T.C.
MARMARA ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
Tefsir-Hadis Bölümü
Tefsir Ana Bilim Dalı

ŞİHÂBUDDÎN SÜHREVERDÎ

VE

NUĞBETÜ'L-BEYÂN FÎ TEFSÎRİ'L-KURÂN

ADLI ESERİNİN TEVBE SÛRESİNE KADAR TAHKÎKİ

Doktora Tezi

Yaşar Düzenli

Danışman : Doç. Dr. İsmail Karaçam

İSTANBUL - 1994

İÇİNDEKİLER

ÖNSÖZ

Kullarına Kur'ân'ı, hiçbir eğriliği olmadan dosdoğru bir şekilde, katından gelecek şiddetli azâba karşı insanları uyarması ve sâlih ameller yapan mü'minlere de kendiler için güzel mükâfatlar bulunduğunu müjdelemesi için indiren Allâh'a hamdolsun.

İnsanlara ne indirildiğini beyân etmesi için kendisine Kitâb'ın indirildiği Muhammed (s.a.v.)'e salât ve selâm olsun.

Kur'ân-ı Kerîm, insanlar arasında hak ile hükmetmesi ve kendilerine nelerin vadedilip ve onlardan nelerin istendiğini beyân etmesi için Hz. peygamber (s.a.v.)'e vahiy yoluyla indirilmiş bir kitaptır.

O'nda, dinle alâkalı bütün formasyonu vahiy olan peygamber tarafından açıklanmasına ihtiyaç duyulacak umûmî hükümlerin varlığı ile birlikte, zarûrî olan bir kısım ilimlerin elde edilmesiyle anlaşılması mümkün olabilen hususlar ve hatta zamanın geçmesiyle teknik alanda maydana gelen gelişme ve değişmelere paralel olarak anlaşılması daha da kolaylaşan hükümler de vardır.

Hicrî 3. asrın başlarına kadar, Peygamber'den sonra Ashâb, Tâbiîn ve Etbâu't-Tâbiîn dönemlerinde şifâhî olarak, sahîfeler halinde ve rivâyet ağırlıklı gelişen tefsir harekâtı, tedvin dönemiyle Kur'ân'ın bütününe yayılmış, o ana kadar oluşan rivâyetler bir araya toplanarak geniş çaplı Kur'ân tefsirine ilişkin eserler vucûda getirilmiştir. Tefsirde rivâyet ekolu olarak bilinen bir ilmî hareketin zaman zaman güçlü temsilcileri olmuştur. Taberî (310/922), Beğavî (516/1122), İbni Kesîr (774/1372) ve Suyûtî (911/1505) bu hususta örnek olarak verilebilir.

Gelişen ve değişen sosyal, siyâsal ve kültürel olayların etkisiyle Kur'ân'ın tefsiri hususunda da muhtelif yönelişler olmuştur. Dirâyet, İş ârî, Tasavvufî, Ahkâm, ve Mezhebî ağırlıklı tefsir ekolleri ortaya çıkmıştır.

Tez konusu tesbit aşamasında kendileriyle istişârede bulunduğum hocalarımın da delâletiyle, kendisi tasavvufî dünyanın önde gelen bir ismi olarak ve yine yaşadığı dönem itibariyle de nisbeten ilklere yakın ve ayrıca geniş haklı bir şöhrete sahip olan Ömer b. Muhammed Şihâbuddin Sühreverdî (539/1145-632/1234)'nin rivâyet usûlüyle te'lif ettiği tefsirinin ortaya çıkarılmasının faydalı bir çalışma olacağı kanaati ortaya çıktı. Bu düşüncelerden hareketle "Şihâbuddin Sühreverdî ve Nuğbetü'l-Beyân fi Tefsîri'l-Kurân Adlı Tefsîri'nin Tevbe Suresine Kadar Tahkîki" isimli bir çalışma yapmaya karar verdik.

Çalışmamız, biri arapça diğeri türkçe olmak üzere 2 ana bölümden meydana gelmektedir. Türkçe bölüm de kendi içerisinde iki kısma ayrılmıştır. Birinci bölümde müellifin yaşadığı çağın genel siyâsî durumu, hayatı ve eserleri , ikinci bölümde ise "Nuğbetü'l-Beyân" adlı tefsir önce mâhiyeti, sonra da tefsir usûlü açısından tanıtılıp, özellikleri ortaya konulmaya çalışılmıştır. Bu bölüm baş tarafa konulan bir önsöz, sonunda yazılan bir netice ile tamamlanmıştır.

Arapça olan ikinci bölüm, çalışmamızın asıl ağırlık noktasını teşkil etmektedir. Nüshaların tavsîfi bölümünde arzedilen sebeblerden dolayı tefsirin Beşir Ağa nüshası esas alınarak eserin nüsha farkları tesbit edilmiş ve tahkîki yapılmıştır. Baş tarafında müellifin hayatı ve eserleri hakkında muhtasar bilgiler verilmiş sonunda da muhtelif fihrist ve indeksler ilâve edilmiştir.

Son olarak çalışmamızın bu seviyeye gelmesine musâmahakâr ve yol gösterici yaklaşımlarıyla katkıda bulunan tez danışmanım muhterem hocam *Doç. Dr. İsmail Karaçam* beyefendiye, tezin tesbitinde kıymetli görüşleriyle bu çalışmaya delâlet eden muhterem *Prof. Dr. Suat Yıldırım* hocamıza ve emeği geçen diğer hoca ve arkadaşlarıma teşekkür etmeyi yerine getirilmesi gereken zevkli bir borç bilmekteyim.

Yaşar DÜZENLİ
İSTANBUL- 1994

BİBLİYOGRAFYA

el- ^{c}Aclûnî, İsmâ^{c}îl b. Muḥammed (1162/1748) :
Keşfu'l-Ḫafâ ve Müzîlü'l-İlbâs ^{c}amma İştehera mine'l-Eḥâdîs̱i alâ Elsineti'n-Nâs, Beyrut, ts.

Aḥmed b. Ḥanbel, (241/855) :
Müsned, İst. 1982

^{c}Aliyyu'l-Ḳârî, Nuruddin ^{c}Ali b. Muḥammed (1014/1605) :
el-Esrâru'l-Merfû^{c}a fi'l-Aḫbâri'l-Mevḍû^{c}a (taḥḳ. Muḥammed b. Luṭfi es-Ṣabbâğ), Beyrut, 1986

Ateş, Süleyman :
İşârî Tefsir Okulu, Ank. 1974

Aydemir, Abdullah :
Tefsirde İsrâiliyyât, Ank. ts.

el-Bağdâdî, İsmail Paşa :
Hediyyetü'l- ^{c}Arifîn ve Esmâü'l-Müellifîn ve Âs̱âru'l-Muṣannifîn, İst. 1955

Beğavî, Ebû Muḥammed el-Ḥüseyin b. Mes^{c}ûd (510/1116) :
Me^{c}âlimu't-Tenzîl fi't-Tefsîri ve't-Te'vîl, Beyrut, 1985

Bergh, C. Van Den :
"Sühreverdî" mad. İslâm Ansiklopedisi, (M.E.B.)İst. 1971

el-Beyhaḳî, Ebû Bekr Aḥmed b. Ḥüseyin (458/1065) :
Delâilu'n-Nübüvve ve Ma^{c}rifetü Aḥvâli Ṣâḥibi'ş-Şerî^{c}a (taḥḳ. ^{c}Abdülmu^{c}ṭî Ḳal-^{c}acî) Kahire, 1988
Şu^{c}abu'l-Îmân (taḥḳ. Muḥammed es-Sa^{c}îd b. Besyûnî Zağlûl), Beyrut, 1990

Bilmen, Ömer Nasuhi :
Büyük Tefsir Tarihi, İst. 1974
Hukûk-u İslâmiyye ve Istılâhât-ı Fıkhiyye Kamûsu, İst. ts.

Brockelmann, Carl:
Gezchichte der Arabischen Litterütur, (GALL), Leiden, 1949
Dritter Supplementband, (SUPLL), Leiden, 1938

Bursevî , İ.Ḥakkı (1137/1724) :
Rûḥu'l-Beyân fî Tefsîri'l-Ḳur'ân, İst. 1979

Cerrahoğlu, İsmâîl :
Kur'ân Tefsirinin Doğuşu ve Buna Hız Veren Âmiller, Ank. 1968
Tefsir Usûlü, Ank. 1983

Cevdet Paşa, Ahmet:
Peygamberlerin Kıssaları ve Halîfelerin Tarihi, (Sad. Ali Arslan), İst. 1977

el-Cürcânî, ᶜAli b. Muḥammed es-Seyyid eş-Şerîf (816/1413):
et-Tᶜarîfât, Baskı yeri ve tarihi yok.

Çâvîş, ᶜAbdülazîz:
Tefsîr-u Esrâri'l-Ḳur'ân, ist. 1331

Danışman, Zuhuri :
Büyük İslâm Tarihi, İst. 1985

ed-Dârimî, Ebû Muḥammed ᶜAbdillâh b. ᶜAbdirrahîm (181/797) :
es-Sünen, İst. 1981

ed- Dâvûdî, Şemsuddin Muḥammed b. ᶜAli b. Aḥmed (945/1538):
Ṭabaḳâtü'l-Müfessirîn, Beyrut,ts.

Davud, M. Ali :
ᶜUlûmu'l Ḳur'ân ve'l-Ḥadîs̱, ᶜAmmân, ts.

Ebû ᶜUbeyde, Maᶜmer b. Müs̱ennâ et-Teymî (210/1421) :
Mecâzu'l-Ḳur'ân, (tahk. M. Fuâd Sezgin), Dâru'l-Fikr, 1970

Ebû Şâme, Ebû Muḥmmed ᶜAbdurraḥman b. İsmâᶜîl (665/1266):
Terâcim-u Ricâli'l-Ḳarneyn, (taḥḳ. Zâhid el-Kevs̱erî), Beyrut, 1974

Ebû Dâvud, Süleyman b. Eşᶜas̱ es-Sicistânî (275/888):
Sünen-i Ebî Dâvûd, İst. 1981

Ebû Ḥayyân, Ebû ᶜAbdillah Muḥammed b. Yûsuf b. ᶜAli b. Yûsuf (754/1353) :
el-Baḥru'l-Muḥîṭ, Beyrut, 1990

Eflâkî, Ahmet:
Menâḳibu'l- ᶜÂrifîn, (Çev. Tahsin Yazıcı), İst. 1989

Gümüş, Sadreddin :
Kur'ân Tefsirinin Kaynakları, İst. 1990

Ḥâcı H̱alîfe, Musṭafa b. ᶜAbdillâh (1068/1658):
Keşfü'ẓ-Ẓünûn ᶜan Esmâi'l-Kütübi ve'l-Fünûn , İst. 1971

İbnü Ḥacer, Ebu'l-Faḍl Aḥmed b. ᶜAli (852/1448):
Lisânü'l-Mîzân, Beyrut, 1986
Fetḥu'l-Bârî bi Şerḥi Ṣaḥîḥi'l-Buẖârî (taḥḳ. Ṭâhâ ᶜAbdurraûf Saᶜd), Kahire, 1978
el-Kâfi'ş-Şâf i fî Taẖrîci Eḥâdîs̱i'l-Keşşâf (Keşşâf'ın sonunda) Beyrut, ts.

el-Ḥafâcî, Şihâbuddin Aḥmed b. Muḥammed b. ᶜÖmer (1069/1658) :
ᶜİnâyetü'l-Ḳâḍî ve Kifâyetü'r-Râḍî ᶜalâ Tefsîri'l-Beyḍâvî, (Ḥâşiyetü'ş-Şihâb), Beyrut, ts.

el-Ḥâkim, Ebû ᶜAbdillah Muḥammed b. ᶜAbdillah (405/1014) :
el-Müstedrek ᶜale'ṣ-Ṣaḥîḥayn, (taḥḳ. Musṭafa ᶜAbdulḳâdir ᶜAṭâ), Beyrut, 1990

Ḥanṣârî, Muḥammed Baḳır :
Ravḍâtü'l-Cennât fî Aḥvâli'l- ᶜUlemâ ve's-Sâdât, Tahran, 1369

Hasan İbrâhîm Hasan:
Siyâsî, Dînî, Kültürel, Sosyal İslâm Tarihi, (ter. İ. Yiğit, S. Gümüş)- İst. 1987

Hâzin, cAlâuddîn cAli b.Muhammed b. İbrâhîm (825/1421) :
Lübâbu't- Te'vîl fî Mecâni't-Tenzîl (Mecmûcatün mine't-Tefâsîr'in içinde), Beyrut, ts.

el-Heysemî, Nuruddin cAli b. Ebî Bekr (807/1404) :
Mecmacu'z-Zevâid ve Menbacu'l-Fevâid, Beyrut, 1982

Hitti, Philip K. :
Sîyâsî ve Kültürel İslâm Tarihi, (ter. Salih Tuğ), İst. 1980

İbnü Bîbî, Hüseyin b. Muhammed b. cAli b. Cacfer (?/?) :
el-Evâmiru'l-cAlâiyye fi'l-Umûri'l-cAlâiyye, Ank. 1956

İbnü'l-Cevzî, Ebu'l-Ferec cAbdurrahman b. cAli (597/1200) :
Zâdü'l-Mesîr fî cİlmi't-Tefsîr, Beyrut, 1985

İbnü Dokmak, Sârimuddin İbrâhîm b. Muhammed (809/1406):
Nüzhetü'l-Enâm fî Târîhi'l-İslâm, Yazma, Dârü'l-Kütübü'l-Mısrıyye,N0:1740

İbnü'd-Dübeysî, Muhammed b. Sacîd b. Muhammed (637/1239):
el-Muhtasaru'l-Muhtâc-u ileyh min Târîhi'l-Hâfız Ebî cAbdillah, (İhtisâr : İmam Zehebî), Beyrut, 1985

İbnü'l-Esîr, Ebu'l-Hasan cAli b. Muhammed el-Cezerî (630/1232):
el-Kâmil fi't-Târîh, (ter. A. Ağırakça, A. Özaydın) İst. 1987

İbnü Hallikân, Ebu'l-cAbbas Ahmed b. Muhammed b. Ebî Bekr (681/1282):
Vefeyâtü'l-Acyân ve Enbâu Ebnâi'z-Zamân, (tahk. İhsan Abbas), Beyrut, ts.

İbnü'l-cİmâd el-Hanbelî, Ebu'l-Fellâh cAbdulhayy (1089/1678):
Şezerâtü'z-Zeheb fî Ahbâri men Zeheb, Beyrut, ts.

İbnü Kâdî Şehbe, Ebû Bekr Ahmed b. Muhammed b. cÖmer (?/?):
Kitâb-u Tabakâti'l-Fukahâu'ş-Şâfîciyye,(tahk. cAbdülalîm Hân), Beyrut, 1987

İbnü Kesîr, Ebu'l-Fidâ İsmâ^c^îl b. İbnü Kesîr (774/1372):
el-Bidâye ve'n-Nihâye, (taḥḳ. ^c^Ali Şîrî) Beyrut, 1988

İbnü Mulaḳḳan, Ebû Ḥafs ^c^Ömer b. ^c^Ali b. Aḥmed (804/1401):
Ṭabakâtü'l-Evliyâ, (taḥḳ. Nureddîn Şeybe,) Kahire, 1973

İbnü'n-Neccâr, Ebû ^c^Abdillâh Muḥammed b. Maḥmûd b. Ḥasen (643/1245):
el-Müstefâd min Zeyl-i Târîḫ-i Bağdâd, (taḥḳ. Ḳayser Ebû Ferḥ), Beyrut, 1985

İbnü's-Sâ^c^î, Ebû Ṭâlib ^c^Ali b. Enceb (674/1275):
Aḫbâru'z-Zühhâd, (Yazma), Dârü'l-Kütübü'l-Mısriyye, N0: 75

İbnü Sellâme, Ebu'l-Ḳasım Hibetullâh (410/1019) :
en-Nâsiḫ ve'l-Mensûḫ, (Vâhidî'nin Esbâbu'n-Nuzûl'ünün hamişinde) Beyrut, ts.

İbnü Tağriberdî, Cemâluddin Ebu'l-Meḥâsin Yûsuf (874/1469):
en-Nucûmu'z-Zâhire fî Mülûki Mıṣr ve'l-Ḳâhira, Kahire, ts.

İbnü Teymiyye, Taḳiyyuddin Aḥmed b. ^c^Abdulḥalîm (728/1327):
Tefsir Üzerine, (ter. Harun Ünal), İst. 1985

el-İsnevî, ^c^Abdurraḥîm Ḥasen b. ^c^Ali b. ^c^Ömer (772/1370):
Ṭabaḳâtü'ş-Şâfi^c^iyye, (taḥḳ. Kemâl Yûsuf el-Ḥût), Kahire, Beyrut, 1987

el-Ḳâḍî, ^c^Abdulfettâḥ :
el-Ḳıraâtu'ş-Şâẕẕe ve Tevcîhuha min Luğati'l-^c^Arab, Beyrut, 1981

Kafesoğlu, İbrahim :
Harezmşahlar Devleti Tarihi, Ank. 1984

Kandemir, Yaşar :
Mevzu Hadisler, Ank. 1980

Karaçam, İsmâîl :
Kur'ân-ı Kerîm'in Faziletleri ve Okunma Kaideleri, İst. 1260

Kâsımî, Cemâluddîn :

Mehâsinu't-Te'vîl, (tahk. Muhammed Fuâd cAbdülbâkî), Kahire, ts.

Kehhâle, cÖmer Rıda :

Mucemü'l-Müellifîn Terâcimü Musannifi'l-Kütübi'l-cArabiyye, Beyrut, ts.

Koçyiğit, Talat:

Hadis Tarihi, Ank. 1981

Köprülü, Fuad :

Türk Edebiyatında İlk Mutasavvıflar, Ank. 1991

el-Kurtubî, Ebû cAbdillâh Muhammed b. Ahmed (671/1273) :

el-Câmic li Ahkâmi'l-Kur'ân, Tahran, ts.

Kuşeyrî, cAbdülkerim b. Hevâzin b. cAbdilmelik b. Talha b. Muhammed (465/1072) :

Letâifu'l-İşârât, (tahk. İbrâhîm Besyûnî), Kahire, 1981

el-Makrîzî, Takıyyuddîn (845/1441) :

el-Mukaffe'l Kebîr, (tahk. Muhammed el-Bağlavi), Beyrut, 1991

Merçil, Erdoğan:

Müslüman Türk Devletleri Tarihi, İst. 1985

Molla Câmî, cAbdurrahmân (817/1414) :

Nefehâtü'l-Üns min Hadarâti'l-Kuds,(ter. Lâmiî Çelebî) İst. 1980

el-Münzirî, Ebû Muhammed cAbdulazîm b. cAbdillah (656/1258):

Kitâb-u Tekmile li-Vefayâti'n-Nakale, (tahk. Beşşâr cAvvâr Macrûf), Beyrut, 1981,

Müslim b. Haccac:

el-Câmicu's-Sahîh, İst. 1981

Müslim, Mustafa :

Kur'ân Çalışmalarında Yöntem, (ter. Salih Özer), Ank.1993

en-Nesâî, Ebû ᶜAbdirraḥmân Aḥmed b. Şuᶜayb b. ᶜAli (303/915) :
Sünenü'n-Nesâî, İst. 1981

Râğıb el-İṣfehânî, Ḥüseyin b. Muḥammed (502/1108) :
el-Müfredât fî Ğarîbi'l-Ḳur'ân, İst. 1986

eṣ-Ṣâliḥ, Ṣubḥî:
Mebâḥis̱ fî ᶜUlûmi'l-Ḳur'ân, Beyrut, 1982

Sâmî, Şemseddîn:
Ḳâmûsu'l-Aᶜlâm, İst. 1311

Sıbṭ İbnü'l-Cevzî, Ebu'l-Muẓaffer Yûsuf (654/1256):
Mir'âtu'z-Zamân fî Târîḫi'l-Aᶜyân, Ḥaydarâbâd, 1952,

es-Suyûṭî, Celâluddîn ᶜAbdurraḥman (911/1505) :
el-İtḳân fî ᶜUlûmi'l-Ḳur'ân, Beyrut, ts.
ed-Dürrü'l-Mens̱ûr fi't-Tefsîri'l-Me's̱ûr, Beyrut, 1983

es-Sübkî, Ebû Naṣr ᶜAbdülvehhâb b. Taḳiyyuddîn (771/1370):
Ṭabaḳâtü'ş-Şâfiᶜiyyeti'l-Kübrâ, (taḥḳ. ᶜAbdulfettâḥ Muḥammed el-Ḥalev), Baskı yeri ve tarihi yok

Sühreverdî, Şihâbuddin Ebû Ḥafṣ ᶜÖmer (632/1234) :
Nuğbetü'l-Beyân fî Tefsîri'l-Ḳur'ân, (Yazma), Sül. Ktp.Hacı Beşir Ağa, nr. 24
ᶜAvârifu'l-Meᶜârif, (İhyâ'nın sonunda), Kahire, ts.
Vasiyyet, (Yazma), Sül. Ktp. Kasîdecizâde, 721/6, vr. 1123b
Mektup, (Yazma), Sül. Ktp., Bağdatlı Vehbi Ef. 2023/5, vr. 96b-97a

eş-Şevḳânî, Muḥammed b. ᶜAli (1250/1834) :
el-Fevâidu'l-Mecmûᶜa fi'l-Ehâdîs̱i'l-Mevḍûᶜa (taḥḳ. ᶜAbdurraḥmân b. Yaḥya), Beyrut, 1392

eṭ-Ṭaberî, Ebû Caᶜfer Muḥammed b. Cerîr (310/922) :
Câmiᶜu'l-Beyân an Vücûh-i Te'vîl-i Âyi'l-Ḳur'ân, (taḥḳ. Maḥmûd Muḥammed Şâkir, Aḥmed Muḥammed Şâkir) Kahire, ts.

Taşköprizâde, Aḥmed b. Muṣṭafa (1030/1621):
Miftâhu's-Se^c^âde ve Miṣbâḥu's-Siyâde fî Mevḍû^c^âti'l-^c^Ulûm, (taḥḳ. Kâmil Kâmil Bekr), Kahire, ts.

Tirmiẕî, Ebû ^c^Îsâ (279/892) :
Sünen-i Tirmiẕî, İst. 1981

Turan, Osman :
Selçuklular Zamanında Türkiye Tarihi, İst. 1984

el-Udfuvî, Ca^c^fer b. Tağlib b. Ca^c^fer b. ^c^Ali (748/1347):
el-Bedru's-Sâfir fî Ünsi'l-Müsâfir, (Yazma), Sül. Ktp. Fatih, 4201

Unat, Faik Reşit :
Hicrî Tarihleri Milâdî Tarihe Çevirme Klavuzu, Ank. 1988

el-Yâfi^c^î, Ebû Muḥammed ^c^Abdullâh b. Es^c^ad b. ^c^Ali (768/1366):
Mir'âtü'l-Cinân ve ^c^İbratü'l-Yaḳẓân fî Ma^c^rifeti mâ Yu^c^teberu min Havâdiẕi'z-Zamân, Beyrut.1970

Yâḳut el-Ḥamevî, Ebû ^c^Abdillâh Yâḳut b. ^c^Abdillâh el-Ḥamevî (626/1228)
Mu^c^cemu'l-Büldân, Beyrut, 1957

Yazıcı, Tahsin :
"Sa^c^dî" mad. İ.A., M.E.B., 1971

Yıldırım, Suat :
Peygamberimizin Kur'ân Tefsiri, İst. 1983

eẓ-Zeccâc, Ebû İsḥâḳ İbrâhîm b. es-Seriyyi (311/923) :
Me^c^âni'l-Ḳur'ân ve İ^c^râbuhu, (taḥḳ. ^c^Abdulcelîl ^c^Abduh eş-Şelebî) Beyrut, 1988

eẕ-Ẕehebî, Ebû ^c^Abdillâh Muḥammed b. Aḥmed (748/1374)
Târîḫu'l-İslâm ve Vefeyâtü'l-Meşâhîr-i ve'l-A^c^lâm, (taḥḳ. Beşşâr ^c^Avvâr Ma^c^rûf), Beyrut,1988
Siyer-u A^c^lâmi'n-Nübelâ, (tahk. Beşşâr ^c^Avvâr Ma^c^rûf) Beyrut, 1985
el-^c^İber fî Ḫaberi men Ğaber, Beyrut, 1985

Tezkiratü'l-Huffâz, Baskı yeri ve tarihi yok

ez-Zehebî, Muhammed Hüseyin :
et-Tefsîr ve'l-Müfessirûn, Beyrut, ts.

ez-Zerkânî, cAbdülazîm :
Menâhilu'l-cİrfân fi cUlûmi'l-Kur'ân, M. Mükerreme, ts.

ez-Zerkeşî, Muhammed b. cAbdillâh (794/1391) :
el-Burhân fi cUlûmi'l-Kur'ân, (tahk. Muhammed Ebu'l-Fadl İbrâhîm), Beyrut, ts.

ez-Ziriklî, Hayruddîn :
el-Aclâm, Beyrut, 1990,

Fihristü'l-Mahtûtât, Kahire, 1956

KISALTMALAR :

A.Ü.İ.F.A.D : Ankara Üniversitesi İlâhiyât Fakültesi Dergisi
a.g.e. : adı geçen eser
a.s. : aleyhisselâm
bkz. : bakınız
b. : bin
Gall. : Gezchichte der Arabischen Litterütur
h. : Hicrî
İ.A. : İslâm Ansiklopedisi
krş. : karşılaştırınız
Ktp. : Kütüphâne
M.E.B. : Milli Eğitim Bakanlığı
öl. : ölümü
s. : sahife
sad. : sâdeleştiren
S.A.V. : Sallellâhu Aleyhi ve Sellem
Sül. : Süleymâniye
Supll. : Dritter Supplementband
tahk. : tahkîk
ter. : terceme
ts. : tarihsiz
v.b. ve bunun gibi
vr. : varak

TRANSKRİPSİYON

ء	=	'
ـَ	=	a, e
ـِ	=	i, ı
ـُ	=	u, ü
ـُو	=	û
آ ، ـَا	=	â
ـِي	=	î
ب	=	b
ت	=	t
ث	=	s
ج	=	c
ح	=	h
خ	=	h
د	=	d
ذ	=	z
ر	=	r
ز	=	z
س	=	s
ش	=	ş
ص	=	s
ض	=	d
ط	=	t
ظ	=	z
ع	=	c
غ	=	ğ
ف	=	f
ق	=	k
ك	=	k
ل	=	l
م	=	m
ن	=	n
و	=	v
ه	=	h
ي	=	y

BİRİNCİ BÖLÜM

SÜHREVERDÎ'NİN HAYATI VE ESERLERİ

I- YAŞADIĞI ÇAĞIN GENEL SİYÂSÎ VE İLMÎ DURUMU

Sühreverdî'yi, hayatı ve ilmî şâhsiyeti açısından tanımaya çalışmadan önce, O'nun yaşadığı çağın genel özelliklerinin tesbit edilmesi, özellikle şâhsiyetinin oluşmasında etkili olan çevre faktörünü gözönünde bulundurarak genel siyasi yapının incelenmesinde fayda mülâhaza etmekteyim.

Sühreverdî'nin doğum ve ölüm yılları olan 539/1145-632/1234 tarihleri esas alınarak geçmişe bakıldığı zaman, bu yılların Abbâsî devletinin yıkılışı, Selçuklu devletinin kuruluş yıllarına rastladığı görülecektir.[1] Kılıç kullanan Selçuklu Sultânlarının varlığı, Abbâsî halîfelerinin siyâsî nüfuz kaybetmelerine sebep olmuş, halîfelik sıfatı yalnız dînî-mânevî otoriteden ibâret kalmıştı. Selçuklu Sultânları ilk dönemler Abbâsî halîfelerinin mânevî şâhsiyetlerine saygı duşmuşlar, onlara bağlılıklarının bir nişânesi olarak karşılıklı kız alıp-verme yoluyla akrabalık kurmuşlardır. Tuğrul Bey (429/1038-455/1063), Halîfe Kâim (422/1031-467/1075)'in kızıyla evlenmişti. Halîfe Kâim de oğlu Muktedir'i (467/1075-487/1094) Sultân Alparslan (455/1063-465/1072)'ın kızıyla evlendirmişti. Aynı şekilde halîfe Mustazhir (487/1094-512/1118) Sultân Melikşâh'ın (465/1072-485/1092) kızıyla, halîfe Muktefî (530/1135-555/1160) Melikşâh'ın oğlu Muhammed Tapar (498/1104-511/1117)'ın kızı Fatıma ile evlenmiştir.[2]

Ancak halîfelerle Sultânlar arası müsbet ilişkiler, halîfelerin siyâsî işlerle ilgilenmeleri sebebiyle bozulmaya başladı. Bu husûmet Sultânların, yalnız halîfelere aid olan "Emîru'l-Mü'minîn" sıfatını kullanmalarıyla ivme kazandı. [3]

Şihâbuddin'in döneminde Abbâsî hilâfet makamını işgal eden 6 halîfe vardı: Bunlar el-

---

1- Son Abbâsî halîfesi Musta'sım Billâh'ın 656/1258 yılında Moğal hükümdarı Hülâgü tarafından Bağdat işgal edilerek öldürülmesiyle Abbâsî Hilâfeti ortadan kalkmıştır. Bkz. Zuhuri Danışman, *Büyük İslâm Tarihi,* İst. 1985, IV, 117; Hasan İbrahim Hasan, *Siyâsî, Dini, Kültürel, Sosyal, İslâm Tarihi*, V, 377, (ter. İ. Yiğit, S. Gümüş), İst. 1987; Erdoğan Merçil, *Müslüman Türk Devletleri Tarihi,* İst. 1985, s. 2

2- Danışman, a.g.e., IV, 115-116; H. İbrahim Hasan, a.g.e. V, 374; Merçil, a.g.e., s. 53,60

3- H. İbrahim Hasan, a.g.e. V, 374

Muktefî li-Emrillâh (530/1136-555/1160), el-Müstencid Billâh Ebu Muzaffer (555/1160-566/1170), el-Mustazî bi-Emrillâh Ebu Muhammed (566/1170-575/1180), en-Nâsır li-Dînillâh Ebu Abbas (575/1180-622/1225), ez-Zâhir bi-Emrillâh Ebu Nasr (622/1225-623/1226), el-Mustansır Billâh Ebu Cafer (623/1226-640/1242) dır.[4]

Bu dönem, Büyük Selçuklu Devletinin zayıfladığı ve küçük beyliklere bölündüğü dönemdir. Selçuklu Devleti, askerî bir hükümetti. Ordusu para ile satınalınmış ve hükümdar sarayında büyütülmüş Türk Memlûklarının kumandasında idi. Vaktâki Selçuklular zayıflayıp, dağılmaya yüztuttular, bu Türk Memlûklar efendileri adına idareyi ele aldılar. Selçuklular tarihinde bunlara Atabey denilir. Dağılan Selçuklular yerinde Musul, Haleb, Sancar, Cezîre,Erbil, Artukoğulları, Azerbaycan, Faris, Laristan atabeyleri gibi küçük devletçikler oluştu.[5]

Abbâsî halîfesi el-Kâim bi-Emrillâh zamanında başlayıp, en-Nâsır li-Dînillâh zamanına kadar sürüp gelen Abbâsî hilâfeti üzerindeki Selçuklu hâkimiyyeti döneminde, ilk haçlı ordusu 1097 yılında Filistin ve Suriye topraklarını zor kullanarak işgal edip ele geçirdi. Bu işgalleri bir masal gibi gören müslümanların gafletinden istifade eden Haçlılar, 1099 yılında Kudüs'ü işgal ettiler. Kudüs'ün işgali üzerine bir ürperti duyan Abbâsî halîfesi el-Mustazhir, bazı tedbirler almışsa da yeterli olmamıştır. Sürekli ilerleme kaydeden Haçlılar 1180 yılında Trablus'u işgal etmiş, halîfe el-Muktefî döneminde ise saldırılarını daha da şiddetlendirmişlerdir. Sultân Sencer (485/1092-552/1157)'in 1157 yılında vefâtıyla sona eren Büyük Selçukluların son yıllarına rastlayan el-Muktefî döneminde, Haçlı saldırılarına karşı müslümanların en güçlü müdâfiî Musul ve Suriye Atabeyi İmâduddin Zengi (521/1127-541/1146) idi. [6] Zengi, Selçukluların besleyip büyüttüğü, onların yetiştirdikleri bir kimse idi. Selçuklu Sultânı Mahmud (485/1092-541/1146)'un şehzâdelerinin atalığını yapmış ve Sultân tarafından Musul'a vali tayin edilmişti. Zengi, Suriye ve Irak'ta hükümranlığını isbat ettikten sonra, hıristiyan eyâletleri içinde en güçlü ve askerî bakımdan stratejik önemi haiz el-Rehâ'yı, 1148'de de Reyhanlı'yı fethetti. Böylece Fırat vadisi, haçlı tehlikelerine karşı koruma altına alınmış oldu.

1146 yılında İmâduddin'in, bir kölenin eliyle şehid edilmesini takiben oğlu Nûreddin Zengi (541/1146-569/1173) haçlılara karşı güçlü bir savunma mekanizması oluşturdu. Halîfe el-Müstencid dönemine rastlayan bu zaman diliminde Nûreddin'in, Suriye Sultânı hüviyeti ile Selâhaddin Eyyûbî (564/1169-589/1193) arasındaki müsbet diyaloğu, Nil boyunca uzanan bölgelerin kontrol altına alınmasını sağlamış ve Kudüs'ün yeniden fet - hine imkân hazırlamıştır.[7]

1197 yılında Selâhaddin'in Kudüs'ü fetih haberinin Avrupa'da duyulması şok tesiri

4- Danışman, *a.g.e.* IV, 118

5- Danışman, a.g.e., IV, 205-208; H. İbrahim Hasan, *a.g.e.* V, 83-119

6- Philip K. Hitti, *Siyâsî ve Kültürel İslâm Tarihi,* (ter. Salih Tuğ), İst. 1980, III, 754-756

7- Philip K. Hitti, *a.g.e.,* III, 754-756

yaptı. Avrupa yeni bir haçlı seferi tertib etti. İngiltere Kralı Aslan Yürekli Richar'ın da içinde bulunduğu 100.000 kişilik kuvvetle hareket eden Haçlı ordusu, kendi içlerindeki dağınıklığı bir yana, Askalan kalesinin önünde 1192'de Selâhaddin'le antlaşma yapmak zorunda kaldılar. 3 yıl süreyle taraflar arasında savaş yapılmaması karar altına alınmışken, bir yıl sonra Selâhaddin'in Kudüs ve civarını haçlılardan temizlemesiyle müslümanların birliği sağlanmış ve bu antlaşma da yürürlükten kaldırılmış oldu. [8]

Nureddin Zengi ve Selâhaddin Eyyûbî birlikteliği, yalnız Haçlılara karşı bir hareket olmakta kalmamış, aynı zamanda Mısır'daki Şii-Fâtımî'lerin hanedanlığına da son verecek bir güç haline gelmiştir. 1171 yılında Selâhaddin, Mısır'daki Fâtımî hanedanlığını ortadan kaldırdı ve kendisi halîfeye sadık bir Sünnî komutan olarak Mısır ve Suriye'deki camilerde cuma hutbelerinde o sırada halîfe olan MustaziBillâh'ın adının okunmasını sağladı. Bu durumda nazarî de olsa, Abbâsî halifelerinin bu ülkelerdeki hâkimiyetleri tanınmış oldu.

Halîfe MustaziBillâh vefât edince Zümrüt adında bir Türk cariyeden olan oğlu Nâsır li-Dînillâh, 22 yaşında halîfe oldu. Diğer halîfelere nisbetle, 1180'den 1225'e kadar 45 yıl devam eden uzun hilâfet döneminde bir takım iyileştirme çabaları oldu. Şîa'nın İmâmiyye mezhebine meyleden halîfe Nâsır, gücünü Hz. Ali taraftarlarının gücüyle birleştirme yolunda çaba sarfetmiştir. Şîa inancına taassupla bağlılığı, halkına zumetmeye sevketmiştir. Hatta bir gün huzurunda "Rasûlüllah'dan sonra insanların en efdali kimdir?"diye İbnü'l-Cevzi'ye (630/1232) sorulunca , İbnü'l-Cevzi, Ebû Bekir'dir diye açıktan söylemeyip, "Kızı O'nun evinde olandır" diye cevap vermek zorunda kalmıştır.[9]

Halîfenin iyileştirme faaliyetlerinden biri de, özel bir "yeminli kardeşlik nizamı" anlamına gelen "Fütüvve teşkilatı"nı kurmasıdır. Esasen bir silahşörlük nizamından ibret olarak var olan bu teşkilatı O, yeni bir reforma tabi tutmuştur. Bu çeşit kardeşlik nizamı aslında Hz. Ali'ye kadar gider ve daha çok O'nun soyundan gelenleri içine alarak, doğum ve imtiyaz esasına dayanır. Ayrıca bu teşkilat, Fityân adı ile de anılır.[10]

Halîfe Nâsır'ın icraatları içinde sonuçları itibariyle dikkate alınması gereken bir diğer husus da, O'nun Harzemşâh'lara destek vererek onların Doğu Irak Selçuklularıyla savaşmalarını sağlamış olmasıdır. Savaşın sonucunda Halîfe Nâsır'ın desteklediği Harzemşalar galib geldi. Ancak, sınırları genişleyen Harzemşâhlar Bağdat'ı ele geçirerek Abbâsî hilâfetine son verme ve bunun yerine Hz. Ali soyundan gelen bir başka halîfelik idaresi kurmaya karar verdiler. Bu durumda ihanete uğradığını anlayan halîfe Nâsır, daha sonra bütün İslâm ülkelerinin yağmalanmasının tarihi sorumluluğunu üstlenme pahasına

8- H. İbrahim Hasan, *a.g.e.*, V, 138

9- Muhammed b. Abdillâh ez-Zehebî, *Siyer-u A'lâmi'n-Nübelâ*, (tahk. Beşşâr Avvâr Ma'rûf) Beyrut, 1985, XXII, 200; Ahmet Cevdet Paşa, *Peygamberlerin Kıssaları ve Halîfelerin Tarihi*, (Sad. Ali Arslan) İst. 1977, II, 373

10- Philip K. Hitti, *a.g.e.*, II, 757

Moğol Sultânı Cengiz'den yardım talebinde bulundu. 1216 yılında gerçekleşen bu talebden 1258'de Moğol Hükümdarı Hülâgû'nün Bağdat'ı işgaliyle Abbâsî hilâfetinin sona ermesi arasında geçen 42 yıllık bu dönemde, Tarihci İbnü'l-Esir'e (630/1232), "Eğer bir adam çıksa da Hz. Adem'den beri böyle bir belâ insanoğlunun başına gelmemiştir diye iddia etse, bu yanlış bir iddia olmaz" ifadelerini kullanmaya sevkedecek şekilde Moğol zulmüyle bütün müslüman toplumlar herc-ü merc olmuşlardır.(11)

Nâsır'dan sonra halîfe olan ez-Zâhir, hükmünde âdil olan, babasının şîiliğine rağmen kendisi Sünnî ve âdil bir halîfe olmuşsa da, hilâfeti ancak 6 ay kadar sürmüştür. O'nun ardından oğlu el-Mustansır Billâh hilâfet makamına geçmiş, babasının âdil ve siyâsî yolunu izlemişse de, ortaya fazla politik bir varlık koyamamıştır. Yalnız, Halîfe Mustansır Billâh, ilmî ve âlimi sever, onlara hürmet gösterirdi. Bu yönünü gösteren bir örnek olarak 1234 yılında dört Sünnî mezheb âlimleri için yüksek seviyeli el-Mustansiriyye Medrese'sini kurmuştur.(12)

Hicrî 5. asrın başından, 6. asrın sonlarına gelindiğinde özellikle Bağdat ve çevresi İslâm kültür mirasının harmanlandığı, güçlü temsilcilerin yetiştiği dönemdir. Bu dönem, ünlü ilmî merkezlerin kurulduğu zaman dilimidir. Şüphesiz bu konuda ilk dikkat çeken Selçuklu Sultânı Melikşâh'ın ünlü Veziri Nizâmülmülk (öl. 544/1149)'ün Bağdat ve Nîsâbûr'da kurduğu ve her ikisi de "el-Medresetü'n-Nizâmiyye" adı ile kendisine nisbet edilen medreselerdir. Dönemin değerli âlimi İmâm Gazzâlî (öl.450-505) de burada müderrislik yapmıştır. Nizâmülmülk ayrıca Melikşâh'ın desteğiyle, başta Ömer Hayyam (öl.518/1124) olmak olmak üzere ileri gelen astrologları içerisinde görevlendirdiği bir de rasathâne inşa ettirmiştir.

Hicrî 6. asırda Nureddin Zengi, Irak ve İran'da yaygınlaşmış bu medrese sistemini kendi ülkesinde geliştirdi. Daha sonra Selâhaddin Eyyûbî, Mısır'daki Fâtımîlerin şii inançlarına son vermek üzere Şâfiî mezhebini esas alan medreseler inşâ ettirmiştir. İnşâ edilen bu medreselerde Kur'ân, fıkıh, tefsîr, hadîs, nahiv, sarf ve edebiyat gibi dersler okutuluyordu. Bu medreselerin giderlerini karşılamak üzere vakıflar tesis edilmekteydi. 1185 yılında Kâdı Fâzıl Abdurrahmân b. Ali el-Beysânî (öl.579/1200) tarafından Mısır'da inşa ettirilen "Fâziliyye Medresesi"nin 100.000 cilt kitabı ihtiva etmesi, dönemin kültür seviyesinin tesbiti açısından kayda değer bir husustur.

Bu dönemin önemli kültür merkezlerinden biri de büyük kütüphanelerin bulunduğu şehirlerdir. Moğolların Bağdat'ı işgaline kadar devam eden ve temeli Harun er-Raşit tarafından atıldığı söylenen "Beytü'l-Hikme Kütüphanesi" önemli bir kültür merkezi idi. Kezâ son Abbâsî Halîfesi Musta'sım (öl. 656/1258)'ın veziri İbnü'l-Alkâmi (öl.656/1258)'nin 10.000 nadir cilt kitab ihtiva eden kütüphanesi, Selçuklu Sultânı Sencer

11- İbnu'l-Esîr, *el-Kâmil fi't-Târîh,* (ter. A. Ağırakça, A. Özaydın) İst. 1987, XII, 316

12- Philip K. Hitti, *a.g.e.*, II, 632

(öl.552/1157) zamanındaki Merv şehri kütüphaneleri, Kahire'de Fâtımî Halifesi Aziz Billâh (365-975/387-997)'ın veziri Yakub b. Killis (381/991)'in zamanında oluşturduğu, tarihçi İmâdüddin İsfehânî (öl. 597/1201)'nin belirttiği 2 milyon kitabı bulunan "el-Kasrü'ş-Şarkî Kütüphanesi" önemli kültür merkezlerindendir.

Bu dönemde yetişmiş ilim adamlarından bazılarına örnek olarak şu isimleri zikredebiliriz: Ebu'l-Meâlî Cüveynî (681/1283), Muhammed eş-Şehristanî, (548/1153), Ebu'l-Ferec İbnü'l-Cevzî, Zemahşerî(538/1144), Ebu'l-Kasım Kuşeyrî,(öl0 465/1081) Ebû İshâk Şîrâzî (öl. 467/1083), İbnü'l-Enbârî (577/1181), Muhyiddîn İbnü'l-Arabî (638/1209), Ebu'l-Bekâ Ukberî (616/1219), İbnü'l-Esîr, Gazzâlî, Fahreddin er-Râzî (606/1209), Necmeddin Kübrâ (618/1221).(13)

II- HAYATI

A- Adı, Lâkabı, Künyesi

Tabakât ve terâcim müelliflerinin eserlerinde, övgü ve takdirkâr ifadelerle bilgi verdikleri ilim ve hareket adamlarından biri de, Şihâbuddin Sühreverdî'dir. Şihâbuddin'in hayatını, doğumundan-ölümüne, tahsil, tedrîs, te'lîf, irşâd ve seyahatları nokta-i nazarından yıl yıl tesbit edip, kaydetmeyi arzu ederdim. Ancak hayatıyla ilgili yaptığım araştırmada maalesef buna imkân bulamadım. Kaynaklar arasında, her ne kadar, birinci el kaynak vasfını hâiz eserler varsa da, bunlar, bize arzu edilen seviyede bilgi vermemektedirler. Muahhar kaynaklarda ise, kendilerinden öncekilerin tekrarı mahiyetinde bilgiler mevcuttur. (14)

13- Philip K. Hitti, a.g.e., II, 627; H. İbrahim Hasan, a.g.e.,IV, 92 ; Erdoğan Erçil, a.g.e., 178

14- Şihâbuddin'in tercüme-i hali için bkz. İbnu's-Sâî, *Ahbâru'z-Zühhâd,* Yazma, Dârü'l-Kütüb i'l-Mısrıyye, Tarih, 75, vr. 95a-103b; İbnü'n-Neccâr, *el-Müstefâd min Zeyl-i Târîh-i Bağdât,* (tahk. Kayser Ebû Ferh), Beyrut, 1985, XIX, 209; İbnü'd-Dübeysî, *el-Muhtasar,* Beyrut, 1985, XV, 293; Ebû Şâme, *Terâcim-u Ricâli'l-Karneyn,* (tahk. Zâhid el-Kevserî), Beyrut, 1974, 163; Abdulazîm el-Münzirî, *Tekmile li-Vefayâti'n-Nakale,* (tahk. Beşşâr Avvâr Ma'rûf), Beyrut, 1981, III, 380-381; Sıbt İbnü'l-Cevzî, *Mir'âtu'z-Zamân,* Haydarâbâd, 1952, II, 679-680; İbnü Hallikân, *Vefeyâtü'l-A'yân,* (tahk. İhsan Abbas), Beyrut, III, 446-448; el-Yâfiî, *Mir'âtü'l-Cinân,* Beyrut. IV, 79-82; ez-Zehebî, *Târîhu'l-İslâm,* (tahk. Beşşâr Avvâr Ma'rûf), Beyrut, IV, 96-99; *Siyer-u A'lâmi'n-Nübelâ,* (tahk. Beşşâr Avvâr Ma'rûf) Beyrut, 1985,XXII, 373-377; *el-İber,* Beyrut, 1985, III, 213; *Tezkiratü'l-Huffâz,* IV, 1458; İbnü Kadı Şehbe, *Tabakâtu'ş-Şafiiyye,* (tahk. Abdülalîm Hân), Beyrut, 1987, II, 81-82; İbnü Dokmak, *Nüzhetü'l-Enâm fî Târîhi'l-İslâm,* Yazma, Dârü'l-Kütübü'l-Mısrıyye,Tarih, 1740, 8a-9a; Cafer b. Tağlib el-Udfuvî, *el-Bedru's-Sâfir,* Yazma, Sül. Ktp. Fatih, 4201, 48a-49a; Abdurrahim el-İsnevî, *Tabakâtü'ş-Şâfiîyye,* (tahk. Kemâl Yusuf el-Hût), Kahire, Beyrut, 1987, I, 342, Yâkut el-Hamevî, *Mu'cemu'l-Büldân,* Beyrut, 1957, III, 290; İbnü Kesîr, *el-Bidâye ve'n-Nihâye,* (tahk. Ali Şîrî) Beyrut, 1988, XIII, 162; İbnü Mulakkan, *Tabakâtü'l-Evliyâ,* (tahk. Nureddîn Şeybe,) Kahire, 1973, 262-265 ; Takiyyuddîn es-Sübkî, *Tabakâtü'ş-Şâfiiyyeti'l-Kübrâ,* (tahk. Abdulfettâh Muhammed el-Halevî), VIII, 338-341; İbnü Tağriberdî, *en-Nucûmu'z-Zâhire,* Kahire, VI, 283-285; ed- Dâvûdî, *Tabakâtü'l-Müfessirîn,* Beyrut, II, 12-13; İbnü'l-İmâd el-Hanbelî, *Şezerâtü'z-Zeheb,* Beyrut, V, 153-154; Taşköprizâde, *Miftâhu's-Seâde,* (tahk. Kâmil Kâmil Bekr), Kahire II, 355-356; Şemseddîn Sâmî,

Biz, elde mevcut kaynaklardaki bilgileri ayrıntılarına kadar değerlendirerek, Şihâbuddîn'in hayatıyla ilgili derli-toplu bilgiler sunmaya çalışacağız.

Şihâbuddin'in asıl adı Ömer'dir. Baba adı Muhammed, meşhur olan künyesi Ebu Hafs'dır.(15) "Şihâbuddin", "Şeyhu'l-Arifin", "Şeyhu'ş-Şuyûh", Şeyhu'l-İslâm" gibi lâkablarla anılır. Çalışmamız boyunca biz kendisinden "Şihâbuddin" diye bahsedeceğiz.

Şihâbuddin'e daha çok, doğduğu şehir olan Sühreverd gözönünde bulundurularak "Sühreverdî"; tahsili için yerleşip, daha sonra ömrünü tamamladığı "Bağdat" nazar-ı dikkate alınarak "Bağdâdî"; Hz. Ebu Bekir soyundan geldiği için de "el-Bekrî" ve nihâyet bir Şâfiî fakih ve mutasavvıfı olduğu için de "eş-Şâfiî", "es-Sûfî" nisbeleri yapılmıştır.

Zehebî (öl.748/1374)'nin İbnü'n-Neccâr (öl.643/1245) dan naklederek verdiği bilgilere göre Şihâbuddin'in babası Ebu Cafer Muhammed, Bağdat'da Es'ad el-Mihenî(527-1133)"den fıkıh dersleri almış, bir süre orada vâizilik yapmış ve Sühreverd'e kadı olarak dönmüştür. Ebu Cafer Muhammed, Sühreverd kadısı iken uğradığı bir iftira sonucu idam olunmuştur. Şihâbuddin, babası idam edildiğinde henüz 6 aylık bir çocuk olduğunu belirtmektedir.(17)

Kezâ Yûsuf ed-Dımeşkî (565-1169), Ebu Cafer Muhammed'in Bağdat'da Kasr Câmiinde ve Nizâmiye Medresesinde vaazını dinlediğini, vâizlikten sonra Sühreverd'e kadı tayin edilip, sonra idam edildiğini söylemektedir.(18)

Ayrıca Şihâbuddin'in, Abdülmelik b. Muhammed isminde, Bağdat'da duasıyla teberrük olunan, kendisinden küçük, salih bir kardeşinin varlığından da bahsedilmektedir.(19)

Şihâbuddin, neseb cihetiyle muasırı olan Ebu'l-Ferec İbnü'l-Cevzi ile aynı soydan gel-

---

Kâmûsu'l-A'lâm, İst. 1311, IV, 4885; Ahmet Eflâkî, *Menâkibu'l-Arifîn,* (ter. Tahsin Yazıcı), İst. 1989, I, 698; İsmail Paşa, *Hediyyetü'l-Arifîn,* İst. 1955, I, 785-786; Hacı Halîfe, *Keşfü'z-Zünûn,* İst. 1971, II, 1965; Hayruddîn ez-Ziriklî, *A'lâm,* Beyrut, 1990, V, 62; Ömer Rıza Kehhâle, *Mu'cemü'l-Müellifîn,* Beyrut, trs. VII, 313; Muhammed Bakır Hansârî, *Ravdâtü'l-Cennât,* Tahran, 1369, 328-329; Brockelmann, *Supplementband,* Leiden, 1938, I, 788-789; Molla Câmî, *Nefehâtü'l-Üns,* (ter. Lâmiî Çelebî) İst. 1980, 527-518; C. Van Den Bergh, *I, A.* "Sühreverdî" mad, XI, 88; Ömer Nasuhi Bilmen, *Büyük Tefsir Tarihi,* İst. 1974, II, 503; Süleyman Ateş, *İşârî* Tefsir Okulu, Ank. 1974, 160-162.

15- *Mir'âtu'z-Zamân,* II, 679; *Vefeyât,* II, 446; *Mir'âtü'l-Cinân,* IV, 79; *Bidâye,* XIII, *Bedrü's-Sâfir,* vr. 48a; *Nüzhetü'l-Enâm,* vr. 8a; *Tezkiretü'l-Huffâz,* IV, 1458. Şihâbuddin'in künyesi diğer kaynaklarda farklı olarak tesbit edilmiştir. Talebelerinden İbnü's-Sâî(674/1275)(*Ahbâru'z-Zühhâd,* vr. 95a); İbnü'n-Neccâr (578-643) (*Müstefâd,* XIX, 209)ve İbnü Mulakkan (723-804) (*Tabakât,* 162) Ebu Abdillah, Zehebî (748) (*Târîhu'l-İslâm,* IV, 96; *Siyer,* XXII, 374) ve İbnü Tağriberdî (813-874) (*Nücûmu'z-Zâhira,* VI, 283) hem Ebu Abdillah ve hem de Ebu Hafs, İsnevî (704-772) (*Tabakât,* I, 342), Hamevî (626) (*Mucemu'l-Büldân,* III, 290) Ebu Nasr, Sübkî (öl. 771/1370) (*Tabakât,* VIII, 338), Taşköprüzâde (öl. 968/1561) (*Mevzûâtu'l-Ulûm,* II, 335) Ebu Abdillah, Ebu Nasr ve Ebu'l-Kasım olarak kaydetmişlerdir.

16- İbnü Kadı Şehbe, *Tabakât,* II, 81; Zehebî, *Tarih,* IV, 96; *Tezkire,* IV, 1458

17- Zehebî, *Siyer,* XXII, 375

18- Zehebî, *Siyer,* XXII, 376

19- İbnü'n-Neccâr, *Müstefâd,* XVI, 139

mektedir. Hz. Ebû Bekir soyundan gelmeleri cihetiyle şecereleri Kâsım b. Nadr'da birleşmektedir.[20]

Şihâbuddin'in Hz. Ebû Bekre ulaşan şeceresini kaynaklar şöyle vermektedirler: Ömer b. Muhammed b. Abdillâh b. S'ad b. Hüseyin b. Kâsım b. Nadr b. Kâsım b. Muhammed b. Abdillâh b. Abdirrahmân b. Kâsım b. Muhammed b. Ebî Bekir es-Sıddîk, el-Kuraşî, et-Teymî, el-Bekrî, es-Sühreverdî, es-Sûfî, el-Bağdâdî.[21]

B- Doğumu

Şihâbuddin'in hal tercemesini veren kaynaklar, O'nun lâkabı olarak السهروردي ثم البغدادي "Sühreverdli sonra Bağdatlı" şeklinde kayıtlara yer vermektedirler.[22] Bu durumda Şihâbuddin'in Sühreverd'de [23] doğmuş olması, Bağdat'da yerleşip hayatını sürdürmesi bakımından iki memleketi vardı.

Doğumu ile igili olarak kabul edilen tarih, hemen bütün kaynakların Şihâbuddin'in talebelerinden İbnü's-Sâî ve İbnü'n-Neccâr'ın kendi ağzından naklettikleri 539 hicrî yılın Receb ayının sonu veya Şaban'ın ilk günleridir. [24] Bu tarih, mîlâdî olarak 27 Ocak 1145 Cumartesi gününe tekâbül etmektedir.[25]

Şihâbuddin'in doğum yeri olan Sühreverd, her ne kadar, yerleşim bölgesi olarak küçük bir kasaba ise de, o günün önemli kültür ve ilim merkezlerinden birisi olmuştur. İslâm ilim dünyasında Sühreverd'e nisbet edilen Şihâbuddin ve amcası Ebu'n-Necîb Abdülkâhir (488-563)'in [26] dışında ayrıca, yeni Eflâtun felsefesini doktriner olarak işleyen ve bazı müfrit fikirlerinden dolayı Haleb'de idam edilen Ebu'l-Feth Muhammed b. Yahya b. Habeş Şihâbuddin es-Sühreverdî (548-587) [27], Abdullatîf b. Abdülkahir b. Abdillâh b. es-Sühreverdî (534-610) [28], Muhammed b. Eiz b. Ömer b. S'ad es-Sühreverdî (527-

---

20- Zehebî, *Siyer,* XXII, 376

21- İbnü Hallikân, *Vefeyât,* III, 204; Zehebî, *Siyer,* XXII, 374; Sübkî, *Tabakât,* VIII, 338; İbnü Tağriberdî, *en-Nucûmu'z-Zâhira,* VI, 283

22- Münzirî, *Tekmile,* II, 380; Zehebî, *Siyer,* XXII, 374; İbnü Mulakkan, *Tabakât,* 162

23- Sühreverd; Irak-ı Acem bölgesinin Cibal eyaletinde Zencân'a yakın küçük bir kasabadır. Bkz. Ha mevî, *Mu'cemu'l-Büldân,* III, 290; İbnü Hallikân, *Vefayât,* III, 205; İsnevî, *Tabakât,* I, 344

24- İbnü's-Sâî, *Ahbâr,* vr. 103a; İbnü'n-Neccâr, *Müstefâd,* XIX, 210; Hamevî, *Mu'cem,* III, 290, Ayrıca, Sübkî'nin Tabakât'ını tahkîk eden Abdulfettâh Muhammed aynı müellifin *Tabakâtü'l-Vüstâ*'sından naklen verdiği bilgiye göre, Şihâbuddin'in talebelerinden İbnü Batiş'in bizzat kendisine sorarak tesbit ettiği tarih de 539 yılında doğduğudur. Bkz. Sübkî, *Tabakât,* VIII, 338. Şihâbuddin'e muasır müelliflerden Münzirî (656/1258) (*Tekmile,* III, 381), kendisini bizzat gören Sıbt İbnü'l-Cevzî (654/1256) de (*Mir'âtu'z-Zamân,* II, 679) bu tarihi doğrulamaktadır.

25- Faik Reşit Unat, *Hicrî Tarihleri Milâdî Tarihe Çevirme Klavuzu,* Ank. 1988, s. 37

26- Hayatı hakkında "Hocaları" bölümünde bilgi verilecektir.

27- Lâkab ve künyelerin aynı olması sebebiyle Ebu Hafs Ömer ile Ebu'l-Fütûh Yahya zaman zaman birbirlerine karıştırılmıştır. Çağdaş müelliflerden Ömer Rıza Kehhâle iki ayrı yerde aynı müellifi anlatmaktadır. Bkz. *Mu'cemü'l-Müellifin,* VII, 310 ve XIII, 189. Hayatı için ayrıca bkz. İbnü Hallikân, *Vefeyât,* VI, 268; Zehebî, *Siyer,* XXI, 207; İbnü Hacer, *Lisânü'l-Mîzân,* III, 156

28- Hayatı için bkz. İbnü'd-Dübeysî, *Muhtasar,* XV, 266; İsnevî, *Tabakât,* I, 344

607) [29] gibi ilim adamları da vardır.

C- Yetişmesi ve Tahsîli

Şihâbuddin'in Sühreverd'deki hayatı ile ilgili bilgimiz, babasının bu kasabanın kadısı iken uğradığı bir iftira sonucu idam edildiğinde kendisinin 6 aylık küçük bir çocuk olduğudur. Babasının idamından sonra Şihâbuddin Bağdat'da kimlerden, hangi dersleri okuduğuna ilişkin sihhatli bir bilgiye sahip değiliz. Her ne kadar İsnevî (öl. 772/1370) 16 yaşına kadar Sühreverd'de ilim tahsilinde bulunduğunu [30], İbnü Kâdî Şehbe'de "Tabakât"ında[31] amcası Ebu'n-Necîb Abdülkâhir'in evinde yetiştiğini, ayrıca İbnü'd-Dübeysî (558-637)'de Bağdat'a amcasıyla birlikte geldiğini ifade ediyorsa da [32], 16 yaşına kadar Sühreverd'de amcasından mı, yoksa kadı olan babasının başka arkadaşlarından mı ilim tahsil ettiğini kesin olarak tesbit etmek mümkün olmamıştır.

Şu kadar var ki, Şihâbuddin'in Sühreverd'de geçen 16 yıllık zamanı, hicrî 539-555 yıllarıdır. [33] Amcası 545 yılında Nizâmiye Medresesine tayin olunduğuna göre [34], o tarihde Bağdat'da bulunmaktadır ve bu müderrisliği 2 yıl devam etmiş, sonra azl edilmiştir.[35] Bundan sonra ciddi mali imkansızlıklar içinde sıkıntılara maruz kaldığı bilinen Ebu'n-Necib [36], muhtemel ki, Sühreverd'e gitmiş ve yeğeninin ilk eğitimine burada katkıda bulunmuş olabilir. Kaldı ki, Şihâbuddin'in Bağdat'a amcasıyla beraber gittiğini daha önce belirtmiştik.

Bağdat'a gelen Şihâbuddin, kaynaklardaki ifadelere göre, önce Hibetullâh eş-Şiblî (563/1167)'den [37] hadis, fıkıh, usûl gibi ilimleri ikmâl ettikten soran, amcası Ebu'n-Necib'e devam ederek, O'ndan tasavvuf ve irşâd dersleri almıştır.[38] Bundan sonra Şihâbuddin, Bağdat'ı ölünceye kadar ikinci bir vatan edinmiş [39], burada muhtelif hocalardan dersler almış, talim, tedrîs, irşâdla 90 küsür yıllık hayatını tamamlamıştır.

D- Hocaları

Şihâbuddin'in eğitim ve öğretimi ile ilgilenen en etkin kişi şüphesiz amcasıdır. Ancak,

29- Hayati için mkz. İbnü'd-Dübeysî, *Muhtasar,* XV, 15-16
30- İsnevî, *Tabakât,* I, 342
31- İbnü Kadı Şehbe, *Tabakât,* II, 81
32- İbnü'd-Dübeysî, *Muhtasar,* XV, 293
33- Şihâbuddin'in Bağdat'a muhaddis Ebu'l-Vakt'in ölümünden sonra geldiğine (İbnü's-Sâî, *Ahbâr,* vr. 103a; Zehebî, *Siyer,* XXII, 376), Ebu'l-Vakt'in vefatının ise 533 yılında olduğuna göre (Zehebî, *Siyer,* XX- 310), Şihâbuddin yaklaşık 555'li yıllarda Bağdat'a gelmiş olmalıdır.
34- İbnü Hallikân, *Vefeyât,* III, 204; Zehebî, *Siyer,* XX, 477; İsnevî, *Tabakât,* I, 343
35- İbnü Hallikân, *Vefeyât,* III, 204; Zehebî, *Siyer,* XX, 477
36- Zehebî, *Siyer,* XX, 477
37- Hayatı hakkında "Hocaları" bölümünde bilgi verilecektir.
38- Zehebî, *İber,* III, 213; Şemseddîn Sâmî, *Kâmûsu'l-A'lâm,* IV, 2885
39- Ca'fer b. Tağlib el-Udfuvî, *el-Bedrü's-Sâfir,* vr. 48a

amcasından yaptığı ilim tahsili yanında, O'nun gözetimi altında devrin en önde gelen ilim erbâbı ve tasavvuf ricâlinden de dersler almayı ihmal etmemiştir. Şimdi, kaynaklarda Şihâbuddin'in hocaları olarak ismi geçen zevâtı tanımak için tesbit edebildiklerimizi sırayla ele alalım:

1- Abdulkâhir b. Abdillah b. Muhammed es-Sühreverdî (490-563):

Künyesi Ebu'n-Necib, lâkabı Ziyâuddin es-Sühreverdî'dir. Şihâbuddin'in amcasıdır. Sühreverd'de doğdu. İbnü's-Sem'ânî (537-617) kendisinden doğum tarihini sorduğunu, "490 civarında" olarak cevab aldığını kaydeder.[40] 510 yılında ilk tahsili için Bağdat'a geldi, Şâfiî fıkhını Nizâmiye Medresesinde Es'ad el-Mihenî'den okudu. Ali b. Nebhân, Ebu'l-Kâsım b. Husayn ve Ebu'l-Kâsım eş-Şuhamî'den hadis, Ali b. Ebi Zeyd el-Fasîhî'den edebiyat okudu. Bu arada Vâhidî (öl. 468/1035)'nin el-Vasît fi't-Tefsir adlı e - serini ezberledi.[41] Bir ara uzlete çekilmiş, hacca gitmiş, nefisle mücâhede yoluna sülûk etmiş, İsfahan'a giderek Hammad ed-Dabbas'ın mânevî terbiyesi altına girmiştir. Orada İmam Gazzâlî'nin kardeşi Ahmed el-Gazzâlî ile de dostluk kurdu. Bu arada büyük geçim sıkıntısı çeken Ebu'n-Necib, Bağdat'da suculuk yaparak maişetini temin etti.[42] 545 yılında Nizâmiye Medresesine müderris tayin edildi. Ancak buradaki görevi 2 yıl devam etti. Nizâmiye medresesinden azledilen Ebu'n-Necib, Dicle nehrinin batı cihetinde yaptırdığı medresede ders okutmaya devam etti. Şihâbuddin'e Bağdat'daki hocalığı daha çok bu medresede gerçekleşti. 557 yılında Şam'a giden Ebu'n-Nechib, bu seyahatı esnasında Beytü'l-Makdîs'i de ziyaret etmek istediyse de, Fransızlarla müslümanlar arasındaki anlaşmazlıklardan dolayı muvaffak olamadı. Tekrar Bağdat'a döndü. 563 hicrî yılının 17 Cemaziyelâhir Cuma günü ikindi vaktinde vefât etti.[43]

2- Ebu'l-Muzaffer Hibetullâh b. Ahmed eş-Şiblî (470-557):

Hibetullâh eş-Şiblî'nin Şihâbuddin'in hocası olduğu bir çok kaynakta zikredilmekle birlikte [44], Zehebî, en önde gelen hocalarından olduğunu ayrıca tasrih etmiştir.[45] Verilen bilgilere göre Bağdat'a geldiğinde ilk hocasının da bu olduğu anlaşılıyor.[46] Böyle olmakla beraber kendisi hakkında pek fazla malûmâta sahip değiliz.[47] Künyesi Ebu'l-

---

40- İbnü'd-Dübeysî, *Muhtasar,* XV, 285

41- Zehebî, *Siyer,* XX- 478; İsnevî, *Tabakât,* I, 343

42- Zehebî, *Siyer,* XX, 477

43- Hayatı için bkz. İbnü'd-Dübeysî, *Muhtasar,* XV, 284; İbnü Hallikân, *Vefeyât,* III, 204-205; Zehebî, *Siyer,* XX, 475-478; İbnü Kesîr, *el-Bidâye,* XII, 316-317; İsnevî, *Tabakât,* I, 343

44- İbnü'n-Neccâr, *Müstefâd,* XIX, 209; Münzirî, *Tekmile,* III, 381; İbnü Hallikân, *Vefeyât,* III, 446; Zehebî, *İber,* III, 213; *Tarih,* IV, 97; İbnü'l-İmâd, *Şezerât,* V, 153

45- Zehebî, *Siyer,* XXII, 374

46- Zehebî, *İber,* III, 213; İbnü'l-İmâd, *Şezerât,* V, 153

47- Hayatı için bkz. İbnü'd-Dübeysî, *Muhtasar,* XV, 372; Zehebî, *Siyer,* XX, 420

Muzaffer ed-Dakkâk el-Müezzin'dir. Ebu Nasru'z-Zeynî, O'nun kadeşi Tırâd, Ebu'l-Ğanâim Ebî Osman, Ebû Nasr b. Mecla ve Cafer es-Serrâc'dan hadis tedrîs ederek üstad oldu. Kendisinden İbrahim eş-Şaar, İbnü Şâfî, Ömer el-Kuraşî, Ebu Bekir el-Bakdarî, Ebu'l-Alâî Hemadânî, en son olarak da Şihâbuddin ve Yasemin binti el-Baytâr, Hibetullâh b. Ömer el-Hallâc rivâyet etmişlerdir. Hicrî 557. yılın sonunda (mîlâdî 1162) vefât etmiştir.

3- Muhammed b. Abdilbâki b. Ahmed (477-564):

Künyesi Ebu'l-Fütûh, lâkabı İbnü'l-Battî'dir. 477/1084 yılında Bağdat'da doğdu. Babasının özel ilgisiyle hadis ilmine yöneldi. Ebû Nasr Muhammed b. Muhammed ez-Zeynebî (öl.504/1223)'den icazet aldı. Hadis dinlemek için çeşitli seyahatlerde bulundu. Şihâbuddin de bu hocasından hadis dinlemiştir.(48)

4- Tâhir b. Muhammed b. Tâhir b. Ali (481-566):

Künyesi Ebû Zür'a, lâkabı eş-Şeybanî, el-Makdisî'dir. 481/1088 yılında Rey'de doğdu, Hemedân'da yerleşti, zaman zaman Bağdat'a da geldi. Şihâbuddin'in hadis dinlediği hocası Ebu Zür'a el-Makdisî'nin öğrencileri arasında İbnü'l-Cevzî, İbnü Kudâme (620/1223) ve ez-Zebîdî (545-631) de bulunmaktadır. Ebu Zür'a ayrıca 20 kez hacca gitmekle de maruftur. Hemedân'da 566/1170 yılında vefât etti.(49)

5- Yahya b. Vâsık b. Ali b. Fadl b. Hibetullâh (517-595):

İbnü Fadlân olarak da bilinen bu zatın künyesi Ebu'l-Kâsım'dır. Bağdat'da doğmuştur. Doğum tarihi ihtilaflıdır. Ebu Şâme 515 olarak kaydederken, (50) İbnü'd-Dübeysî 516 (51), Zehebî ise, 517 olduğunu belirtir.(52) Nişabur'da Muhammed b. Yahya'dan şâfiî fıkhını okudu. Bağdat'da Nizâmiye ve Daru'z-Zeheb medreselerinde müderrislik yaptı. Muhtemel ki Şihâbuddin, burada kendisinden fıkıh okumuştur. Bağdat'da 595/1199 yılında vefât etmiş, Verdiyye'ye defnedilmiştir.(53)

6- Ma'mer b. Abdillâh b. Reca b. Abdilvehhâb b. Muhammed (494-564):

Künyesi Ebû Abdillâh el-Kuraşî'dir. İbnü'n-Neccâr, Abdimenâf oğullarına kadar uzanan şeceresini vermektedir.(54) Soyu, Kureyş'e dayanmasına rağmen Isfahanlıdır ve orada

48- Hayatı için bkz. İbnü'n-Neccâr, *Müstefâd,* XIX, 19; Zehebî, *Siyer,* XX, 481; İbnü Kesîr, *el-Bidâye,* XII, 323

49- Hayatı için bkz. İbnü'd-Dübeysî, *Muhtasar,* XV, 205; İbnü'n-Neccâr, *Müstefâd,* XIX, 131; Zehebî, *Siyer,* XX, 503; İbnü Kesîr, *el-Bidâye,* XII, 328

50- Ebu Şâme, *Terâcim,* 15

51- İbnü'd-Dübeysî, *Muhtasar,* XV, 392

52- Zehebî, *Siyer,* XXI, 257

53- Hayatı hakkında daha geniş bilgi için bkz. İbu'd-Dübeysî, *Muhtasar,* XV, 392; Ebu Şâme, *Terâcim,* 15; Zehebî, *Siyer,* XXI, 257; İbnü Kesîr, *el-Bidâye,* XIII, 27; İsnevî, *Tabakât,* II, 135

54- İbnü'n-Neccâr, *Müstefâd,* XIX, 231

hicrî 494 yılında doğmuştur. Bağdat'a ilk defa hicrî 520'de gelmiş, Ebu'l-Kâsım b. Husayn ve başkalarından hadis dinlemiştir. Bundan sonra hadis dinlemek için dokuz kez Bağdat'a gelmiştir. Şihâbuddin'le beraber İbnü Asâkir (550-620), İbnü'l-Cevzî, İbnü Kudâme gibi alimler de Ma'mer b. el-Fâhir'den hadis dinlemişlerdir. Bir hac yolculuğu esnasında, 13 Zilkade 564-27 Temmuz 1169 yılında Mescid-i Sa'd'ın yanında vefât etmiştir.[55]

7- Muhammed b. Ebî Ca'fer Muhammed b. Ali b. Muhammed (475-555):

Künyesi Ebu'l-Fütûh, lâkabı et-Tâî el-Hemedânî'dir. Hemedân'da 475/1082 yılında doğdu. "el-Erbaîn et-Tâiyye" adlı eseri ile maruftur. Hemedân, Merv ve Bağdat'da muhtelif kişilerden hem ilim tahsil etmiş ve hem de tedrîsatta bulunmuştur. Kaynaklarda bu zatın ismi her ne kadar Şihâbuddin'in hocaları arasında geçiyorsa da [56], 555 olan vefât tarihi nazar-ı dikkate alınırsa bu tarihte Şihâbuddin henüz Sühreverd'de 16 yaşındadır. Muhtemelen O'nun öğrencilerinden hadis dinlemiş olabilir.[57]

8- Abdulkâdir b. Ebi Sâlih Abdullâh b. Cengi Dost (471-561):

Künyesi, Ebû Muhammed, lâkabı Muhyiddin'dir, Geylân'da doğmuş, 488 yılında Bağdat'a yerleşerek ilim tahsilinde bulunmuş, Hanbelî alim ve mutasavvıfıdır. Ebû Es'ad el-Muharrimî, Ebû Gâlib el-Bâkillânî, Ebu'l-Vefâ gibi âlimlerden ders okumuştur. Hocalarından Ebû Es'ad el-Muharrimî kendisine hırka giydirmiş, ayrıca bir medrese yaptırarak eğitim idaresini O'na vermiştir. Kendisine izâfe edilerek bir çok kerameti nakledilir. Fakat bunların çoğunluğu Zehebî [58] ve İbnü Kesir'in de belirttiği gibi [59], hurafe, gerçeğe uygun olmayan hikayelerdir. Zehebî, İbnü'n-Neccâr'dan naklen, Şihâbuddin'in, amcası ile Abdulkâdir'in beraber bulunduğu bir esnada, kelâm ilmi ile meşgul olmayı arzu ettiğini beyân edince, Abdulkâdir'in, "Arzu ettiğin şeyden dolayı Allah'a tevbe et ki kurtuluşa eresin" dediğini, buna rağmen Şihâbuddin'in kelâm ilmîne yöneldiğini ve fakat bütün işlerinin alt-üst olduğunu, bunun da şeyhe muhalefetinin bir sonucu olduğu kanaatine vardığını nakletmektedir [60]. Hemen tüm kaynaklar da, Abdulkâdir'in, Şihâbuddin'in hocaları arasında ismi geçmekle beraber, buna ek olarak Zehebî, hocalık-talebelik münâsebetinin çok kısa süreli olduğunu kaydeder [61]. 90 küsür yaşında 10 Rebiü'l-âhir

---

55- Hayatı için bkz. İbnü'd-Dübeysî, *Muhtasar*, XV, 359; İbnü'n-Neccâr, *Müstefâd*, XIX, 231; Zehebî, *Siyer*, XX, 485; İbnü Kesîr, *el-Bidâye*, XII, 323
56- Zehebî, *Siyer*, XX, 374; *Tarih*, IV, 97; Sübkî, *Tabakât*, VIII, 339
57- Hayatı için bkz. Zehebî, *Siyer*, XX, 360; İsnevî, *Tabakât*, II, 68
58- Zehebî, *Siyer*, XX, 450
59- İbnü Kesîr, *el-Bidâye*, XII, 313
60- Zehebî, *Siyer*, XX, 448
61- Zehebî, *Siyer*, XXII, 374

561, 5 Ocak 1166 Çarşamba günü vefât etmiştir.[62]

9- Abdullâh b. Sa'd b. Hüseyin b. el-Hâtır (480-560):

Künyesi Ebû Muammer, lâkabı Huzeyfe'dir. Bağdat'da doğmuştur. Ali el-Hattâb'dan fıkıh, Nasr b. Batır ve en-Nialî'den hadis dinlemiştir. Şihâbuddin'in biyografisini nakleden kaynaklar içinde yalnız Zehebî, O'nun hocaları arasında Abdullah b. Sa'd'ın da isimini zikreder.[63] İbnü'd-Dübeysî ise, Abdullah'ın hayatını anlattığı bölümde ek bilgiyle Şihâbuddin'in kendisinden rivâyet ettiğini nakleder [64]. 560 hicrî yılın Receb ayında vefât etmiştir.[65]

10- Ahmet b. Mukarreb b. Hüseyin b. Hasan (479-563):

Künyesi Ebû Bekir, lâkabı Kerhî'dir. İbnü's-Sem'ânî, Tırâde'z-Zeynî ve Cafer es-Serrâc'dan hadis, eş-Şâsî'den şâfiî fıkhını okudu. Kırâat konusunda üstad idi. Münzirî [66] ve Zehebî [67] Şihâbuddin'in kendisinden hadis dinlediğini belirtirler. 563-1165 yılında vefât etmiştir.[68]

11- Yahya b. Sâbit b. Bündâr b. İbrâhîm (566-1170):

Künyesi Ebu'l-Kâsım el-Vekîl b. Mukrî ve Ebu'l-Meâlî el-Bakkâl'dır. Dîneverî'de doğdu, Bağdat'da yerleşti. İlk tahsilini babasından, daha sonra Tırâd b. Muhammed ez-Zeynî, İbnü Talha en-Niâlî'den hadis dinledi. Kendisinden İbnü'l-Cevzî, İbnü Kudâme, Şihâbuddin Sühreverdî, Sem'ânî rivâyet etmişlerdir. 5 Rebiulevvel 566 hicrî, 12 Kasım 1170 mîlâdî yılında vefât etmiştir.[69]

12- Ebû Muhammed b. Abdillâh el-Basrî:

Şihâbuddin, bir ara Basra'ya gitmiştir. [70] Ancak bu gidiş hangi tarihte, ne maksatla ve orada ne kadar kalmıştır, malesef bu konuda aydınlatıcı bir bilgiye sahib değiliz. Basra'da Ebu Muhammed b. Abd [71] ve daha başka şeyhlerden dersler almıştır. Şihâbuddin,

---

62- Hayatı için bkz. İbnü'n-Neccâr, *Müstefâd*, XIX, 169; Zehebî, *Siyer*, XX, 439; İbnü Kesîr, *Bidâye*, XII, 313; Ziriklî, *A'lâm*, IV, 47

63 - Zehebî, *Siyer*, XXII, 374

64- İbnü'd-Dübeysî, *Muhtasar*, XV, 215

65- Hayatı için bkz. İbnü'd-Dübeysî, *Muhtasar*, XV, 215, Zehebî, *İber*, IV, 170, *Siyer*, XX, 438

66- Münzirî, *Tekmile*, III, 381

67- Zehebî, *Siyer* , XXII, 374; *Tarih*, IV, 97

68- Hayatı için bkz. İbnü'd-Dübeysî, *Muhtasar*, XV, 126; Zehebî, *Siyer*, XX, 473; *İber*, IV, 180; İbnü'l-İmâd, *Şezerât*, IV, 208

69- Hayatı için bkz. İbnü'd-Dübeysî, *Mutasar*, XV, 387; Zehebî, *Siyer*, XX, 505; *İber*, IV, 194; İbnü'l-İmâd, *Şezerât*, IV, 218

70- İbnü Hallikân, *Vefeyât*, II, 446; Münzirî, *Tekmile*, III, 380; Yâfiî, *Mir'ât*, IV, 80; Zehebî, *Siyer*, XXII, 374; *Tarih*, IV, 97

71- Sübkî'nin Tabakâtını tahkîk eden Abdulfettâh Muhammed, Vefeyât'ın muhtelif nüshalarından

"Avârifu'l-Maârif" adlı eserinde, Basra'da kendisinden dinlediği bir hadisi nakletmektedir. (72) Fakat bu zatın hayatıyla ilgili herhangi bir bilgi tesbit etmek mümkün olmadı.

Basra'da bulunduğu günlerde Şihâbuddin'in, Abadan'da "Abdâl" denilen zevât ve Hızır'la buluştuğu rivâyet edilmekte ise de (73), bu rivâyetleri, tasavvuf edebiyâtının bilinen menkibelerinden biri olarak kabul etmek gerekir.

E- Zühd Hayatı

Şihâbuddin, talebelerinden İbnü's-Sâî ve İbnü'n-Neccâr ve onlardan nakillerde bulunan diğer kaynakların verdiği bilgiye göre, fıkıh, hadis, edebiyat, usûl gibi ilimleri okuyarak tahsil hayatını tamamladıktan sonra uzunca bir süre uzlete çekilip, toplumdan uzaklaşarak, oruç, namaz, Kur'ân tilâveti ve zikirle meşgul olmuştur. İnzivâ hayatının kaç yıl sürdüğünü tesbit ekmek mümkün olmamıştır. Ancak, yaşı kemâle erinceye kadar riyâzât yaptığı, daha sonra amcasının Dicle kenarında yaptırdığı medresesinde vaaz ve nasihatta bulunduğu, son derece düzgün ve etkileyici konuşmalarının kısa zamanda geniş kitlelerce rağbet gördüğü hemen bütün kaynaklarca nakledilmektedir.(74) Hatta Sıbt İbnü'l-Cevzî onu hicrî 590 yılında minberi topraktan olan Makber mahallesi ribatında, başında yünden bir başlık olduğu halde vaaz ettiğini kaydetmektedir.(75) Kezâ İbnü Hallikan (608-681)'da tarih belirtmeden Şihâbuddin'in meclisinde bulunup, ondan gördükleri garip olayları anlatan bir grupla karşılaştığını anlatmaktadır.(76)

Halîfe Nâsır'la münâsebeti iyi olan Şihâbuddin, aynı zaman da meşhur Nâsıriyye, Me'mûniyye ve Bistâmiyye ribatlarının da (77) yönetimini üstlenmiş, irşâd ve tedrîs faaliyetlerini buralarda sürdürmüştür. (78)

F- Talebeleri

Kaynaklarda ismi geçen Şihâbuddin'in talebelerini kısaca tanıyalım:

---

bu zatın ismini Ebu Muhammed b. Abdillah olduğunu tesbit etmiştir. *Tabakât,* VIII, 339; Ayrıca krş. için bkz. Hansârî, *Ravdâtü'l-Cennât,* 329

72- *Avârif,* V, 225. (İhyâ'nın sonunda) Şihâbuddin burada hocasının ismini Ebu Muhammed b. Abdillâh el-Basrî olarak nakleder.

73- Molla Câmî, *Nefehâtü'l-Üns,* 534; Hansârî, *Ravdâtü'l-Cennât,* 328

74- İbnü's-Sâî, *Ahbâr,* vr. 95a; İbnü'n-Neccâr, *Müstefâd,* XIX, 209; İbnü Hallikân, *Vefeyât,* III, 446; Zehebî, *Siyer,* XXII, 375; İbnü Mulakkan, *Tabakât,* 163; Sübkî, *Tabakât,* VIII, 340

75- Sıbt İbnü'l-Cevzî, *Mir'âtu'z-Zamân,* II, 679

76- İbnü Hallikân, *Vefeyât,* III, 447

77- Esas itibariyle ribat; atların bağlandığı yerlere verilen isimdir. Daha sonra düşmana karşı korunmak için hudut boylarında yapılan karakolllara ad olarak kullanılmıştır. Ribatlarda yaşayan dervişler kendilerini Allah'a itaat ve ibadete verir, hem çevreyi gözetirler ve hem de nefisleriyle mücadele yaparak, tezkiye vazifesini yerine getirirler. (*Avârif,* V, 83)

78- Zehebî, *Siyer,* XXII, 375

1- Muhammed b. Mahmûd b. Hasan b. Hibetullâh (578-643):

Künyesi Ebû Abdillâh, lâkabı Mühibbüddîn'dir. Daha çok İbnü'n-Neccâr olarak tanınmaktadır. Bağdat'da doğmuştur. 10 yaşında hadis dinlemeye başladı. 15 yıllık bir tahsilden sonra, Hicaz, Mısır, Şam, Harran, Isfahan, Merv, Herat, Nîsâbûr gibi muhtelif yerlere seyahatlarda bulunarak hadis dinlemiştir. Bir çok eseri vardır. Hatib el-Bağdâdî (öl. 463/1070)'nin Tarih'ine 30 cilt Zeyl yazmıştır. Biri Müstefâd, üçü zeyl olarak 4 cildi Kaysar Ebû Farh tarafından Tarih-i Bağdâd'ın 16.17.18. ve 19. cildleri olarak neşredilmiştir. 5 Şaban 643, 22 Aralık 1245 Cuma günü vefât etmiştir.(79)

2- Ebû Bekir Muhammed b. Abdulğanî (579-629):

İbnü Nokta olarak bilinmektedir. Şihâbuddin'den hadis dinlemiştir. Muhtelif yerlere seyahatları olmuş, ricâl ilmi ile alâkalı kıymetli eserler te'lîf etmiştir. 22 Safer 629, 28 Kasım 1231 yılında vefât etmiştir.(80)

3- Muhammed b. Ebi'l-Meâlî (558-637):

İbnü'd-Dübeysî diye maruftur. Şâfiî fakîhi, tarihçi ve muhaddistir. Şihâbuddin'den hadis dinlemiştir. Tarih-i Vasît, İbnü's-Sem'ânî'nin Tarih-i Bağdat üzerine yaptığı zeyle ayrıca zeyl yazmıştır. Zehebî'nin yaptığı muhtasarı Tarih-i Bağdâd'ın 15. cildi olarak basılmıştır.(81)

4- Muhammed b. Abdulvâhid (569-643):

Künyesi, Ebû Abdillah es-Sa'dî, meşhur olan lâkabı Ziyâuddin el-Makdisî'dir. Aslen Şam'lıdır. Önce Şam'da, daha sonra Mısır, Isfahan, Nîsâbûr, Herat, Merv, Haleb, Harran, Hemedân ve Bağdat gibi muhtelif bölgelere yaptığı seyahat esnasında Şihâbuddin'den hadis dinlemiştir. Çeşitli konulara ait eserleri vardır.(82)

5- İsmâil b. Hâmid b. Abdurrahmân (574-653):

Künyesi Ebu'l-Mehâmid, lâkabı Şihâbü'l-Kûsî'dir. Şihâbuddin'in talebeleri arasında isminden sadece el-Kûsî olarak bahsedilir. (83) Kûs'da doğmuş, 16 yaşına kadar burada,

---

79- Hayatı için bkz. İbnü Kâdî Şehbe, *Tabakât*, II, 124; İbnü Kesîr, *Bidâye*, XIII, 197; İsnevî, *Tabakât*, II, 282; Zehebî, *Siyer*, XXIII, 131; Sübkî, *Tabakât*, V, 41; Ziriklî, *A'lâm*, VII, 308

80- Hayatı için bkz. İbnü Hallikân, *Vefeyât*, IV, 392; İbnü Kâdî Şehbe, *Tabakât*, II, 78; İbnü Kesîr, *Bidâye*, XIII- 155; Zehebî, *Siyer*, XXII, 347; İbnü'l-İmâd, *Şezerât*, V, 132; Sübkî, *Tabakât*, V, 132

81- Hayatı için bkz. İbnü'n-Neccâr, *Müstefâd*, XIX, 13; İbnü Hallikân, *Vefeyât*, IV, 394; İbnü Kâdî Şehbe, *Tabakât*, II, 85; Sübkî, *Tabakât*, V, 26; Zehebî, *Siyer*, XXII, 68; Ziriklî, *A'lâm*, VII, 11

82- Hayatı ve eserleri için bkz. Ebû Şâme, *Terâcim*, 177; İbnü Kesîr, *Bidâye*, XIII, 198; Zehebî, *Siyer*, XXIII,126; *Şezerât*, V, 224

83- Zehebî, *Siyer*, XXII, 374; *Tarih*, IV, 97; Sübkî, *Tabakât*, VIII, 339

daha sonra 590 yılında Kahire, sonra Şam'a gelerek tahsilini sürdürmüş, daha sonra Şam Maliye Bakanlığı görevinde bulunmuştur. 17 Rebiulevvel 653-10 nisan 1255 yılında vefât etmiştir.(84)

Şihâbuddin Şam'a geldiğinde ondan ders okumuş olabilir. Çünkü Ebu Şâme'nin (öl. 665/1267) de belirttiği gibi, Şihâbuddin Şam'a bir çok defa gelmiştir. Kendisi henüz küçük olduğu için göremediğini de ayrıca ifade eder Ebu Şâme. (85) Hatta Şam'da bir müddet ikâmet ederek, hadis rivâyet ettiği de kaynaklarda belirtilmektedir.(86)

6- Ahmed b. Muhammed b. Nablûsî (694-1295):

Şerafüddin b. Nablûsî olarak bilinen bu zatın Şihâbuddin'in talebelerinden olduğunu İbnü'd-Dübeysî ve Zehebî nakletmektedir.(87) Şam'da doğmuş, Kahire'de İzz b. Abdisselâm (660/1262)'dan fıkıh okuduktan sonra Şam hatibliği yapmıştır. Şihâbuddin'e Şam'a geldiği zaman talebelik yapmış olması muhtemeldir.(88)

7- Mahmûd b. Abdillâh b. Ahmed ez-Zencânî (579-674):

Bağdat'ta kadılık, Vakıflar Bakanlığı, Nizâmiye Medresesi'nde müderrislik gibi görevlerde bulunmuş bir şâfiî fakihidir. Şihâbuddin'den fıkıh okumuştur.(89)

8- Es'ad b. Müsellem b. Mekkî b. Allân (560-636):

Daha çok Ebu'l-Ğanâim b. Allân olarak bilinmektedir. Aslen Şam'lıdır. Şihâbuddin'den burada hadis dinlemiştir.(90) 8 Recep 636, 7 Şubat 1239 Pazartesi günü Şam'da vefât etmiştir.(91)

9- Muhammed b. Yûsuf b. Muhammed (577-636):

Künyesi Ebû Abdillâh, lâkabı Zekiyyuddin el-Berzâlî el-İşbîlî'dir. Şihâbuddin'in hadis rivâyet eden talebelerindendir.(92) Hadis dinlemek için İskenderiye, Mısır, Mekke, Horasan, Isfahan, Neysabur, Merv, Herat, Hemedân, Bağdat, Şam gibi muhtelif yerlere seyahatları olmuş, Hama'da 14 Ramazan 632, 20 Mayıs 1235 yılında vefât etmiştir.(93)

---

84 - Hayatı için bkz. Ebû Şâme, *Terâcim,* 189; İbnü Kesîr, *Bidâye,* XIII, 219; Zehebî, *Siyer,* XXIII, 288; İsnevî, *Tabakât,* II, 164

85- Ebû Şâme, *Terâcim,* 163

86- Sıbt İbnü-l Cevzî, *Mir'ât,* II, 680; Münzirî, *Tekmile,* III, 381

87- İbnü'd Dübeysî, *Muhtasar,* XV, 293; Zehebî, *Siyer,* XXII,374; *Tarih,* IV, 97

88- Hayatı için bkz. İsnevî, *Tabakât,* II, 284

89- Hayatı için bkz. Zehebî, *Siyer,* XXIII,345; İsnevî, *Tabakât,* I, 312

90- Zehebî, *Siyer,* XXII, 374; *Tarih,* IV, 97; Sübkî, *Tabakât,* VIII, 339

91- Hayatı için bkz. Zehebî, *Siyer,* XXIII, 61; *Şezerât,* V, 180

92- İbnü'd Dübeysî, *Muhtasar,* XV, 293; İbnü Kâdî Şehbe, *Tabakât,* II, 81; Sübkî, *Tabakât,* VIII, 339; *Şezerât,*V,153

93- Hayatı için bkz. Ebu Şâme, Terâcim, 168; İbnü Kesîr, *Bidâye,* XIII, 179; Zehebî, *Siyer,* XXIII, 55

10- Muhammed b. Ali b. Hüseyin b. Hamza (594-675):

Ebu'l-Fadl Hallâtî olarak tanınmaktadır. Şihâbuddinden Bağdat'ta ders dinlemiştir.[94]

11- Muhamm d b. Abdilmü'min b. Ebi'l-Feth (601-690)

Künyesi Ebû Abdillâh el-Ensârî, lâkabı İbnü'n Neccâr el-Hanbelî'dir. Şam'da Şihâbuddin'den hadis dinlemiştir.[95]

12- Muhammed b. İbrâhim b. Abdulvâhid b. Ali (603-676):

el-Cemmâiliyyü'l-Kâdî el-Hanbelî olarak tanınan bu zat, Ebû Bekir ve Ebû Abdillâh künyelerini taşır. Şam'da doğmuştur. Bir ara Bağdat'a gelmiş ve Şihâbuddin'den hadis dinlemiştir.[96]

13- Muhammed b. Sivâr b. İsmâil (603-677):

Necmüddîn b. Sivâr ed-Dimeşkî eş-Şâir olarak tanınır. Şihâbuddin'den hadis dinlemiştir.[97]

14- Abdurrahmân b. Ömer b. Ahmed (614-677):

Mecd üddîn b. Adîm olarak tanınan bu zat, Şihâbuddin'den hadis dinleyenlerdendir.[98]

15- Ahmed b. İshak b. Muhammed (615-701):

Künyesi Ebu'l-Mehalî ve Ebû Muhammed'dir. Şihâbuddin ve Eberkûhî olarak tanınır. Şîrâz'da doğdu. Muhtelif yerlere hadis için yaptığı seyahatler esnasında Bağdat'a da uğradı ve burada Şihâbuddin'i de dinledi.[99] Kahire'ye yerleşti. Hac için gittiği Mekke'de vefât etti.[100]

Şihâbuddin'in kaynaklarda ismi geçen bunlardan başka talebeleri de vardır: Ebu'l-Ferec İbnü'z-Zeyn, Ebû İshak b. Vâsıtî, Raşid b. Ebi'l-Kâsım, Zahir er-Reyhânî gibi.[101]

Ayrıca Zehebî'nin verdiği bilgiye göre, Fahr b. Asâkir (550-620), Şems b. eş-Şîrâzî

94- Takıyyuddîn el-Makrîzî, *el-Mukaffel'l Kebîr,* (tahk. Muhammed el-Bağlavi), Beyrut, 1991, VI, 263

95- Makrîzî, *el-Mukaffa'l-Kebîr,* VI, 148; *Şezerât,* V, 417

96- Makrîzî, *el-Mukaffe'l-Kebîr,* V,103-104

97- Makrîzî, *el-Mukaffe'l-Kebîr,* V, 708-709

98- Makrîzî, *a.g.e,* IV, 89

99- İbnü'd-Dübeysî, *Muhtasar,* XV, 293; Zehebî, *Siyer,* XXII, 374; Sübkî, *Tabakât,* VIII, 339

100- Makrîzî, *a.g.e.,* 362; Ziriklî, *A'lâm,* I, 96

101- İbnü'd-Dübeysî, *Muhtasar,* XV, 293; Zehebî, *Siyer,* XXII, 374; *Tarih,* IV, 97. Şihâbuddin'in bu talebelerinin hal tercemeleriyle ilgili bilgiyi malesef tesbit etme imkanı olmadı.

(549-635), Kâdî el-Hanbelî (549-624), Hasan b. Celal, Ahmet b. Attâr'da kendisinden icazet almıştır.[102] Zekiyyuddin Abdullah el-Münzirî 'de 618 yılında Şihâbuddin'den icâzet aldığını belirtmektedir.[103]

G- Vefâtı

16 yaşında yaklaşık hicrî 555 yılında Bağdat'a gelen Şihâbuddin, her ne kadar muhtelif yerlere zaman zaman seyahatlerde bulunmuşsa da, sabit ikamet yeri olarak ölünceye dek Bağdat'ı seçmiştir.[104]

Az da olsa siyâsî yönü de olan hayâtının, [105] büyük bir bölümünü öğretim, yazım ve irşadla geçiren Şihâbuddin, bir asra yakın ömrünün son zamanlarında gözlerini kaybetti ve kötürüm oldu.[106] Bununla birlikte, evrâd ve ezkârını terketmedi, cuma vaazlarına talebelerinin sedye üzerinde taşımalarıyla çıkmaya devam etti. Nihâyet vefâtına yakın günlerde bütünüyle tâkatini kaybetti ve hicrî 4 Muharrem 632, mîlâdî 26 kasım 1234 Salı günü vefât etti.[107] Cenazesi ertesi günü[108] Kasr camiinde kılındıktan sonra[109], Bağdat surlarının kapı civarındaki Verdiye denilen mevkide kendine ait bir tekkedeki türbeye defnedildi.[110] Daha sonra Selçuklu Emîrî Celâleddin Karatay (öl. 652/1254) tarafından yeniden inşâ edilen türbe[111] halkın ziyaretgâhı olmuştur.[112]

G- İlmî Şahsiyeti ve Şöhreti

Şihâbuddin, kadı bir babanın oğlu, müderris ve mutasavvıf olan bir amcanın yeğeni olarak dünyaya geldi. Bu husus onun geleceğe ait dünyasının oluşumunda önemli bir etkendir.

Onun hayatını genel olarak üç bölümde değerlendirebiliriz :

a) Gençlik ve Öğrencilik Hayatı

102- Zehebî, *Siyer,* XXII, 375; *Tarih,* IV, 97

103- Münzirî, *Tekmile,* III, 381

104- el-Udfuvî, *Bedru's-Sâfir,* vr. 48b

105- Şihâbuddin'in siyasi yönü üzerinde "Siyâsî Faâliyetleri" bölümünde durulacaktır.

106- Münzirî, *Tekmile,* III, 381; İsnevî, *Tabakât,* I, 342; Sübkî, *Tabakât,* VIII, 340

107- Münzirî, *Tekmile,* III, 280; Sıbt İbnü'l-Cevzî, *Mir'ât,* II, 679; İbnü'n-Neccâr, *Müstefâd,* XIX, 210; Ebu Şâme, *Terâcim,* 163. Şihâbuddin'in vefat tarihiyle ilgili bazı kaynaklarda farklı bilgiler verilmektedir. Talebelerinden İbnü'd-Dübeysî (*Muhtasar,* XV, 293) 631 yılın son günleri olarak tarih verir. İmam Yâfiî (*Mir'âtü'l-Cinân,* IV, 79) ve İbnü Tağriberdî (*Nucûmu'z-Zâhire,* IV, 283) ise bu konuda İbnü'd-Dübeysî'yi takib etmişlerdir. İbnü Kesîr ise (Bidâye, XII, 162) daha farklı bir tarihle, 630 yılının olayları arasında Şihâbuddin'in vefat haberini nakleder.

108- İbnü Hallikân, *Vefeyât,* III, 448; Münzirî; *Tekmile,* III, 280

109- İbnü's-Sâî, *Ahbâr,* vr. 103a; İbnü Mulakkan, *Tabakât,* 265

110- İbnü'n-Neccâr, *Müstefâd,* XIX, 210; Sıbt İbnü'l-Cevzî, *Mir'ât,* II, 679; İbnü Hallikân, *Vefeyât,* III, 448; İbnü Mulakkan, *Tabakât,* 265

111- Osman Turan, *Selçuklular Zamanında Türkiye Tarihi,* İst. 1984, s. 470

112- İbnü's-Sâî, *Ahbâr,* vr. 103a

b) İnzivâ Hayatı

c) İrşâd, Te'lif, Tedrîs ve Siyâsî Hayatı

Şihâbuddin'in bilinen öğrencilik dönemi, 16 yaşında Bağdat'da amcasına devamla, onun 568'de vefâtına kadar aralıksız sürmüştür. Öğrencilik döneminde hadis, tefsir, fıkıh, edebiyat gibi ilimleri okudu. Hatta fıkıhda kendisinden Şâfiî fakîhi olarak sözedilir.(113) Zaman zaman İmam Gazzâlî'ye tâbî olarak, Şâfiî mezhebinin görüşlerinden farklı fetvâlar da vermiştir.(114)

Bu dönemde Şihâbuddin, tasavvufî terbiyeye de önem vermiş, eğitimini tamamlayarak icazet almıştır. Onun daha sonra şöhret bulmasında, ilm-i zâhir ve ilm-i bâtını bir arada bulundurmasının rolü büyüktür.(115)

Öğrencilik döneminden sonra o, tam olarak başlangıç ve devam tarihinin tesbiti mümkün olmamakla beraber uzunca bir inzivâ dönemi yaşadı. Bu dönemde nâfile ibâdetlerle, Kur'ân tilâveti, namaz, oruç, zikir ve tefekkürle mânevî bakımdan olgunluğunu tamamladı. Gerçek şâhsiyyeti bu noktadan sonra ortaya çıkmıştır. Bilhassa vaazları ve ders halkaları, çok uzaktan gelen gerek halk tabakası ve gerekse döneminin ilim ve siyâset adamlarının feyz kaynağı olmuştur.Binlerce kişi etrafında halkalanmıştır.(116)

Şüphesiz Şihâbuddin'in bu denli hüsnü kabul görmesinin temelinde, onun sahib olduğu dengeli ilmî şâhsiyyeti yatmaktadır. Onun bu dengeli anlayışını oğluna yazdığı vasiyetindeki şu satırlarda görmek mümkündür : "Ey oğulcuğum; gizli ve âşikâr, düşünerek, manasını anlayarak, hüzünlü ve ağlayarak Kur'ân okumayı terketme. Bir an olsun ilimden yüz çevirme, fıkıh ilmini iyi öğren. Cahil mutasavvıf ve müridlerinden, ayrıca sokak okuyucularından olma. Çünkü onlar din hırsızları ve müslümanların yol kesicileridir. Sana, sünnet ve tevhid ehlinin itikâdına yönelmeni, her türlü bid'sattan uzak durmanı tavsiye ederim."(117)

Aynı şekilde, döneminin güçlü müfessirlerinden Fahreddin er-Râzî (606/1209)'ye yazdığı mektubunda da bir ilim adamına yapılması uygun olan nasihatlarda bulunmuştur.(118) "Herkim ilmî gerçekleri yaymak için gayret sarfederse, muhakkak Allah'ın nimeti ona ziyadeleşir. Öyleyse akıllı ilim erbâbının, Allah'ın, kendisinin niyetini halis kılması ve takvanın hakîkatını, nefsin saptırıcı isteklerinin mahiyyetini öğretmesi için salih bir dua ile O'na yönelmesi lâzım."

Onun sünnete bağlılığının bir ifadesi olarak, bir meclisde beraber bulunduğu Muhyiddin İbnü'l-Arabî (638/1240) O'nun hakkında "Peygambere ittibâ etmesinin nûru

---

113-*Vefeyât*, III, 446; Dâvûdî, *Tabakâtu'l-Müfessirîn*, II, 12

114- Sübkî, *Tabakât*, VIII, 341

115- İbnü's-Sâî, *Ahbâr*, 95a; Yâfiî, *Mir'ât*, 79; İbnü Mulakkan, *Tabakât*, 162

116- İbnü'n-Neccâr, *Müstefâd*, XIX, 209; Münzirî, *Tekmile*, III, 381

117- Sühreverdî, *Vasiyyet*, Sül. Ktp. Kasîdecizâde, 721/6, vr. 1123b

118- Sühreverdî, *Mektup*, Sül. Ktp., Bağdatlı Vehbi Ef. 2023/5, vr. 96b-97a

Sühreverdî'nin alnında bir nişandır. " demiştir.[119]

Şihâbuddin Sünnî sûfîliğin en önde gelen temsilcilerindendir. O, sûfî şâhsiyyetin tefekkür yönünden çok, amelî cihetine ağırlık vererek, şeriat çizgisindeki tasavufî anlayışı, Kur'ân ve Sünnet ölçüleriyle temellendirme cihetine gitmiştir. Onun bu yönünü aydınlatması bakımından Abdulkâdir Geylânî'ye ait olduğu söylenen bir söze verdiği şu cevap kayda değer bir davranıştır :

Abdulkâdir'e atfedilen, "Bu ayaklarım, her velînin boynundadır" sözünü, Şihâbuddin, şathiyyattan sayar ve der ki : "Masum olmayan herkesin kabul ve reddedilebilecek sözleri olabilir. Ancak masumların sözü reddedilmez. " [120]

Yine anlatıldığına göre, çağdaşlarından Evhadüddin el-Kirmânî (635/1238) ile aynı yılda Mekke'de beraber bulunan Şihâbuddin, panteist görüşlere sahib olmasından dolayı onu bid'atçı saymış ve kendisiyle görüşmemiştir.[121]

Büyük, nüfüzlu ve muâsırı diğer şeyhlere nazaran itiraz kabul etmez üstünlüğe sahip bir kişiliği olan Şihâbuddin hakkında, "Yaşadığı asırda onun bir benzeri yoktu" denilmiştir.[122] Hatta çağdaşı ve hocası olan Abdulkâdir ona: "Sen Irak'ta meşhur olanların sonuncusun " demiştir.[123]

Şihâbuddin, 90 yaşına gelinceye kadar müteaddit defalar hacca gitmiş, bazı eserlerini orada yazdığı gibi[124], muhtelif kişilerle görüşme imkânı da bulmuştur. Hicrî 628 yılındaki haccı esnasında Sultânu'l-Aşıkîn lâkabıyla tanınan İbnü'l-Fârıd (632/1235) ile görüşmüş, karşılıklı şiir inşâd etmişlerdir.[125] Ayrıca eserlerinin yazımı esnasında ortaya çıkan bir müşkilini halletmek ve gerçeği ortaya koymak için Kâ'be'nin etrafında tavaf ettiği, tazarrû ile Allah'a yöneldiği de nakledilmektedir.[126]

Şihâbuddin'in Sûfî ve zâhid kişiliği yanında şâirlik yönü de vardır. Kaynaklarda nakledilen şiirlerinden birkaç beyti, örnek olarak kaydetmek yerinde olacaktır

لا كان وادي الغضا لا تنزلون به　　ولا الحمي سح في ارجائه مطر
ولا الرياح ، وإن رقت نسائمها　　إن لم تفد نشركم لا ضمها سحر
ولا خلت مهجتي تشكو رسيس جوي　　حر قلبي برياحبكم مطر
ولا ربات عبرتي حتي تكون لمن　　ذاق الهوي وضني في عبرتي عبر[127]

İbnü Hallikan'ın, Şihâbuddin'in sohbetinde bulunan birisinden naklettiğine göre, bir

---

119- *Nefehât,* 528; *Ravdâtü'l-Cennât,* 328
120 - Şezerât, IV, 200-201
121- *Nefehât,* s.660; Fuad Köprülü, *Türk Edebiyatında İlk Mutasavvıflar,* Ank. 1991, s. 201
122- *Vefeyât,* III, 446; İbnü Dokmak, *Nüzhetü'l-Enâm,* vr. 8a; Zehebî, *İber,* III, 213
123- Yâfiî, *Mir'ât,* IV, 82; *Nefehât,* 528
124- bkz. "Eserleri"
125- Yâfiî, *Mir'ât,* IV, 77-78; el-Udfuvî, *el-Bedri's-Sâfir,* vr.48b
126- Yâfiî, *Mir'ât,* IV/80
127- ibnü's-Sâî, *Ahbâr,* vr. 103a; İbnü Mulakkan, *Tabakât,* 264-265
Beytin manası:
Gada (ağaç) vâdisi olmaz olsun, siz oraya gelmezseniz, koruya da yağmur yağmasın/ Hafif meltem de olsa sizin güzel kokunuzu taşımazsa rüzgarlar esmesin / Ruhun hâlâ derin bir acının izle-

gün kürsüde şu beyitleri okuyunca, insanlar vecde gelmişler ve bir çok kişi tevbe etmiştir.

لا تسقني وحدي فما عورتني　　أني اشح بها علي جلاسي
انت الكريم لا يليق تكرما　　ان يعبر الندماء دور الكاس (128)

تصرمت وحشة الليالي　　واقبلت دولة الوصال
وصار بالوصل لي حسود　　من كان في هجركم دنالي
حقكم بعد اذ حصلتم　　بكل ما فات لا ابالي
علي ما للوري حرام　　وحبكم في الحشا حلالي
احييتموني وكنت ميتا　　وما بعتموني بعد غالي (129)

Şihâbuddin, yaşadığı dönemde asrın şeyhleri , müridleri ve halifeleri tarafından yazılı ve sözlü olarak kendisine sorulan sualleri cevaplandırmıştır. Kaynaklarda kendisine sorulan şöyle bir suâl ve verilen cevabı da yer almaktadır.(130) "Amele başlayınca beni benlik kaplıyor. Ameli bırakınca da tembellik çöküyor. Bana ne tavsiye edersiniz? Cevaben şöyle yazdı : "Amele sarıl, benlikten dolayı tevbekâr ol. "

Şihâbuddin'in talebelerinden ayrı olarak, hırka giydirdiği halîfeleri de vardır. Te'sir ve nüfûzunun boyutunu ortaya koyması bakımından bilinen bazı halîfelerini zikretmekte elbette fayda vardır:

1- Ebû Ca'fer Muhammed b. Ömer es-Sühreverdî (öl. 655/1257):

"İmâduddîn" lâkabıyla anılan Muhammed b. Ömer, Şihâbuddin'in oğludur. Ebû Muhammed Abdullâh olarak da bilinir.(131)

İbnü'l-Cevzî, Kâsım b. Asâkîr'den hadis dinlemiş, kendisinden de İshâk b. Nahhâs rivâyet etmiştir. Elçi olarak diplomatik seyahatları da olan Ebû Ca'fer, babasından sonra

---

rinden şikayet etmekte kalbim sizin sevginizini güzel kokusuyla kokulanmıştır./ Aşkı ve yorgunluğu tadan için olmadıkça gözyaşım dinmesin. Gözyaşımda ibretler vardır.

128- *Vefeyât,* III, 446; İbnü Mulakkan , *Tabakât,* 263; Vefeyât'daki وتاب جمع كثير ibaresi, İbnü Mulakkan'ın Tabakât'ında ومات جمع كثير şeklinde kaydedilmiştir
Beytin manası:
Şarabı yalnız bana verme, çünkü sen beni yanımdakilere vermemeye alıştırmadın / En cömert sensin, dostların kâsenin, kendilerine gelmesini beklemeleri ise cömertliğe yakışmaz.

129- *Vefeyât,* III, 447; İbnü Mulakkan, *Tabakât,* 264; İbnü Dokmak, *Nüzhetü'l-Enâm,* vr. 9a
Beytin manası :
Gecelerin yalnızlıı sona erdi. kavuşma devleti başladı / Sizin küs olduğunuzda bana yaklaşan, sizinle barışınca beni kıskanmaya başladı /Hakkınıza yemin olsun ki, siz olduktan sonra geçmiş hiçbir şeyi umursamam / Herkesin olan bana haramdır. İçimdeki sevginiz ise bana helaldir. / Bana hayat verdiniz, ben ölüydüm, beni pahalıya satmadınız.

130- *Vefeyât,* III, 447; İbnü Dokmak, *Nüzhetü'l-Enâm,* vr. 9a; Yâfiî, *Mir'ât,* IV, 81; *Şezerât,* V, 154

131- Sühreverdî, *Vasiyyet,* vr. 123b

tarikatı daha da sistemleştirerek devamını sağlamıştır. [132]

2- Ebu'l-Abbas el-Kastallânî (öl. 684/1285)

Hicrî 614 yılında Mısır'da doğdu. Küçük yaşta Mekke'ye yerleşti ve eğitimini orada tamamlayarak, özellikle fıkıh ilmînde söz sahibi oldu. Şihâbuddin'den hac mevsimi esnasında "Avârifu'l-Meârif" adlı eserini dinleyerek, kendisinden hırka giydi.[133]

3- İzzuddin b. Abdisselâm (öl. 660/1262)

"Sultânu'l-Ulemâ" lâkabıyla bilinen İbnü Abdusselâm, güçlü bir hatib, iyi bir münâzaracı idi. Ayrıca kendisine "Mısır Müftüsü" ünvanı da verilmiştir. Fıkhî konularda tavizsiz tutumuyla tanınan bu değerli ilim adamı Şihâbuddin'den tasavvuf dersi almış, ondan Kuşeyrî Risâlesi okumuş, [134] irşâd ve terbiye görevi ile vazifelendirildiği bildirilmiştir.[135]

4- Ebu'l-Abbas el-Fârûkî (öl. 694/1285)

Hicrî 614 yılında Vâsıt'ta doğmuş, müfessir, kârî ve Şâfiî fakihidir. Hicrî 629 yılında Bağdat'a gelerek Şihâbuddin'den hadis dinlemiş, tasavvufî eğitimini de tamamlayarak hırka giymişitr.[136]

5- Bahâuddin Zekeriyya el-Multânî(öl. 661/1262)

Şihâbuddin'in şöhretini Hindistan ve Pakistan taraflarına taşıyan bu zat olmuştur. Memleketinde 15 yıl ilim tahsil ettikten sonra hacca gitmiş, dönüşte Bağdat'a uğrayarak Şihâbuddin'in yanında kısa zamanda sülûkünü tamamlaması sonucu hırka giymiştir.[137]

6- Sa'di Şîrâzî (691/1292)

İran'ın Şîrâz şehrinde doğan bu ünlü şâir, tahsilini ikmâl için hicrî 619-622 yılları arasında bulunduğu Bağdat'ta Şihâbuddin'in derslerini de takib etmiştir. Bostan'ında kaydettiği bir şiirinde kendisinden bahsettiği Şeyh Şihâb, Şihâbuddin Sühreverdî değildir.[138] 626-628 yılları arası Şam'da bulunduktan sonra, Şîraz'da vefât etmiştir.[139]

132- Zehebî, *Siyer*, XXII, 377
133- Makrîzî, *el-Mukaffa'l-Kebîr*, V, 230-231; *el-Bedru's-Sâfir*, vr. 49a
134- Sübkî, *Tabakât*, VIII, 214; Taşköprüzâde, *Miftâhu's-Seâde*, II, 353
135- Sübkî, *Tabakât*, VIII, 209- 256; *el-Bedru's-Sâfir*, vr. 49a
136- Makrîzî, *a.g.e.* I, 350; İsnevî, *Tabakât*, II, 143; Zehebî, *İber*, V, 381
137- *Nefehât*, s.583
138- Hansârî, *Ravdâtü'l-Cennât*, 329
139- *Nefehât*, 670; Tahsin Yazıcı, *"Sa'dî" İ.A.* X, 36-41

Bunlardan başka Zehebî, muhaddis ve zâhid Ziyâuddin İsâ b. Yahya el-Ensârî'nin de Şihâbuddin'den hırka giydiğini kaydetmiştir.[140]

Gerek gerçekleştirdiği hac ziyaretleri ve gerekse hırka giydirdiği meşhur olmuş halîfeleri vasıtasıyla şöhreti her tarafa ulaşan, böylece "Şeyhu'ş-Şuyûh" ünvanına sahip olan Şihâbuddin'in alt edilmez üstün şâhsiyeti halîfe ve devlet ricâlinin dikkatini çekmiş, zorunlu olarak kendisiyle iyi münasebetler kurmak ihtiyacını hissetmişlerdir. O ana kadar devlet ricâlinden hiç kimsenin görmediği ilgiyi o görmüştür.[141]

I- Siyâsî Faaliyetleri:

Prensib olarak Şihâbuddin, siyâset ve devlet adamlarından uzak durulması taraftarıdır. Nitekim oğluna bunu öğütlemiştir.[142] Ancak toplumun genel faydalarını korumak ve savunmak gibi temel prensipler sözkonusu olunca onlarla münasebet kurmanın gerekliliğini de kabul etmiştir. Bu husus, Konya Selçuklu Sultânı Alâeddin Keykubat'a (1220/1237) halîfe Nâsır'ın mesajını ulaştırdıktan sonra geri dönüşünde, meşhur Şeyh Necmeddin er-Râzî (öl. 654/1256)'ye yaptığı şu tavsiyede gayet açık bir şekilde görülmektedir. "Her ne kadar padişahlara yaklaşmak doğru değilse de bu genç, dindâr, ilimden tam nasibi olan, tasavvuf mensublarına da bağlı bulunan bu Sultânın himâyesine gir; ona ve Anadolu halkına faydalı ol"[143]

Belirtildiği gibi halîfe Nâsır, Şihâbuddin'in nüfûzundan istifâde etmek istemiştir. Biraz sonra kaydedeceğimiz gibi, Abbâsî hilâfetinin geleceği ile ilgili problemlerin halledilmesi için muhtelif yerlere elçi sıfatıyla gönderilen Şihâbuddin,bu görevleri yerine getirdikten sonra halîfe kendisinden yüz çevirmiş, tekkesine el koyarak, faaliyetlerini durdurmuştur.[144] Bu halin bir başka örneğini de talebelerinden İbnü's-Sâî'nin kaydettiği şu hadise teşkil etmektedir : Anlatıldığına göre halîfe Nâsır, bir ara içerisinde bulunduğu sosyal sıkıntılardan dolayı, kendisini halîfelikten azledip, zühd hayatına yönelmeğe karar verir ve hatta, azlinden sonra da Şihâbuddin ile beraber kalabilmek için Merzabâniye tekkesinin hazırlanmasını emreder. Şihâbuddin'den de, azli esnasında halka okunması için kendi ağzından bir vedâ konuşması metni hazırlamasını ister. Şihâbuddin, İbnü's-Sâî'nin eserinde naklettiği konuşma metnini hazırlamış ve dîvân'a takdim etmiştir. Ancak, halîfe bu kararından hemen vazgeçmiş, hazırlanan metin de divan katiplerinin dosyalarının altında kalmıştır.[145]

140- Zehebî, *Siyer,* XXII, 377
141- İbnü's-Sâî, *Ahbâr,* vr.102a; Zehebî, *Siyer,* XXII, 375; Yâfiî, *Mir'ât,* IV, 81; Sübkî, *Tabakât,* VIII, 340; Taşköprüzâde, *Miftâhu's-Seâde,* II, 355;
142- Sühreverdî, *Vasiyyet,* vr.123b-124a
143- Osman Turan, *Selçuklular Zamanında Türkiye Tarihi,* s. 392
144- *Mir'âtu'z-Zamân,* II, 679
145- İbnü's-Sâî, *Ahbâr,* vr. 96a-101b

Haklı bir şöhrete sahip olan Şihâbuddin'in dikkat çekici kişiliğinden dolayı halîfe Nâsır önce, onu, Şam'daki Melik Âdil Ebû Bekr Muhammed b. Eyyûb'a (602-615) elçi olarak gönderdi. Bu görevlendirme müteaddid defalar devam etmiştir. Çünkü Şihâbuddin nereye gönderilse muhakkak hayırlı bir sonuçla dönüyordu.(146) Nitekim Melik Âdil'de ona, hiçbir elçiye göstermediği ilgiyi göstermiştir. Şam Câmii'nde toplanan devlet yetkilileri ve büyük halk topluluğuna va'zu nasîhat eden Şihâbuddin'e Melik, toplam 6 sandık dolusu, 10.000 dinardan fazla değerde kıymetli giyecekler ve kullanım eşyaları vermişti. Bağdat'a dönen Şihâbuddin, bütün bunları bir mescidde, ilan etmek sûretiyle toplanan halka dağıtıp, kendisi de iki rek'at şükür namazı kılarak evine dönmüştür.(147)

Zehebî, Melik'le Şihâbuddin arasında , İbni Sinâ'nın "Kitâbu'ş-Şifâ" adlı eseri üzerine gerçekleşen sohbeti de kaydetmiştir.(148)

Halîfe Nâsır li Dînillâh'ın, halîfelik sıfatını dînî-mânevî otorite olarak kullanmakla kalmayıp, ayrıca siyâsî hâkimiyyeti için de kullanmaya kalkışması, Sultânlarla arasının açılmasına sebeb olmuştur. Bu sebepten dolayı aralarında ihtilâf vâkî olmuş Sultânlardan birisi de, Sultân Muhammed Harezmşâh (617/1220)'dır. Halîfe'nin, Harezmşâhların aleyhinde yürüttüğü menfi propoganda, fiîli askerî müdaheleler ve hatta bizzat ortadan kaldırma planları, karşı tarafın da aynı yollarla aleyhde propogandalar hazırlamasına sebebiyet vermiştir. Bu husus, Harezmşâh'ın halîfe'den Bağdat'da hutbenin kendi adına okunmasını taleb etmesine kadar uzanan bir boyut kazanmıştı.

Halîfe için tehlike sinyalleri veren böyle bir ortamda Şihâbuddin, Sultânı teskin etmek, uyarmak ve Dâru'l-Hilâfe'ye yürüyüşten vazgeçirmek için elçi olarak gönderildi. Şihâbuddin'e özel bir ilgisi olan Sultân Muhammed, ona diğer elçilerden farklı muâmelelerde bulundu. Gerekli dîvân hazırlıklarından sonra müzâkerelere geçildi.İstenilen neticenin elde edilemediğini söyleyen İbnü's-Sâî, Sultânın bir gece "Sultânın askerleri şu gökteki yıldızlar gibidir ki, sayılarını Allah'tan başka kimse bilemez" dediğini, ertesi gün gündüz olunca gökte yıldız kalmadığında Şihâbuddin'in de "halîfe'nin askerleri de güneş gibidir. Güneş doğunca hiç bir yıldıza yer yoktur." şeklinde cevap verdiğini de nakleder. (149) Sultân Muhammed 614/1217 yılında Bağdat'ı zabdetmek ümidiyle 100.000'den fazla askerîni hilâfet merkezine sevketti. Fakat ordu, Hemedân'ın Esedâbâd geçitine vardığı zaman, şiddetli yağmurlarla başlayan korkunç bir kar fırtınasına tutuldu. Çadırların tepesine kadar yığılan kar ve görülmemiş soğuklar yüzünden ordu parçalanarak geri döndü. Ayrıca bu sonuç Şihâbuddin'in kerâmeti olarak addedildi.(150)

146- İsnevî, *Tabakât,* I, 342
147- İbnü's-Sâî, *Ahbâr,* vr. 95b
148- Zehebî, *Siyer,* XXII, 376
149- İbnü's-Sâî, *Ahbâr,* vr.96a
150- İbnü's-Sâî, *Ahbâr,* vr.96a-b; İbrahim Kafesoğlu, *Harezmşahlar Devleti Tarihi,* Ank. 1984, s. 214-219

Şihâbuddin Erbil Atabeklerine de elçi olarak gönedirilmiştir. Ancak bunun tarihi, mâhiyeti ve sonucu hakkında herhangi bir bilgiye malik değiliz.(151)

Bir başka elçilik görevi de, Konya Selçuklu Sultânı Alâeddin Keykubât (öl. 666/ 1220)'a halîfe Nâsır tarafından gönderilen hil'at ve menşur gibi saltanat alâmetlerinin 617/ 1220 yılında götürmesiyle gerçekleşmiştir. Şihâbuddin Aksaray'a varınca Sultân kendisine refâkat etmek üzere, derhal beyleri gönderdi. Konya'nın diğer ilmî ve siyâsî yetkili - lerini de Zincirli mevkiîne kadar karşılamak için çıkmalarını emretti. Alâeddin de hilâfet makamına bağlılığını ifade etmek için hisse askerleri ile karşılamağa çıktı. Sultân, Şihâbuddin ile buluşunca sarılıp elini öptü. O da Alâeddin'in islâmla yücelmesi için dua etti. Birlikte şehre girdiler. Bir günlük dinlenmeden sonra Şihâbuddin, ertesi gün sarayda halîfenin hil'atını Sultân'a giydirdi ve başına imâme'yi koydu; adet üzere de bir değnekle arkasına vurarak ona adaletten ve şeriattan ayrılmayacağını tekrar tenbih ettikten sonra tahta oturmasına izin verdi. Bunu müteakib de halîfenin gönderdiği ata bindirildi ve Bağdat'tan gelen tabaklardaki paralar saçıldı.

Şihâbuddin, Konya'da kaldıkça Sultân, büyükler, halk ve âhîler tarafından ziyaret ediliyor, o da pek çoğuna hırka giydirerek tarikatını yayıyordu. Geri dönüşünde Sultân, Şihâbuddin'e, 100.000 dirhem gümüş, 50.000 altın, atlar, elbiseler, Rum köleleri hediye ederek büyük bir merâsimle uğurladı.(152)

Şihâbuddin'in, Konya'da görüştükleri arasında Seyyid Burhanuddin et-Tirmizî (öl.639/1241) de vardır. Aralarında hiçbir konuşma olmadan gerçekleşen ziyaretten sonra, sebebi sorulunca da Şihâbuddin "hal ehli yanında kâl dili değil hâl dili lazımdır." şeklinde cevap vermiştir.(153) Mevlevî kaynakları Sultânın Şihâbuddin ile Gavale kalesine kadar bir gezinti yaptığını, buna Bahâeddin Veled (öl. 628/1231) 'in de katıldığını ve Alâeddin'in gördüğü bir rüyayı tabir ettiğini yazarlar.(154)

III- ESERLERİ

Yaşadığı çağda sünnî tasavvuf alanında canlı müracaat kaynağı durumunda olan Şihâbuddin, sahib olduğu bu engin bilgisini yazdığı eseriyle de gelecek nesillere miras bırakmasını bilmiştir.Hemen çoğunluğu tasavvufa ait olan irili ufaklı 30 civarında eser yazmıştır. Arapça olarak yazdıklarının yanında Farsça da eserleri vardır.(155) Birçokları

151- İbnü Hallikân, III, 447; İbnü Dokmak, *Nüzhetü'l-Enâm*, vr. 9a; Hansârî, *Ravdâtü'l-Cennât*, 329

152- İbnü Bîbî, *el-Evâmiru'l-Alâiyye fi'l-Umûri'l-Alâiyye*, Ank. 1956, s. 229-235, Osman Turan, *Selçuklular Zamanında Türkiye Tarihi*, s. 330

153- Eflâkî, *Menâkibu'l-Ârifîn*, I, 74; *Nefehât*, 515; Fuad Köprülü, *Türk Edebiyyatında İlk Mutasavvıflar*, s. 218

154- Eflâkî, *Menâkibu'l-Ârifîn*, I, 44-45

155- Şemseddin Sâmî, *Kâmûsu'l-A'lâm*, IV, 2885

risâle çapında olduğu gibi, aynı eserin iki yarı isimle kaydedilenleri de olmuştur.

1- Nuğbetü'l-Beyân Fî Tefsîri'l-Kur'ân

نغبة البيان في تفسير القرآن

Bir bölümünün tahkikini yapmış olduğumuz bu eser hakkında geniş bilgi İkinci Bölümde verilecektir.

2 - Avârifü'l-Meârif

عوارف المعارف

Şihâbuddin'in en meşhur eseridir.Tasavvufun ana kaynaklarındandır. Bu eseriyle Şihâbuddin, tasavvuf ve tarikat çevrelerinin kendisinden en çok bahsettikleri bir şahsiyyet haline gelmiştir. Eser ilk bakışta, Gazâlî'nin İhyâ'sının muhtasarı izlenimini vermektedir. Tekke ve tarîkat âdâbı konularında orijinal tesbitleri vardır. 63 bölümden oluşmuştur.

Birçok yazma nüshası vardır. İstanbul kütüphânelerindeki en eski yazması Süleymaniye, Lala İsmail paşa, 180 numaradadır. Muhtelif baskıları yapılmıştır. Eser üzerinde Abdülhalîm Mahmûd ve Mahmûd b. Şerîf tarafından yapılan tahkik, 21 babı ihtivâ etmektedir ve 1 cilt olarak 1977 yılında neşredilmiştir. Eser üzerinde pek çok şerh, ihtisar ve Türkçe, Farsça, İngilizce ve Almanca'ya terceme çalışmaları yapılmıştır. En son olarak H. Kâmil Yılmaz ve İrfan Gündüz tarafından yapılan tercüme ve Kâmil Yılmaz'ın Şihâbuddin'in hayatı ve eserleriyle ilgili yazdığı mukaddimesi birlikte 1990 yılında İstanbul'da neşredilmiştir. Ayrıca Süleyman Uludağ, Diyânet Vakfı İ.A. "Avârif" maddesinde eserini genel bir değerlendirmesini yapmış ve üzerinde yapılan çalışmaları kaydetmiştir.

3- Kitâbu Hilyetü'n-Nâsik fi'l-Menâsik

كتاب حلية الناسك في المناسك

Kaynaklar arasında ismi geçen [156] bu eserin Süleymaniye kütüphanesi, Ayasofya 1136 numarada, hicri 771 yılında Muhammed b. İbrahim el-Makdisî'nin istinsah ettiği bir nüshası vardır. 98-121 varakları arasında bulunan eser, 10 bölümden meydana gelmektedir. Haccın fazileti, hacca niyet eden kişiye öncelikle gerekli olan hususlar, ihram ve haramları, Mekke'ye giriş, tavaf v.b.gibi hacc menâsikini ihtivâ etmektedir.

4- Raşfu'n-Nesâihi'l-îmâniyye ve Keşfu'l-Fezâihi'l-Yûnâniyye

رشف النصائح الإيمانية وكشف الفضائح اليونانية

Hemen tüm kaynaklarda ismi geçen bu eser, Yunan felsefesine ve onu savunan islâm

156- Dâvûdî, *Tabakât,* II, 12; Kehhâle, *Mu'cemü'l-Müellifîn,* VII, 313; İsmail Paşa, *Osmanlı Müellifleri, I, 78*

filozoflarına reddiye olarak yazılmıştır. Süleymaniye Ktp. Es'ad Ef.5227/6 numaradaki nüsha 120b-160a varakları arsındadır. Eser Halife Nâsır Li Dinillah'a ithaf edilmiştir. (157)

15 bölüm ve iki hatimeden meydana gelmiştir. Mukaddimesinde Şihâbudin bu kitabını, rivâyet etmek üzere icâzetiyle şereflendirdiği hadislere dayanarak te'lif ettiğini mukaddimede belirtmiştir. Kitap ve sünnete sarılmak, sapıklığın, bid'atın kaynağı, dinin yüceliği, müttakilerin yolunun açıklanması, vahdâniyyet esaslarının belirlenmesi ve Yunan prensiplerinin çürütülmesi gibi konular kitabın içeriğini teşkil etmektedir.

Kitabın sonunda Şihâbuddin, bu eseri hicrî 621 yılında te'lif ettiğini ancak, gözlerine zzafiyet geldiği için talebelerinin yardımıyla yazabildiğini de belirtmektedir.[158]

Eserin sonundaki hâtimelerin birisi 162a-168b arasında ve سنوح الفتوح في ذكر الروح "Sunûhu'l-Futûh" adını taşıyor. İkincisi ise 168b-174a arasında ve كشف الغطاء عن كنه العطاء والجزاء " Keşfu'l-Ğatâ an Künhi'l-Atâ-i ve'l-Cezâ" ile, ruh ve keşf gibi tasavvufî konuları ihtivâ etmektedirler.

Eser Muînuddin Yezdî (öl. 789/1387) tarafından farsça'ya çevrilmiştir.

5- *Rahîku't-Tahkîki'l-Mahtûm*

رحيق التحقيق المختوم

Eserin önsözünde Şihâbuddin, bazı dostlarının kendisinden hizmet sonucu ve hikmet meyvesi olarak ele geçen gizli ilim ve sırrı masûn konusunda bir eser yazmasını taleb etmeleri üzerine bu eserini kaleme aldığını belirtir.Süleymaniye Ktp. Hacı Mamud Ef. 2682/1 numaradaki nüsha, 16 varaktır.

6- *Kitâbu'l-Fütüvve*

كتاب الفتوة

Fütüvvet hakkında farsça bir eserdir. Sül. Ktp. Ayasofya K. 2049/11 numaradaki nüsha, 159a-181b arasındadır ve müellif hattı olduğu kaydı vardır.Fütüvvetle şeriat, tarikat ve hakîkat arasındaki ilişkileri konu edinmektedir.

7- *el-Levâmi'u'l-Ğaybiyye fi'r-Rûh*

اللوامع الغيبية في الروح

Genel olarak rûhun mahiyyeti ile ilgili olup, kısımları, ulvî ve hayvânî ruh, ruhun istikrârı gibi konuları içeren 2 sahifelik bir risâledir. Sül. Ktp. Bağdatlı Vehbî Ef. 1023/3 numaradaki nüsha 185a-186a arasındadır.

157- *Raşfu'n-Nesâih,* Süleymaniyye Ktp. Es'ad Ef.5227/6, vr. 121a-b

158- *Raşfu'n-Nesâih,* vr. 161b

8- Cezzâbu'l-Kulûb ilâ Tarîki'l-Mahbûb ve Mûsilun ile'l-Matlûb

جذاب القلوب الي طريق المحبوب وموصل الي المطلوب

Tarikata yeni giren birisinin takib etmek sûretiyle tehlikelerden korunabileceği hususlarla ilgili 30 babdan oluşan muhtasar bir tasavvufî eserdir.Sül. Ktp. Hacı Mahmut Ef. 3122/1 numaradaki nüsha 1a-37a arasındadır.Ayrıca eser hicrî 1328 yılında Haleb'de basılmıştır. İlim, iman, islâm, ihsân, zikir, şükür, istikâmet, takvâ, sıdk, yakîn, hilim, güzel ahlak, yalan, sukût, dilin muhafzası, kalb, fikir, ferâset, marifet, mev'ize, ibret, muhabbet, aşk, şevk, yakınlık (kurb) muvâsale, tevekkül, fakr, hüzün ve paygamberin faziletleri konularını ihtivâ etmektedir.

9- İrşâdü'l-Mürîdîn

كتاب ارشاد المريدين

Şihâbuddin eserinin önsözünde dost ve müritlerinin arzusu üzerine bu eserini kaleme aldığını belirtir.(159) Eserde önce şeriât, tarikat ve hakîkat terimleri izah edildikten sonra, vakit, makam, hâl, kabz, basd, heybe, vecd gibi tasavvufî terimler izah edilmiştir. Diğer bölümlerinde ise, mücâhede, uzlet, halvet, takvâ, sumt gibi konular işlenmiştir. Şihâbuddin burada tasavvuf kelimesinin menşeine de temas ederek; "tasavvuf, yün elbise giymektir. Sûfî, yün elbise giyendir" şeklinde bir açıklamada bulunur.(160) Sül, Ktp., 1397/1 numaradaki nüshası 47 varaktır.

10- Risâletü's-Seyr-i ve't-Tayr

رسالة السير والطير

Eser Rasulullâh'ın;

سيروا سبق المفردون قيل من المفردون يا رسول الله ؟ قال : المشتهرون بذكر الله وضع الذكر عنهم

" Haydi koşunuz! İbadet için bir köşeye çekilen müferridler herkesi geçti." Müferridler kimlerdir Ya Rasulallah? diye sorulduğunda, "Aşırı derecede Allah'ın zikrine düşkün olan ve zikrin kendilerini hertürlü dünyevi endişelerden alıkoyduğu kimselerdir." hadisinden (161) hareketle kaleme alınmıştır. سيروا emrinin genel oluşuna dikkat çekilerek, seyrin mahiyeti ve gerekleri izâh edilmiştir. Sül. Ktp. Şehid Ali Paşa 1393 numaradaki nüsha, 60b-63a arasında; Nâfiz Paşa 428/3 numaradaki nüsha, 188a-190a arasındadır.

11- Risâle fi'l-İrâde

رسالة في الإرادة

En'âm (6) sûresi 52. âyetini, Rasulullah'ın fakir ashabından irâde ehli hakkında indiği belirtildikten sonra, burada kastedilen "irâde"nin sûfî meşâyih istılâhındaki irâde ile aynı

159- *İrşâdü'l-Mürîdîn,* Sül. Ktp. Şehid Ali Paşa, 1397/1, vr. 1a

160- *İrşâd,* vr. 29b

161- Hadisin mânâ yönünden benzeri için bkz. İbnü Hibbân, *Sahih,* II, 110

olduğunu açıklamak üzere kaleme alınmış bir risâledir.Sül, Ktp., Şehid Ali Paşa 1393/16 numaradaki nüsha 63a-69a varakları arasındadır. Ancak varak 63a da bu risâlenin Şihâbuddin'in "Evrâd" adlı eserinden alındığı kaydedilmiştir.

12- Futûhât

الفتوحات

"Levâmiu'l-Ğaybiyye" adıl eserin "Futûhât" ismiyle Sül. Ktp., Şehid Ali Paşa 1382/1 numara 2a-9a varakları arasına kaydedilen bir nüshasıdır.

13- İ'lâmu'l-Hüdâ ve Akîdetü Erbâbi't-Tukâ

اعلام الهدي وعقيدة ارباب التقي

Şihâbuddin eserin mukaddimesinde, ka'beyi tavaf esnâsında bir müslümanın kendisinden akâidle ilgili bir eser yazmasını istediğini, bu isteğe uyarak bu kitabını Mekke'de yazdığını belirtir.[162] 10 ayrı bölümden meydana gelen eser, sağlan ve sahih inancın açıklanması, kelime–i şehâdet ve mahiyyeti, Allah'ın zâtî sıfatları, kudreti, kelâm sıfatı, müteşâbihât, Ru'yetullâh gibi akâid konularını ihtiva etmektedir. Sül, Ktp. Nâfiz Paşa, 428/2 'deki nüsha, 713 yılında Ahmed b. Mes'ud tarafından istinsah edilmiştir.

14-Vesâyâ

الوصايا

Şihâbuddin'in oğlu İmâduddin'e yaptığı vasiyyetinden maydana gelen bir risâledir.Sül. Ktp., Kasidecizâde, 721/6 numaradaki nüsha 1213b-124b arasındadır. Ayrıca Âşir Ef. 443/4 ve İbrahim Ef. 854/4 numaralarda da nüshaları mevcuttur.

15- Mektup

Muâsırı olan müfessir Fahreddin er-Râzî'ye yazdığı maktubun bir nüshası, Sül. Ktp., Vehbî Ef. 2023/15 numarada mevcuttur.

16- Evrâdu's-Sühreverdî

اوراد السهروردي

Şihâbuddin'in tertiplediği vird mecmuasıdır.Alâeddin Ali b. Ahmed el-Guri tarafından şerh edilen ve "Kenzu'l-İbâd fi Şerhi'l-Evrâd" olarak isimlendirilen bu mecmuanın bir nüshası Selim Ağa Ktp. 550/2 dedir ve 273 varaktır.[163]

162- *İ'lâmu'l-Hüdâ,* Sül, Ktp. Nâfiz Paşa, 428/2, vr. 178b
163-Brockelmann, *Supll,* I, 790

17- El-Es'ile ve'l-Ecvibe

الاسئلة والاجوبة

Devrin halife, mürid ve şeyhlerinin kendisine sordukları sorulara yazılı olarak verdiği cevaplardan meydana gelen 35 varak civarında bir eserdir. Eserin bir nüshası Mısır-Emâne 1762'de bulunmaktadır. (164)

18- İdâletü'l-İyân Ale'l-Burhân

ادالة العيان علي البرهان

Sül. Ktp., Hamidiye, 1447/12 numaradaki nüsha 20 varaktır. Şihâbuddin bu eserinde, filozof ve materyalistlere karşı islâm kaâidini delilleriyle ve felsefî bir uslubla savunur. Eserin isminin bizzat müellif tarafından konulduğu 153a 'da belirtilmiştir.

19- Risâle fi'l-Fakr

رسالة في الفقر

Bu isim Brockelmann tarafından verilmiştir.(165) Süleymaniye Kütüphanesi katalog - larında Risâle fi't-Tasavvuf olarak kayıtlıdır. Risâle İbrahim Ef. 870/12 numarada 2 varaktır.Şihâbuddin burada, kendisine, fakr nimetinden dolayı Allah'ın hangi tür ihsanlarda bulunduğunu soran birisine, gezip gördüğü ve müşâhede ettiği olaylardan sonra nasıl ders ler çıkardığını anlatmaktadır.

20- Risâle fi's-Sülûk

رسالة في السلوك

Sül. Ktp. İbrahim Ef. 870/11 numarad, 2 varaklık bir risaledir. Tarikat yoluna sülük etmiş birisinin gözetmesi gereken hususlar konu edinilmiştir.

Ancak risâlenin sonunda, 97a'da bu risâlenin Şihâbuddin'e ait olmadığına dair de bir rivâyet nakledilmiştir.

21- Makâmâtü'l-Arifîn

مقامات العارفين

Şihâbuddin'in bu isimde bir eserinin varlığını Brockelmann bildirmektedir. (166) Sül. Ktp. İbrahim Ef. 870 numaradaki nüshanın isme "Hediyyetü't-Tâlibîn ve Misbâhu's-Sâlikîn"dir. Çeşitli tasavvufî makamları konu edinmiş bu 7 varaklık nüsha, hicrî 890 yılında istinsâh edilmiştir.

Bu konuyu ihtivâ eden ayrıca, Es'ad Ef. 3794/4 numarada müellifi belli olmayan ancak kataloglarda Şihâbuddin'e nisbet edilen رسالة في انه يلزم للصوفي ان يكون له اربعون مقاما

164- H. Kâmil Yılmaz, *Tasavvufun Esasları*, Giriş, XXXII
165- Brockelmann, *Supll*, I,789
166- Brockelman, *Gall*, I, 570

2 varaklı bir nüsha da vardır.

22- Behcetü'l-Ebrâr fi'l-Menâkibi'l-Gavsiyye

بهجة الابرار في المناقب الغوثية

Kaynaklarda, Şihâbuddin'e nisbet edilen bu eserin (167) hakkında bilgi elde edilememiştir.

23 - Risâletü'l-Âsimiyye

رسالة العاصمية

İsmail Paşa'nın kaydettiği bu risale,(168) Harezmşahlar tarihine dair doğrudan veya bilvasıta malumat ihtiva eden tarihi bir kaynaktır. Bazı islâm tarihçileri tarafından zikredilip hatta nakillerde bulunulan bu eserin aslı meydanda yoktur.(169)

24- Gâyetü'l-İmkân fi'l-Kelâm

غاية الامكان في الكلام

İsminden kelâma ait olduğu anlaşılan ve yalnız Brockelmann'ın kaydettiği (170) bu eser hakkında malumat elde edemedik.

25- Ni'metü'l-Fıkh (171)

نعمة الفقه

26- Hallu'r-Rumûz ve Mefâtîhu'l-Kunûz (172)

حل الرموز ومفاتيح الكنوز

27- Risâle fi Ğurari'l-Halk ve İstidrâcihim (173)

رسالة في غرر الخلق واستدراجهم

28- Risâle fi İ'tikâdi'l-Hükemâ (174)

رسالة في اعتقاد الحكماء

167- İsmail Paşa, *Esmâu'l-Müellifîn,* I, 786; Kehhâle, Mu'cem, VII, 313

168- İsmail Paşa, *Esmâu'l-Müellifîn,* I, 786

169- Fuad Köprülü, *"Harezmşahlar", İ.A.* V, 294; İbrahim Kafesoğlu, *Harezmşahlar Devleti Tarihi,* Ank. 1984. s. 5

170- Brockelmann, *Supll,* I, 790

171- Brockelmann, *Supll,* I, 790

172- Brockelmann, *Supll,* I, 790

173- Brockelmann, *Gall,* I, 570

174- Brockelmann, *Gall,* I, 570

29- Risâle fi Lübsi'l-Hırka (175)

رسالة في لبس الخرقة

30- el-Kavlu'l-Muhtasar fi Ahbâri'l-Mehdiyyi'l-Muntazar (176)

القول المختصر في أخبار المهدي المنتظر

31- Meğâni'l-Meânî (177)

مغاني المعاني

Yalnız isimleri kaydedilen bu eserler hakkında bilgi elde etmek mümkün olmamıştır. İsimlerinden anlaşıldığına göre bunlar küçük risalelerdir.

175- Brockelmann, *Gall,* I, 570
176- Brockelmann, *Gall,* I, 571
177- İbnu'n-Neccâr, *el-Müstefâd,* XIX, 210

İKİNCİ BÖLÜM

NUĞBETÜ'L-BEYÂN Fİ TEFSÎRİ'L-KUR'ÂN

I- SÜHREVERDÎ'YE KADAR RİVÂYET TEFSİR EKOLÜNE GENEL BİR BAKIŞ

Tüm insanlara bir beyân, müttakîler için hidâyet ve öğüt olan Kur'ân-ı Kerîm [1], Peygamber (s.a.v)'e Cibrîl vasıtasıyla, insanlara nelerin indirildiğini beyân etsin [2] ve Allah'ın murâdı istikametinde insanlar arasında hükmetsin diye indirilmiştir.[3] Evvel emirde Kur'ân, herşeyin bir beyânıdır.[5] Dünya ve içerisinde cereyan eden tüm olayların, geçmiş ve geleceğin, haram ve helâlin, insanlara vadedilmiş olanların ve onlardan istenen görevlerin beyânı. Allah, insanın bu beyânı iyice düşünmesini[6] ve irâdesini dilediği istikamette hür ve bilinçli olarak kullanmasını [7] istemektedir. Öyleyse insanın elinde arapça olan [8], kendisini ve içinde bulunduğu tüm âlemin varlık sebebini, eşyanın ve insanın mahiyet ve ilişkilerini açıklayan, bu açıklama sonunda insandan şöyle veya böyle taraf olmasını isteyen bir kitap vardır. Ancak bu kitap, Allah'ın denetiminde olan biri tarafından insanlar için açıklamaya ihtiyaç duyulacak yönleri olduğundan dolayı, konuşması vahiy olan [9], bir peygambere indirilmiş ve O'ndan, insanlara kendileri için nelerin indirildiğini beyân etmesi istenmiştir. Hatta bu istekten hareketle İbnü Teymiyye (öl : 728/1328), "Hz. Peygamber ashâbına Kur'ân'ın bütün âyetlerini açıklamıştır. Çünkü bu vazife O'nun üzerine vacibtir" [10] kanâatine sahip olmuştur.

1- *Âl-i İmrân* 2: 138
2- *en-Nahl* 16: 44
3- *en-Nisâ* 4: 105
4- *en-Nahl* 16: 89
5- Tirmizî, *Sünen, Fedâilu'l-Kur'ân,* 14
6- *Sâd* 38: 29; *Muhammed* 47: 24; *Kamer* 54: 17, 22, 40
7- *el-İnsan* 76: 2-3
8- *Yusuf* 12: 2
9- *en- Necm* 53: 2-3
10- İbnü Teymiyye, *Tefsir Üzerine,* (ter. Harun Ünal), İst. 1985, sh. 27

Öyleyse insanın Allah'ın beyânını bilmesi ve ona göre hayatını düzenleyebilmesi için, bir taraftan Kur'ân üzerinde düşünmesi [11], diğer taraftan Kur'ân'ın ilk müfessiri olan Hz. Peygamberi dikkatle takib edip, O'nun açıklamalarını Allah'ın beyânı olarak telâkki etmesi gerekmektedir. [12]

Bu noktada akla şöyle bir soru gelebilir: Acaba Hz. Peygamber Kur'ân'ın ne kadarını tefsir etmiştir?

Peygamberimizin Kur'ân'ın ne kadarını tefsir ettiği konusu müfessirler arasında ihtilaflıdır. Bu hususta kesin bir delil bulunmadığından, ayrıca rivâyet edilen haberlerin sihhati yönündeki farklı yorumlardan dolayı, bu mevzuda fikir beyân edenler, daha çok umûmî prensiblerden ve bir takım ipuçlarından hareketle bazı sonuçları tesbit etmişlerdir.

Gazzâlî, (öl. 505/1111), Suyûtî, (911/1050) ile son asır bilginlerinden Ahmet Emin ve Kasım el-Kaysî gibi bilginler Hz. Peygamberin Kur'ân'dan çok az bir kısmını tefsir ettiğini ileri sürerler.[13] Kendilerine delil olarak Hz. Aişe'den nakledilen şu sözü kabul etmişlerdir. " Peygamber (s.a.v.) Cebrâil'in kendisine öğrettiği sayılabilecek kadar mahdut âyet haricinde, Kur'ân'dan başka bir şey tefsir etmedi. " [14]

İbnü Teymiyye'nin temsil ettiği ikinci guruba göre de Hz. Peygamber, Kur'ân'ın tamamını tefsir etmiştir. O, bu görüşünü en-Nahl sûresi 4. âyetine dayandırır.[15]

Sonuç olarak şunu söyleyebiliriz : Hz. Peygamber, mükellef olduğu kadarı ile Kur'ân'ı beyân etme işini yerine getirmiştir. İtikat, ibâdet ve amelî hükümlere dair mücmel âyetleri teferruatına varıncaya kadar açıklamış, bunlardan ilâhî irâdeyi sözleriyle ve fiilleriyle beyân etmiştir. Bu kısma dahil olan âyetlerin, alimlerin ictihadıyla ulaşabilecekleri bir kısım mücmel âyetleri, terğîb ve terhîb bakımından olan âyetleri tavsif ve tasvir ederek, bazen temsil yolunu kullanarak, insanların anlayacakları tarzda açıklama ve teferruatlarını bildirmiştir. [16]

Bu gün, Hz. Peygamberin tefsiri diye bir kitaba malik değiliz. es-Sa'lebî (öl. 427/1035) tefsirinin mukaddimesinde kaynaklarını sıralarken, Ebu'l-Hasan Muhammed b. el-Kâsım tarafından tasnif edilen Tefsîr-u Cebrâil'in tamamını musannifine okuduğunu, Tefsîru'n-Nebî'nin bir kısmını musannifinden dinlediğini, diğer bir kısmı için icâzet aldığını, Tefsîr's-Sahâbe'yi tamamen musannifine okuduğunu kaydeder. Yakut el-Hamevî (öl. 626/1229) de el-Vâhidî (öl. 468/1075)'nin eserleri arasında Tefsîru'n-Nebî isimli bir eserin bulunduğunu belirtir. [17]

11- *el-Bakara* 2: 221; *el-En'âm* 6: 126; *en-Nisâ* 4: 82
12- *el-Ahzâb*, 33: 21,36; *en-Nûr* 24: 63; *en-Nisâ* 4: 80
13- Suat Yıldırım, *Peygamberimizin Kur'ân Tefsiri*, İst. 1983, sh.17-18
14- Taberî, *Tefsir*, I, 87; *İbnü Kesîr*, I, 7
15- İbnü Teymiyye, *Tefsir Üzerine*, s. 27
16- ez-Zehebî, *et-Tefsîr ve'l-Müfessirûn*, Beyrut, ts. I, 53-55; Suat Yıldırım, *a.g.e.* sh. 70
17- İsmail Cerrahoğlu, *Kur'ân Tefsirinin Doğuşu ve Buna Hız Veren Amiller*, Ank. 1968,sh. 23; Suat Yıldırım, *a.g.e.* sh. 68

Kur'ân'ın anlaşılmasında Rasulullah'dan sonra sahâbe gelmektedir. Herşeyden önce sahâbe vahyi ve tenzili müşâhede ettiler, kendilerine Kitâb'ın manalarından perdeyi açacak nüzûl sebeblerini tanıdılar ve gözleriyle gördüler. Onların, kendilerini Allah'ın kelâmını doğru anlamaya muktedir kılacak, tenzîli ve hidâyetin şeksiz bilicileri yapacak fıtrat selâmetleri, nefis durulukları, fesâhatta ve belâğatta yüksek dereceleri vardır.(18) Bu sebepten dolayı Hâkim (öl. 405/1014) Müstedrek'inde "Kur'ân'ın nüzûlünü ve vahyi müşâhede eden sahâbenin tefsiri, merfû hadis hükmündedir." (19) demiştir.

Sahâbenin Allah'ın kitabını tefsir hususunda iki farklı yaklaşım içinde olduklarını müşâhede ediyoruz: Bir gurup, tefsir hususunda herhangi bir rivâyette bulunmaksızın sükûtu tercih ederken, diğer bir gurup bildikleri nisbette âyetleri tefsir etmişlerdir. Allah'ın kitabını tefsir hususunda ihtiyatlı davrananlar bu yaklaşımlarını Hz. Peygamberin, " Kim Kur'ân'ı kendi re'yi ile tefsir ederse cehennemdeki yerini hazırlasın."(20), "Kur'ân'ı kendi re'yi ile tefsir eden kimse, isâbet etmiş olsa bile hata dadır." (21) hadis-i şeriflerine dayandırırlar.

Bütün bu ihtiyatlı davranmalara rağmen, tefsir hususunda sahâbeden gelen rivâyetler az değildir. Sahâbenin çoğunluğunun ümmî oluşu, yazı malzemesinin kıtlığı ve bunlara ek olarak Hz. Peygamberin kendisinden Kur'ân'a karışır endişesiyle Kur'ân'dan başka bir şeyin yazılmasını nehyetmiş olması bu ilme dair bir te'lîfin vücûd bulmasına imkan vermemiştir. (22)

Müfessir sahâbenin Kur'ân tefsirinde mürâcaât ettikleri ilk kaynak yine Kur'ân-ı Kerîm idi. Çünkü Kur'ân'ın bir yerinde mücmel olanlar, bir başka yerde mübeyyen âyetle izah ediliyordu. Bir yerde umûm olan, diğer yerde tahsis, mutlak olanlar takyit ediliyordu. İkinci mürâcaât kaynağı sünnet olmuştur. Zaten sünnetin tefsir ettiği bir âyet üzerine onların konuşmaları yaraşmazdı. Sünnetten sonra üçüncü kaynak, arap lügatinden, âdet ve yaşayışlarından, Kur'ân'ın indiği zaman arap yarımadasındaki Yahudi ve Hıristiyanların durumlarından bilebildikleri, idrâk ve anlayışları ölçüsünde re'ylerine mürâcaât ederek yaptıkları ictihatları olmuştur. Son olarak bu devrin en belirgin kaynaklarından biri de Yahudi ve Hıristiyanlardan oluşan ehl-i kitaptır. Ayrıca bu dönem, daha sonra rivâyet tefsir kaynaklarının zaâf noktalarından sayılan isrâîliyyâtın tefsire karıştığı devredir. (23)

Hz. Ömer devrinde gerçekleşen futûhatla islâm toprakları genişlemiş, islâm ümmetinin

---

18- Abdülazîm ez-Zerkânî, *Menâhilu'l-İrfân fi Ulûmi'l-Kur'ân*, M. Mükerreme, ts. I, 481

19- Muhammed b.Abdillah ez-Zerkeşî, *el-Burhân fî Ulûmi'l-Kur'ân*, Beyrut, ts.II, 157; Celâluddîn es-Suyûtî, *el-İtkân fî Ulûmi'l-Kur'ân*, Beyrut, ts.II, 176

20- Tirmizî, *Sünen*, Tefsîr, 1

21- Ebu Davud, *Sünen*, İlim, 5

22- Suphî es-Sâlih, *Mebâhis fi Ulûmi'l-Kur'ân*, Beyrut, 1982, sh. 120; M. Ali Davud, *Ulûmu'l-Kur'ân ve'l-Hadîs*, Ammân, ts. s. 136

23- Muhammed Hüseyin ez-Zehebî, *et-Tefsîr ve'l-Müfessirûn*, I, 61-62

fertleri, değişik ırk ve anlayış sahibi insanlardan oluşmuştur. Tâbiîn döneminin teşekkül zamanını oluşturan bu devrede, fikrî bunalımlar ve farkı görüşler çoğalmaya başladı. Bu hususun sebeblerini kısaca şöyle sıralayabiliriz :

1- Tâbiîn devri, âyetlerin nâzil olduğu devirden oldukça uzaktı ve islâm sürekli yayılıyordu.

2- İslâm kültürünün temel özelliklerini ve arka plânını bilmeyen topluluklar islâma giriyordu. Üstelik İslâm'a girenlerin bir kısmında müslüman olmadan önceki kültür lerinin birikimleri olduğu gibi duruyordu.

3- Tâbiînle birlikte müslümanlar içinde, sahâbeden aldıkları naklîn dışında arap üslûbunu ve Kur'ân'ın nüzûlü sırasında meydana gelen olayları tam olarak bilmeyen bir nesil oluştu.(24)

Tâbiînden gelen rivâyetler şu yönlerden tenkit edilmektedir:

a-Tâbiîn müfessirleri nübüvvet asrına yetişip, peygamberin nûru ile şereflenme diklerinden, rivâyetleri kendi re'yleri olup, merfû hadis hükmünde değildir.

b- Bunlardan sahih isnad nâdir olur.

c-Tâbiîn nakillerinde bazen fars zındıklarından, bazen de ehl-i kitap müslüman larından nakledilen isrâîliyyât ve hurafeler mevcuttur. (25)

Etbâu't-Tâbiîn dönemine kadar tefsir, gelişen hadis ilminin bir cüz'ü durumunda idi. Gerek Peygamberden ve gerekse sahâbeden gelen tefsir rivâyetleri şifâhen naklonuluyor ve böylece muhafaza ediliyordu ki bu , yalnızca naklî tefsirden ibâretti.

Hicrî 2. asra kadar Kur'ân âyetleri bir bütün olarak tefsir edilmişti. Ancak, tefsiri yapılan bu âyetler bir araya getirilmemişti. Emeviler devrinin sonları ile Abbâsîler devrinin başlarına rastlayan ve tedvin devri denilen dönemde, rivâyetler tedvin edilerek sahifeler meydana getirilmişti. Süfyan b. Uyeyne (öl. 198/813), Veki' b. Cerrâh (öl. 196/811), Şu'be b. el-Haccac (öl. 160/776), İshak b. Râhaveyh (öl. 238/852), Ali b. Ebi Talha (öl. 143/759), Abdurrezzak b. Hemmâm (öl. 126/743) bu devrin sahifeler tasnif etmiş müelliflerindendir. (26)

Ayrıca bu dönemde hadis üzerindeki çalışmalar da farklılaşmış, Kur'ân'ın ahkâma ait âyetleri ve tefsirleri toplanmaya başlamıştı. Malik b. Enes el-Esbahî (öl.179/795) "Muvatta" adlı eserini bu anlayışla meydana getirmiştir. Bu yönüyle o, tefsiri ilk toplayan kişi olarak ta addedilebilir.(27)

Tedvin devrinin akabinde te'lîf devri başladı. Bu dönemde yalnız naklî olarak İbnü Mâce (öl. 273/887), Ebu Bekir b. el-Münzir en-Nîsâbûrî (318/930), İbnü Ebî Hâtem (327/938)'in tefsirlerinin yanında, bugün elde mevcut olan ve diğerlerinden re'ye verdiği önem,

24- Mustafa Müslim, *Kur'ân Çalışmalarında Yöntem*, (ter. Salih Özer), Ank.1993, s.23

25- ez-Zerkânî, *Menâhil*, I, 490

26- ez-Zehebî, *et-Tefsîr ve'l-Müfessirûn*, I, 141; M. Ali Davud, *Ulûmu'l-Kur'ân*, sh.138

27- İsmail Cerrahoğlu, *Kur'ân Tefsirinin Doğuşu*, s.111

kaviller arası yaptığı tenkit ve tercihleri ile temâyüz eden İbnü Cerir et-Taberî (310/922)'nin tefsiri bu dönemin ürünlerindendir.

Kur'ân'ın Kur'ân'la, Kur'ân'ın sünnetle ve sahâbenin kavliyle maydana gelmiş olan rivâyet tefsir hareketinin, İbnü Cerîr'den sonra, Şihâbuddin Sühreverdî'ye kadar, Ebu'l-Leys es-Semerkandî (öl. 375/985), İbrahim es-Sa'lebî (427/1036), Ebu'l-Hasen Ali b. Ahmed el-Vâhidî (468/1075), Hüseyin b. Mes'ud el-Beğavî (510/1116), İbnü Atiyye (546/1151) gibi güçlü temsilcileri olmuştur.

II- NUĞBETÜ'L-BEYÂN

A- Eserin İsmi

Şihâbuddin, tefsirine yazdığı mukaddimesinde eserini " **Nuğbetü'l-Beyân fî Tefsîri'l-Kur'ân** " olarak isimlendirdiğini belirtmiştir. **Nuğbe**; yudum demek olan "cür'a" anlamına gelmektedir.[28] Ancak bazı kaynaklarda [29] eserin ismi "**Buğye**" olarak kaydedilmiştir. Belki de bu farklı isimlendirmeğe, ح rumuzuyla işâret ettiğimiz nüshanın mukaddimesinde " **Nuğbe**" olarak yazıldığı halde, müstensihin ferağ kaydında "**Buğye**" olarak yazması sebebiyet vermiş olabilir.

B- Eserin Yazılması

Şüphesiz her eserin telif edilişinin bir sebebi veya müellifince öne sürülen bir gerekçesi vardır. Bazan karşılaşılan bir hadise, o konuyla alâkalı bir eserin yazılmasına sebep olabilir. Bütün bunları da müellifler, yazdıkları eserlerinin mukaddimelerinde anlatırlar.

Daha önce belirttiğimiz gibi Nuğbetü'l-Beyân'ın kütüphânelerde bilinen 5 nüshası vardır. Tefsirin mukaddimesinde yaptığımız karşılaştırmalar sonucu ortaya çıkan nüsha farklarında da görüleceği gibi, tahkîkde esas aldığımız Beşir Ağa 24 numaralı nüsha ile diğer nüshalar arasında eserin vücûda getirilmesi ile ilgili bilgiler farklılık arzetmektedir. Mezkûr nüshanın mukaddimesinde, metnin yazılan son bölümünün üzeri aynı kalemle çizilerek, hâmişinde aynı müstensih tarafından yazıldığı belirtilen, biraz daha farklı bilgilere yer verilmiştir ki, bir kısmı kurt yeniği sebebiyle okunamayan bu bilgiler, diğer nüshalarda da aynen kaydedilmiştir. Üzeri çizilen bölümde eserin te'lifi ile ilgili şu bilgilere rastlanmaktadır: "Gizli hazinelerden doğan, kalblerin susuzluğunu giderecek manalar çıkarmak istedim ama, pek önemli olmayan şeylerle değerli vakti geçirmek endişesi beni

28- İbn Manzûr, *Lisânu'l-Arab*, I, 765

29- bkz. Dâvûdî, *Tabakât*, II, 12; Kehhâle, *Mu'cem*, VII, 313; İsmail Paşa, *Esmâu'l-Müellifîn*, I, 786

bundan alıkoydu. Kim kalb ve ruh ile şuhûd yerlerinde durmaktan ve kalıplarla da hizmet etmekten başka şeylerle uğraşırsa, o eksik bir işle meşguldur.Ben Allah için amel edenin, Allâh'ın kitabını okuyanın ihtiyacına cevap verecek bir özet tefsir yazmak istedim." (30)

Diğer nüshalardaki konuya ilişkin daha ayrıntılı bilgiler ise şöyledir : "Şüphesiz ben, alimlerin görüşlerini ve tefsirle ilgili naklettikleri yorumları ve benimsedikleri dikkate değer yorum şekillerini içeren ve ayrıca buna ek olarak, kitabın gizli vecihlerinden benim kalbime doğan hususları da kaydetmek sûretiyle geniş bir tefsir yazmayı düşünmüştüm.

Ancak beni bundan iki şey engelledi: Birincisi; yapılması gereken bundan daha önemli şeylere vakıf olmam; ikincisi ise; kalbleri Allâh'a yöneltmeksizin meşgul etmenin arzu edil meyen bir husus olduğu noktasındaki bilgimdir.

Bundan dolayı ben, kendim ihtiyac duyduğum esnada bakabileceğim özet bir tefsir yazdım. Yazdıklarımda ayrıntıya girmeden, nakil ve alıntı yapmam dışında başka bir şey yapmadım. Esasen bu yazdıklarımı çoğaltmak niyetinde de değildim. Ancak Allah Teâlâ bazı dostlarımı harekete geçirdi. Onları eserin çoğaltılması ve nakledilmesi hususunda teşvik etti. Bunun üzerine ben de bu mukaddimeyi yazarak, eseri "Nuğbetü'l-Beyân fî Tefsîri'l-Kur'ân" olarak ismlendirdim." (31)

Şihâbuddin'in, eserin mukaddimesinde verdiği bilgilerden de anlaşıldığı gibi tefsirini, mutâlaâları esnasında kendisinin ihtiyaç duyduğu hususlara bakması için kaleme almıştır. Buradan eserin yazılışı ile ilgili ortaya çıkan sonuç, tedrîcî bir yazım seyrinin takib edildiğidir. Hicrî 610 yılında istinsâh edildiğine göre, bundan birkaç yıl önce yazımın tamamlandığı muhtemeldir.

C- Eserin Nüshalarının Tavsîfi

Nuğbetü'l-Beyân fî Tefsîri'l-Kur'ân'ın bugün bilinen 5 nüshası vardır. İki nüshası Kahire'de, bir nüshası Haleb'de ve iki nüshası İstanbul'dadır. Yazma halinde bulunan eserlerin bulundukları kütüphanelerin adları ve kayıt numaralarını vermesiyle tanınan kaynaklardan, Brockelmann'in gerek GALL ve gerekse SUPPL'i eserin yazmalarından yalnız Kahire ve Haleb'de bulunanlara işaret etmiş, İstanbul'daki nüshalardan bahsetmemiştir.(32)

Tefsirin kritiğini yaparken, bilinen bu beş nüshayı esas alıp, tek tek karşılaştırma yapmak sûretiyle nüsha farklarını tesbit edip, böylece eserin en doğru bir şekilde ortaya çıkmasını hedeflemiştik. Ancak bu nüshalardan Haleb nüshasını, ilgili kütüphane

30- *Nuğbe,* vr. 2a

31- *Nuğbe,* Sül. Ktp. Musallâ Medresesi, 1918/20. vr. 2a

32- Brockelmann, *GALL,* I, 570; *SUPPL,* I, 79

yöneticilerinin anlaşılmaz tavırlarından dolayı elde edemedik. Yalnız tavsifini yapabildik. Diğer dört nüshanın karşılaştırılması yapılmıştır.İstanbul Sül. Ktp. Hacı Beşir Ağa (Eyüb) 24 numaradaki nüsha;

- En eski olması,
- Baş tarafında müfessirin el yazısıyla icâzetnâmenin bulunması,
- Diğer nüshaların ondan istinsâh edilmesinden dolayı asıl olarak kabul edilmiştir.

Şimdi kullanılan nüshaların, rümuzlarını da belirterek, tavsiflerini yapabiliriz.

1- Hacı Beşir Ağa (Eyüb) 24 numaradaki nüsha nesih hattıyla yazılmış, 255X175/ 203X136 mm ebadında 333 vr. , 19 satır, meşin cilt, beyzî şemseli, şîrâzeli, az âharlı sarımtrak kağıttır. Yer yer kurt yenikleri mevcut. Eser tamir görmüş, baştan 53a 'ya kadar olan bölümde âyet başları kırmızı işaretli ve kısmî harekeli, hâmişlerinde notlar var. Eserin 1b-2a arası mukaddime, tefsir 2a da başlıyor, 333a da bitiyor.1a'da müfessir, 610 yılında İntihab yoluyla yazılan bu eseri için Ziyâeddin b. Ebi'l-Habeş b. İbrahim'e icâzet verdiğini kendi el yazısıyla belirtmektedir.333a'da eserin 610 senesinin Ramazan ayının bir çarşamba günü tamamlandığı kaydedilmiştir. Ana metin olarak bu nüsha kullanılmıştır.

2 - Sül. Ktp Musallâ Medresesi 20 numaradaki nüsha, meşin cilt içerisinde, şîrâzeli, miklâplı, az âharlı sarımtrak kağıtlı, sahife kenarlarında kurt yenikleri var ve eser tamir görmüştür. Sûre ve âyet başları kırmızı işaretli ve hâmişlerinde notlar mevcut. Nesih, 21 satır, 291 varaktır. 1b-2a arası mukaddime, tefsir 2a'dan başlıyor. 291a'da müstensihi olan Muhammed Şâh b. Haccâc b. Muhammed el-Kaşgarî'nin Şam'da 733 yılında istinsâhının tamamlandığına ilişkin ferağ kaydı var. 1b'de eserin Mustafa b. Abdulvehhâb tarafından vakfedildiği kayıtlı, ayrıca vakıf mühürü mevcut. 291a'da eserin, Müellif Şihâbuddin'in hattının olduğu nüshadan nakledildiği belirtilmiştir.Çalışmamızda bu nüsha ز rümuzuyla ifade edilmiştir.

3- Dâru'l-Kütübü'l-Mısriyye , Mikrofilm No: 15543

Nesih, 25 satır, Harekeli, âyetler ayrı bir kalemle yazılmış. Üzerinde vakıf mührü vardır. Yahya b. İbrahim el-Habîb el-Endülüsî tarafından hicrî 1193 yılında vakfedilmiş. Sonunda müstensih Yahya Sıbt eş-Şeyh Nureddin el-Marafî, 979 yılında istinsâhını tamamladığını belirtiyor. 202 varak. Tefsir 2a'dan başlıyor. Nüsha çalışma esnasında م rumuzuyla ifade edilmiştir.

4 - Dâru'l-Kütübi'l-Mısrıyye. Mikrofilm, No: 2939

226 varak, 25 satır, oldukça okunaklı ve harekeli nesih. Tefsir 2a'dan başlıyor. 1b-2a arası mukaddime. Muhamed b. Muhammed b. Muhammed b. Ali el-Hüseynî tarafından 1270 yılında istinsâh edilmiştir. Sonunda sûrelerin fihristi vardır. Yapılan mukayeselerde bu nüshanın م nüshasından istinsâh edildiği kanaâtı hasıl olmuştur.Söz konusu nüshanın

geçtiği yerlerde ج rumuzu kullanılmıştır.

5- Şam Mektebetü'l-Esed, Nihâvend, 14769 numaradaki nüsha, 282 varak, 20 satır, 16,5X25 ebâdında , nesih, tashih görmüş, âyet, sûre ve diğer kaviller siyah mürekkeble ve büyük harflerle yazılı. Sonunda müellifin, Emînuddin Ebi'l-Kâsım b. Bender et-Tebrîzî'ye hicri 613 yılında tefsiri ile ilgili verdiği icâzetnâme kayıtlıdır. Eser, Muhammed b. Nîmetullah en-Nahcivânî tarafından yazılmıştır. Bu nüsha daha önce Haleb Osmanlı Medresesi Kütüphânesinde iken Şam'a nakledilmiştir.[33] Tahkik çalışmamızın tamamlanmasından sonra elde edebildiğimiz bu nüsha ile diğer nüshalar arasından yaptığımız karşılaştırmalarda, Musallâ Medresesi nüshasının bu nüshadan istinsâh edildiği anlaşılmıştır.

D- Eserin Kaynakları

Şüphesiz her müellifin kendisine kaynak vazifesi görmüş, ilgili sâhâ ile alâkalı kendisinden önce yazılmış eserler vardır ve bu da tabiîdir. Esasen telif edilen bir eserin değer ve ciddiyyeti, kaynaklarının sıhhatine bağlıdır.Genel olarak müellif, istifâde ettiği kaynakları ya mukkadimesinde topluca belirtir veya istifâde ettiği yerde kaynağının adını kaydederek ilmî bir emânete de riâyet etmiş olur. Ancak bu her zaman böyle olmayabiliyor. Özellikle tarihde "Beşik Ulemâsı" denilen zümrenin ortaya çıkmasıyla bu yöndeki ilim ahlâkının zaafa uğradığı da bilinen bir gerçektir.

Daha önce de belirtildiği gibi, Nuğbetü'l-Beyân rivâyet tefsiridir.Bu hususun tekrarı, tefsirin daha çok nakle, kendinden öncekilerin rivâyetlerine dayandığını hatırlatmak içindir. Şihâbuddin tefsirini, muhtasar olarak ve yalnız nakilde bulunarak bir derleme yaptığını mukaddimesinde anlattığı için kaynaklarını tek tek tâdât etmemiştir. Yine de biz tefsirin bütününü tarayarak, naklettiği bilgilerin sıhhati konusunda bir fikir verebilmek için esere kaynak olmuş eserleri tesbit etmeye çalıştık.

Şihâbuddin'in kaynaklarını genel olarak iki kısımda değerlendirebiliriz :

1) İsim tasrih ederek nakiller yaptığı kaynaklar

2) İsim tasrih etmeden nakiller yaptığı kaynaklar

1- İsim Tasrih Ederek Nakiller Yaptığı Kaynaklar

a- Ebu'l-Hasan Ali b. Ahmed el-Vâhidî (öl. 468/1035)'den bir yerde [34], قال الواحدي diyerek nakilde bulunmuştur.

b- Ebû İshak Ahmed b. es-Seâlebî (427/1035)'den Nahl (16) sûresi 98. âyeti ile ilgili

33- *Fihristü'l-Mahtûtât,* I, 85

34- *Nuğbe,* 327b. Müfessir Hâzin (741/1340) de, Vâhidî'nin bu görüşünü el-Vasît adlı eserinden naklemiştir. krş. *Lübâbu't- Te'vîl* VI, 550

وفيه خبر مسلسل عن ابي اسحاق الثعالبي diyerek bir rivâyet nakletmiştir. (35)

c- En'am (6) sûresi 91. âyetinin tefsirinde قال ابو عبيدة diyerek Ebû Ubeyde Ma'mer b. Müsennâ (210/825)'dan bir görüş nakletmiştir.(36)

d- İki ayrı yerde (37) Ebû İshâk İbrahim ez-Zeccâc (311/923) dan nakillerde bulunmuştur.

e- En'âm (6) sûresi 77. âyetin tefsiriyle ilgili İbnu'l-Enbârî (328/939)'den وذكرها ابن الانباري diyerek nakilde bulunmuştur. (38)

f- Zümer (39) sûresi 72. âyetiyle ilgili muâsırı Ebu'l-Ferec İbnu'l-Cevzî (597/1200)'den nakilde bulunmuştur.(39)

g- Şihâbuddin'in hadis konusundaki sarâhatle kaydettiği kaynakları için, Tefsirin dirâyet yönünden değerlendirildiği "Hadis İlmi ve Usûlü Yönünden" bölümüne bakılabilir.

2- İsim Tasrih Etmeden Nakiller Yaptığı Kaynaklar

Konuya ait misallendirmelere geçmeden önce, yaptığımız karşılaştırma ve mukâyeselere dayanarak, Nuğbetü'l-Beyân'ın birinci derecede kaynaklarının İbnu'l-Cevzî'nin Zâdü'l-Mesîr'i ve Bağavî (510/1116)'nin Meâlimü't-Tenzîl'i olduğunu rahatlıkla söyleyebiliriz.

a) İnşikâk sûresi (87) 19. âyetinin izahı ile ilgili قيل sıgasıyla bir görüş nakledilmiştir. (40)Bu görüş Beğavî'ye aittir. (41)

Aynı şekilde A'lâ (87) sûresi 2. âyetinin izâhında قيل denilerek nakledilen görüş de(42) Bağavî'ye aittir. (43)

b) Mutaffifîn (83) sûresi 9. âyetiyle ilgili nahvî bir yoruma karşı yaptığı tenkit de (44) Meâlim'den nakledilmiştir.(45)

c) Ahzâb (30) sûresi 50. âyetle alâkalı nakledilen fıkhî hükümler (46) , bütünüyle Meâlim'den nakledilmiştir. (47)

Kezâ, Mücâdele (58) sûresi 3. âyeti ile ilgili yapılan fıkhî nakiller de (48) , Meâlim'den yapılmıştır.(49)

35- *Nuğbe,* 130a
36- *Nuğbe,* 51b. krş. Ebû Ubeyde, *Mecâzu'l-Kur'ân,* 200
37- *Nuğbe,* 50b, krş. Zeccâc, *Meâni'l-Kur'ân,* II, 266; *Nuğbe,* 185a, krş. Zeccâc, *a.g.e.* IV, 95
38- *Nuğbe,* 50b. krş. Zâdü'l-Mesîr, III, 74
39- Nuğbe, 248b. krş. Zâdü'l-mesîr, VII, 200
40–Nuğbe, 318a
41–krş. Meâlim, V, 544
42- Nuğbe, 319b
43- krş. Meâlim, 558
44- Nuğbe, 316b
45- Meâlim, V, 537
46- Nuğbe, 216a-b
47- Meâlim, IV, 476
48- Nuğbe, 292a
49- *Meâlim,* V, 325

d) İnşirâh (94) sûresi 4. âyetiyle alâkalı kaydedilen şiir,[50] Meâlim'den alıntıdır.[51] Hatta من المعالم التنزيل denilerek metinde yazılmayan şiirin birinci beyti tefsirin hâmişinde nakledilmiştir.

e) Fâtır (35) sûresi 10. âyetinin izahı mahiyetinde nakledilen hadis, [52] hadis kaynaklarında olmadığı gibi, rivâyet kaynaklarında yalnız Zâdü'l-Mesîr'de bulunmaktadır. [53]

f) Ahkâf (46) sûresi 4. âyetiyle ilgili قال اهل المعاني والتحقيق denilerek bir yoruma yer verilmiştir.[54] Şihâbuddin'in, "Ehlü'l-Meânî ve't-Tahkîk" dediği İbnü Zeyd ve İbnü'l-Enbârî' dir.[55]

g) A'râf (7) sûresi 33. âyetinin tefsiriyle ilgili قيل sıygasıyla nakledilen yorum,[56] İbnu'l-Cevzî'ye aittir. [57]

III- TAHKÎK ESNASINDA TAKİB EDİLEN USÛL

1- "Nüshaların Tavsîfi" bölümünde de ifade edildiği gibi, en eski ve icâzetli nüsha olması bakımından Beşir Ağa nüshası asıl kabul edilmiştir.

2- Kur'ân'ın bütün sûrelerini ihtiva eden tefsirin Fâtiha'dan Tevbe sûresinin sonuna kadar olan bölümü tahkîke konu olmuştur.

3- Müellif icâzetli nüsha olması hasebiyle Beşir Ağa nüshasının metnini olduğu gibi ortaya çıkarmak hedeflenmiş, diğer nüshalardaki farklılıklar dipnotda gösterilmiştir. Nüshaların hâmişlerinde bulunan ve müstensihler tarafından صح rümuzuyla metinden olduğu ifade edilen bölümler metine, diğer notlar da dipnota alınmıştır.

4- Tefsirin metni, âyetlerin numaraları sağ tarafta verilmek sûretiyle, âyet numaralarına göre paragraflandırılmıştır.

5- Görüşler, rivâyetler ve kırâat farkları sahiblerine irca edilmiştir.

6- Eserde adları geçen zevâtın kimlikleri hakkında -kısa da olsa - bilgi verilmiştir.

7- Metin içinde nakledilen hadis-i şerifler tahriç edilmiştir.

8- Asıl nüshaya murâcaâtı kolaylaştırmak için, metnin sol tarafında köşeli parantez içinde Beşir Ağa nüshasının varak numaraları kaydedilmiştir.

9- İmlâda, bugünkü imlâ kuralları dikkate alınmış, asıl nüshadaki farklı imlâlar nazar-ı dikkate alınmamıştır.

50- *Nuğbe,* 325b
51- *Meâlim,* V, 593
52- *Nuğbe,* 223a
53- krş. *Zâdü'l-Mesîr,* VI, 477
54- *Nuğbe,* 267a
55- krş. *Meâlim,* V,149; *Zâdü'l-Mesîr,* VII, 39229
56- *Nuğbe,* 58b
57- bkz. *Zâdü'l-Mesîr,* II, 192

10- Eserde bazı âyetler zaman zaman muhtelif mütevâtir kırâatlara göre yazılmış ve tefsir de o kırâatlara göre yönlendirilmiştir. Bu husus metinde olduğu gibi korunmuştur. Buna dair örnekler eserin özelliklerinin anlatıldığı "Kıraât İlmi Açısından" bölümünde verilmiştir.

11- Yapılan çalışma iki bölümden meydana gelmiştir:

a) Eserin tahkîkinin yapıldığı Arapça bölüm : Bu bölümle ilgili olarak metnin tahlîlinin dışında ayrıca; baş tarafa müellifin hayatı, eserleri, ilmî şahsiyeti, nüshaların tanıtımı, sonuna da muhtelif fihristler ve bibliyografya eklenmiştir.

b) Türkçe bölüm : Bu bölüm de iki ana bölümden meydana gelmiştir. Birinci bölümde imkân nisbetinde müellifin hayatı ve eserleri ayrıntılı olarak işlenmiştir. İkinci bölümde ise; eserin nüshalarının tanıtımı, kaynakları ve tefsirdeki metodu bu yönde belirli bir fikir verebilecek seviyede tesbit edilmeye çalışılmış ve bu bölüme ait bir bibliyografya eklenmiştir.

12- Metin kısmındaki kısaltmalar için şu işaretler kullanılmıştır :

Sül. Ktp. Beşir Ağa nüshası :	الاصل
Sül. Ktp. Musallâ Medresesi nüshası	ر
Dâru'l-Kütübi'l-Mısrıyye 15543 numaralı nüsha	م
Dâru'l-Kütübi'l-Mısrıyye 2939 numaralı nüsha	ج
Varakın ön yüzü (varak numarasından sonra)	أ
Varakın arka yüzü	ظ

IV- ESERİN ÖZELLİKLERİ

A- Rivâyet Yönünden

Rivâyet tefsiri, bazı âyetleri beyân ve tefsir etmek için bizzat yine Kur'ân'daki başka âyetlerle, Hz. Peygamberin ve sahâbenin sözleriyle yapılan tefsirdir.[58] İhtilâf olmakla beraber bazıları buna tabiînin sözlerini de eklemişlerdir.[59] Buna me'sûr veya naklî tefsir de denilir. Rivâyet tefsiri, başlangıçta şifâhî olarak rivâyetle başlamış, Hz. peygamberden sahâbeye, onlardan da tâbiîne intikal etmiştir. Daha sonra rivâyetler toplanmak sûretiyle, " tedvîn dönemi" başlamıştır.

Şihâbuddîn, daha çok mutasavvıf kişiliği ile tanındığından, bazı araştırmacılar tarafından onun tefsir ve müfessirliği İş'ârî tefsir ekolu içinde değerlendirilmiştir.[60] Ancak bir bütün olarak tefsir usûlü çerçevesinde değerlendirildiği zaman, eserin çok rahat bir şekilde rivâyet tefsiri olduğu görülecektir.

58- Zerkânî, *Menâhil,* I, 480

59- ez-Zehebî, *et-Tefsîr,* I, 152

60- bkz. Süleyman Ateş, *İşârî Tefsir Okulu,* s. 160-162

Biz, çalışmamızın bu bölümünde tefsirin rivâyet yönünü şu başlıklar altında, misalleriyle ortaya koymaya çalışacağız :

Kur'ân'ın Kur'ân'la, Kur'ân'ın Sünnetle, Sahâbe ve Tâbiîn Sözleriyle, Nüzûl Sebepleri , Nâsih-Mensûh, Kıssalar ve Hz. Peygamberin Devrinde Cereyan Eden Hadiselerle ve İsrâîliyyât Açısından tefsiri.

1- Kur'ân'ın Kur'ân'la Tefsiri

Hiç şüphesiz Allah'ın kitabının tefsîrinin en güzel olanı, yine kendisi ile yapılandır. Çünkü, Kitab'ın bir yerinde, mutlak olan bir âyet, başka bir yerde takyît edilebilir; mücmel olan, mübeyyen olan başka bir âyetle tebyîn edilmiş olabilir. Yüce Allah, "Sonra onu açıklamak yine bize düşer " [61] âyetiyle Onun bazı âyetlerinin bazılarını beyân ettiğine işaret etmiştir.[62]

Şihâbuddin'in tefsîrinde konuya ait tesbit ettiğimiz misalleri, kısımlandırarak, şu başlıklar altında kaydedelim :

a- Bazı Yerlerde Âyet Âyetle Doğrudan Doğruya Tefsîr Edilmiştir:

Örnek 1: "Göklerde ve yerde bulunanlar ister istemez Allâh'a secde ederler. Gölgeleri de sabah akşam (uzanıp kısalarak) O'na secde etmektedirler. " [63] âyetinde ki "secde" kelimesine, "boyun eğmek, inkiyâd etmek" anlamı verildikten sonra, delil olarak " Göklerde ve yerdekiler, ister istemez O'na teslim olmuştur." [64] âyetini gösterir. [65]

Örnek 2 : "Andolsun ki gönderilen peygamber kullarımıza şu sözümüz geçmişti " [66] âyetinde "geçen sözün" ne olduğunu; Allah: "Elbette ben ve elçilerim galip geleceğiz" diye yazmıştır " [67] âyetiyle tefsîr etmiştir.[68]

Bu hususta ayrıca misal olarak; Tahrîm (66) sûresinin 2. âyetini, Mâide (5) sûresinin 89, âyetiyle; [69] Meâric (70) sûresinin 19. âyetini aynı sûrenin 20 ve 21 âyetiyle yaptığı tefsîri [70] misal olarak verebiliriz

61- *Kıyâme,* 75:19
62- ez-Zerkânî, *Burhân,* II, 175; Suyûtî, *İtkân,* II, 175
63- *Ra'd,* 13:15
64- *Âli İmrân,* 3:83
65- *Nuğbe,* 114b
66- *Sâffât,* 37:17140
67- *Mücâdele,* 58:21
68- *Nuğbe,* 236a
69- *Nuğbe,* 299a
70- *Nuğbe,* 303b

b- Verilen Manânın Kuvvetlendirilmesini Temin İçin Âyetle Tefsîr Edilmiştir :

Örnek 1: " Bu kardeşimin doksan dokuz koyunu var. Benimse bir tek koyunum var " (71) âyetinde geçen "kardeşliğin " temsilî kardeş olduğu, yoksa hakiki kardeşi olmadığı beyân olduktan sonra bu açıklama için, " muhakkak ki mü'minler kardeştirler " (72) âyetini delil olarak ileri sürer. (73)

Örnek 2: (Bu kandil) Allah'ın yükseltilmesine ve içlerinde adının anılmasına izin verdiği evlerdedir." (74) âyetinde geçen ان ترفع kelimesine "bina edilmesi" mânâsını verdikten sonra, buna delil olarak Bakara (2) sûresinin 129. âyetini gösterir.(75)

Bu hususla ilgili ayrıca tefsîrin 2b, 3a, 5b, 8a, 16a, 71b, 244a, 283a, 320a, 324b sahifelerinde örnekler bulunmaktadır.

c- Her Hangi Bir Kelimenin Sarf, Nahiv ve Lügat Yönünden Tahlîli Yapılırken Âyetle İstidlâl Edilmiştir :

Örnek 1:الله lafzının sarf açısından değerlendirilmesi yapılırken "Müştak değildir." Yalnız yaratıcıya ait bir isimdir. Bunun delili Allah Teâlâ'nın "Hiç O'nun adıyla anılan birisini biliyormusun? " (76) âyetidir." şeklinde bir değerlendirmede bulunmuştur.(77)

Örnek 2: Tâhâ (20) sûresinin 71. âyetinide geçen في جذوع النخل cümlesindeki في ، علي manasındadır. Tûr (52) sûresinin 38. âyetindeki (ام لهم سلم يستمعون فيه)" فيه " kelimesinin de عليه manasına geldiği gibi. (78)

Örnek 3 : Yûsuf (12) sûresinin 88. âyetinde anlatılan, Yûsuf'un kardeşlerinin huzuruna geldikleri zaman yanlarında getirdikleri sermayeyi ifâde ederken kullandıkları بضاعة مزجية cümlesindeki konu ile ilgili مزجية kelimesine المزجية القليلة والازجاء السوق والنفع قليلا قليلا قال الله تعالي الم تر ان الله يزجي سحابا şeklinde bir açıklık getirerek, Nûr (24) sûresinin 43. âyetini delil olarak ileri sürer.(79)

Konu ile ilgili örnekler için; 5b, 11b, 15b , 166b , 202b , 156a' ya bakılabilir.

d- Kıraâtı Âyetle Kuvvetlendirebilmek İçin :

Örnek 1 : İnşikâk (54) sûresinin 11. âyetinde geçen يَصْلَي kelimesinin يُصَلّي şeklinde yâ'nın dammeli, lâ'mın şeddeli olarak okunduğunu, bu kıraâtın Hâkka sûresinin 31. âye-

---

71- *Sâd,* 38:23
72- *Hucurât* 49:10
73- *Nuğbe,* 240a
74- *en-Nûr* 24:36
75- *Nuğbe,* 176b
76- *Meryem,* 19:65
77- *Nuğbe,* 2b
78- *Nuğbe,* 154
79- *Nuğbe,* 110a

tindeki طاز kelimesinin okunuşuna uygun olduğunu belirtir. [80]

2-Kur'ân'ın Sünnet'le Tefsîri

Şüphesiz, tebyîn ve tebliği ile görevli olduğu bir kitabın, onun mübelliği olan peygamberi tarafından icmâlen ve tafsîlen bilinmesinden daha tabîi bir şey olamaz. Zira Allâh Teâlâ, Kur'ân'ın toplanmasını, okunmasını ve beyânını zaten peygambere taahhud etmiştir.[81] Bundan dolayı usûlcüler, Kur'ân'ın Kur'ân'la tefsîrinden sonra ikinci asıl kaynak olarak Sünnet'e yönelmişlerdir. Çünkü Sünnet, Kur'ân'ın şerhi ve O'nun açıklayıcısıdır. Nitekim Peygamberimiz "Şunu kat'î olarak biliniz ki, bana Kur'ân'ı Kerim ve O'nun bir misli verilmiştir. " buyurmuşlardır.[82] İbni Teymiyye [83] ve İbni Kesîr (774/1373)'e [84] göre burada ifade edilen "bir mislinden "maksat Sünnettir.

Sünnet Kur'ân'ın;

a) Mücmelini beyân, mutlakını takyîd, âmmını tahsîs, müşkilini tavzîh ,

b) Kitabın hükmü üzerine ziyâde,

c) Lâfızları veya müteallaklarından kastedilen mânâyı beyân eder. [85]

Bir rivâyet tefsîri olan Nuğbetü'l-Beyân'da, Sünnetle tefsîr konusunda gerekli olan ve rivâyet tefsîri olarak kendisinden beklenilen kadarıyla bilgi verilme cihetine gidilmiştir.Tefsîrdeki hadisler, rivâyet bölümünde "Sünnetle Tefsîr" açısından; dirâyet bölümünde ise "Hadis ve Usûlü" açısından değerlendirmeye tâbi tutulacaktır.

a- Doğrudan Hadisle Âyetin Tefsîri:

Örnek 1: "Sonra kitabı, kullarımız arasından seçtiklerimize mîras verdik. Onlardan kimi nefsine zulmedendir, kimi orta gidendir, kimi de Allah'ın izniyle hayırlarda öne geçen olur. İşte büyük lutuf budur." [86] âyetinde ifade edilen her üç grup hakkında, Tirmizî'nin, Tefsîru'l-Kur'ân 36. Babında Ebû Said el-Hudrî yoluyla Rasulullah'dan rivâyet ettiği "Onların hepsinin makamı birdir, hepsi de cennettedirler " hadisini kaydetmiştir.[87]

Örnek 2: Yûnüs (10) sûresinin 64. âyetinde geçen البشري "müjde"nin mahiyeti hakkında doğrudan Rasulullâh'ın, "Salih kişinin gördüğü veya O'nun için görülen salih rüyadır" [88] şeklinde yaptığı tefsiri nakletmiştir.[89]

80- *Nuğbe,* 317b
81- *Kıyâme* 75: 17-19
82- Ebû Dâvud, *Sünen,* K. Sünne, 5
83- İbnü Teymiyye, *Tefsir Üzerine,* s. 120
84- İbnü Kesir, *Tefsir,* I, 7
85- Zerkânî, *Menâhil,* I, 530-531
86- *Fâtır* 35: 32
87- *Nuğbe,* 244a
88- Tirmizî, *Sünen,* K.Tefsîr, 11; Ahmed b. Hanbel, *Müsned,* V, 315; Dârimî, *Sünen,* K. Rü'yâ, 1
89- *Nuğbe,* 92a

Bu hususla ilgili olarak ayrıca; 13b,14b, 68b, 120a, 132a, 136b, 245b de misaller bulmak mümkündür.

b- Âyette Geçen Her Hangi Bir Kelimenin İzâhını Doğrudan Sünnetle Yapar:

Örnek 1: Tevbe (9) sûresinin 112. âyetinde geçen السائحون kelimesini; Rasulullah'ın "Ümmetimin seyahati oruçtur" [90] hadisi ile doğrudan "oruç tutanlar" olduğunu belirtir. [91]

Örnek 2: Hacc (22) sûresinin 29. âyetinde geçen العتيق kelimesinin ; manasının Rasulullahtan naklederek,[92] Allah'ın, her türlü zorbanın etkisinden koruduğu için atîk olarak isimlendirdiğini kaydeder.[93]

Bu hususta ayrıca bkz. 5a, 5b, 20a, 76a, 143b, 130a, 328b

c- Verilen Anlamı Kuvvetlendirmek İçin Hadisle İstidlâl Eder :

Örnek 1: Bakara (2) sûresinin 286. âyetinin aynı sûresinin 284. âyetini neshettiği belirtildikten sonra, âyetin ihtiva ettiği konuyu kuvvetlendirme sadedinde Peygamberimizin "Şüphesiz ki fiilen yapmadıkça yahut söylemedikce Allah Teâlâ ümmetimin gönüllerinden geçen şeyleri onlara bağışlamıştır." [94] hadisi nakledilmiştir.[95]

Örnek 2: "Allah, iman edenleri, dünya hayatında da, ahirette de sağlam sözle tesbît eder." [96] âyetini, "Dünyada "Lailahe illallah" dediği gibi, kabirde münker ve nekirin suali esnasında da Allah, mümin kula "Lâilâhe illallah" sözünü telkin eder"şeklinde yaptığı açıklamayı, peygamberimizin Berâ b. Azib'in rivâyet ettiği "Mü'min kabirde hesaba çekildiği zaman; "Rabbim Allah'tır" der ve Allah'dan başka ilâhın olmadığına ve Muhammed'in Allah'ın Rasulu olduğuna şehâdet eder. Bu Allah'ın, "Allah, iman edenleri, dünya hayatında da, âhirette de sağlam sözle tesbît eder." âyetiyle haber verdiği husustur" [97] hadisi ile teyit etmiştir.[98]

Bu hususla ilgili olarak ayrıca bkz. 4b, 9b, 10a, 11a, 12a, 12b, 19b, 26a, 31b, 32a, 3b, 34a, 68b, 81b, 95b, 111b, 143a

Kur'ân'ın Sünnetle Tefsiri Bölümünde Ayrıca;

90- Taberî, *Tefsîr,* XIV, 506; Suyûtî, *ed-Durru'l-Mensûr,* IV, 297

91- *Nuğbe,* 87b

92- Hadis için bkz. Tirmizî, *Sünen,* K. Tefsir, 23; Hâkim, *Müstedrek,* II, 389; Beyhakî, *Delâil,* I,125

93- *Nuğbe,* 165a

94- Müslim, *Sahih,* el-İman, 58

95- *Nuğbe,* 21a

96- *İbrahim* 14: 27

97- Buhârî, *Tefsîr,* 14/ 2; *Tirmizî,* Tefsîr, 15; *Nesâî,* Cenâiz, 114, Ahmed b. Hanbel, *Müsned,* III, 4; IV, 282

98- *Nuğbe,* 114a

d- Rasulullâh'ın fiili bir tavrıyla âyetler tefsîr edilmiştir. Krş. 4a, 5a, 24a, 81a
e- Hadis, âyetin sebeb-i nüzûlu olarak değerlendirilmiştir. Krş. 10b, 71b, 79b, 83b
f- Âyetle ilgili fıkhî bir konuda hadisle istidlâl edilmiştir. Krş. 13a

3- Sahâbe ve Tâbiîn'in Sözleriyle Tefsîr

Rivâyet tefsîrinin üçüncü derecedeki vazgeçilmez kaynağı şüphesiz sahâbe sözleridir.[99] Çünkü vahyi müşahede etmiş, nüzûle şahit olmuş sahâbenin sözleri merfû hadis hükmündedir. [100]

Tâbiîn tefsîrinin bağlayıcılığı, rivâyet tefsîrinin temel unsurlarındandır. Genel bir kanaat olarak bu hususta şunlar söylenebilir : Âhiretle ilgili konular, nüzûl sebepleri, nâsih-mensûh ve benzeri ictihâdın mümkün olmadığı alanlarda tâbiînin sikalarından nakledilenler alınmalıdır.Zira, sika olan tâbiîn bu gibi yerlerde sahâbenin adını veremese de ondan almış olduğuna hükmedilir. Onların yalan söylemiş olmaları kabul edilemez. İctihat edilmesi mümkün olan konularda ise tâbiînin isabet edebileceği gibi, hata edebileceği de nazar-ı itibara alınmalıdır. Ancak, her hangi bir konuda tâbiînin icmâı olursa bu, bizim için hüccettir ve bunu almamız vacibtir.[101]

Bir rivâyet tefsîri olan Nuğbetu'l-Beyân'da gerek sahâbe ve gerekse tâbiîn tefsîrlerine kendinden beklenen ölçüde yer verildiği müşahede olunmaktadır. "Tefsîrin Kaynakları" bölümünde de temas edildiği gibi Şihâbuddin, tefsîrini oldukça muhtasar olarak kaleme aldığı için, çoğunlukla senetleri hazfederek قيل sîgasıyla bol miktarda sahâbe ve tâbiînin görüşünü nakletmektedir. Bu hususta, tahkîki yapılan bölümün dipnotlarına dikkatle bakmak yeterli bilgi sahibi olmak için kâfi gelecektir.

Sahâbe ve tâbiînden gelen nakilleri şu başlıklar altında örneklendirebiliriz :

a- Doğrudan Sahâbe ve Tâbiînin Kavliyle Tefsîr

Örnek 1: "Pürüzsüz Arapça bir Kur'ân (indirdik) ki, (Allah'ın azabından) korunasınız" [102] âyetinde geçen غير ذي عوج bölümünü, İbnü Abbas'tan nakledilen [103] " yani, gayri mahluk" şeklindeki açıklama ile tefir etmiştir. [104]

Örnek 2: Şihabuddin, "İbrahim, Allah'a itâat eden, O'nu birleyen bir ümmet idi, ortak koşanlardan değildi." [105] âyetinde O, أمة kelimesini معلما للخير şeklinde yaptığı tefsiri

99- ez-Zerkeşi, *Burhan*, II, 175; Suyûtî, *İtkân*, II, 176; Suphî Salih, *Mebâhis*, s.289
100- ez-Zerkeşi, *Burhan*, II, 157; Suyûtî, *İtkân*, II, 176
101- Sadreddin Gümüş, *Kur'an Tefsirinin Kaynakları*, İst. 1990, s. 102
102- *Zümer* 39: 28
103- bkz. Suyûtî, *ed-Dürrü'l-Mensûr*, VII, 223; İbnu'l-Cevzî, *Zâdü'l-Meâd*, VII, 179
104- *Nuğbe*, 246a
105- *Nahl* 16: 120

Abdullâh b. Mes'ûd'dan nakletmiştir. [106] O, Muâz b. Cebel hakkında : كان معاذ بن جبل امة قانتا لله حنيفا ولم يك من المشركين demiş, orada bulunanların bazıları : Yâ Ebâ Abdirrahmân, hata ettin. Çünkü bu vasıflarla Allah İbrâhim'i vasıflandırdı. " dedikleri zaman İbni Mes'ûd : " Bilirmisiniz ümmet nedir? Ümmet; insanlara hayrı öğreten, Allah ve Rasûlüne itâat edendir." demiştir.[107]

Örnek 3: Duhân (44) sûresinin 29. âyetiyle ilgili olarak Mücahid'in "Her hangi bir mü'min öldüğü zaman yer ve gök kırk sabah ağlar. " [108] sözü nakledilmiştir.[109]

b- Sahâbînin Görüşünün Nüzûl Sebebi Olarak Nakledilmesi :

Örnek 1: Buhârî ve Müslim'in, Abdullâh İbni Mes'ûd'dan naklettikleri [110] uzunca bir hadisi, Ahzâb (33) sûresinin 53. âyetinin sebebi nüzûlü olarak kaydetmiştir.[111]

Bu hususta ayrıca bkz. 12b, 15a, 25b, 163b, 212a

Şihâbuddin'in, tefsîrinde nakillerde bulunduğu Sahâbe ve Tâbiîn:

Sahâbeler :

İbnü Abbâs (öl. 68/687) 7a, 7b, 13a, 14a, 14b, 16a, 21a, 27b, 78a, 80b, 98b, 117a, 122b, 129b, 139a, 143a, 187a, 189b, 191a,193b, 195a, 196a, 196b, 203b, 206b, 209a, 215b, 223a, 224a, 231b, 238a, 240b, 241a, 246a, 251a, 254a, 257a, 261a, 270a, 271a, 278a, 282a, 298b, 299b, 300a, 306a, 307a, 309b, 310a, 319b, 326b

2) Abdullâh b. Mes'ûd (öl. 32/652) : 34b, 75a, 128a, 131b, 143b, 214b, 262b, 244a, 290a

3) Ömer b. Hattâb (öl. 23/634): 11a, 69a, 72b, 303a, 304b, 310a, 320a

4) Ali b. Ebi Tâlib (öl. 40/660) : 35a, 96a, 122a, 140b, 182b, 218a, 239b, 257b, 279b,292b, 310b, 331b

5) Câbir b. Abdullâh (öl. 28/697) : 30b, 266a, 271b, 329b

6) İbnü Ömer (öl. 73/692) : 205a, 209b, 316b

7) Hz. Aişe (öl. 58/679) : 187b, 214b, 263b, 273a, 281b, 295b, 306b

8) Hz. Ebû Bekr (öl. 13/634) : 130b, 254a

9) Berâ b. Âzib (öl.72/691) : 18a, 80b

10) Selman el-Fârisî (öl. 36/656) : 264b

11) Ubey b. Ka'b (öl. 19/640) :156a

106- *Nuğbe,* 131b
107- *Kurtubî,* X, 197; Suyûtî, *ed-Dürrü'l-Mensûr,* V, 176
108- Suyûtî, *a.g.e.* VII, 413
109- *Nuğbe,* 263a
110- *Buhârî,* Tefsir, 33/8; *Müslim,* Nikah, 93-95
111- *Nuğbe,* 217a

12) Abdurrahman b. Avf (öl. 13/651) : 99a

Tâbiîler :

1) Saîd b. Cübeyr (öl. 95/714) : 12b, 52a, 286a
2) Saîd b. Müseyyeb (öl. 94/712) : 38a, 38b
3) İkrime (öl. 105/723) : 66b, 312a
4) Şurayh (öl. 85/704) : 12b
5) Mücâhit (öl. 103/721) : 17a, 257a, 263a, 279a, 325a
6) Hasan el-Basrî (öl. 110/728) : 105a, 218b, 254b, 285a, 300a, 306b
7) eş-Şa'bî (öl. 109/727) : 187b, 257a
8) Tâvûs (öl. 106/724) : 257a
9) Mesrûk (öl. 63/6837 : 264a
10) Kelbî (öl. 146/763) : 300a
11) Mukâtil (öl. 150/767) : 201b, 263b, 300a

4- Nüzûl Sebepleriyle Tefsîri

Hz. Peygambere bir sual veya bir hadise dolayısıyla bir veya birkaç âyetin, veya bir sûrenin bütününün inmesine sebeb olan olaya "Sebeb-i Nüzûl" denilir.(112) Kur'ân âyetleri, iniş bakımından iki kısma ayrılır :

Birincisi, her hangi bir sebebe bağlı olmadan, doğrudan inen âyetlerdir ki, Kur'ân âyetlerinin ekserisi bu türdendir. İkincisi, bir sebebe bağlı olarak inen âyetlerdir.(113)

Müfessirin bilmesi gereken ilimler arasında sayılan "Nüzûl Sebebleri"ni öğrenmek ancak, o âyetlerin nüzûlune şahit olanlardan veya sebebini yakînen bilip nakledenlerden rivâyet veya işitme yoluyla, nakil veya izah etmekle mümkün olur.(114)

Şihâbuddin'in, tefsîrinde, sebeb-i nüzûle kâfî miktarda önem verdiği görülmüştür. Bu konuda birinci derecedeki kaynağı el-Vâhidî'nin "Esbâbu'n-Nuzûl'ü" dür. Yer yer rivâyetleri kısaltarak veya birden fazla sebeb zikredilen âyetler için bir nüzûl sebebi zikrederek el-Vâhidî'nin eserinden bu konudaki tüm bilgileri nakletmiştir.

Konuyu şu başlıklar altında inceleyelim :

a- Âyetin Tefsîrinden Önce Bir Hâdise Anlatılır; فانزلت هذه Denilerek Onun Nüzûl Sebebi Olduğu Belirtilir.

Örnek 1: Bakara (2) sûresinin 26. âyetiyle ilgili olarak ;

112- ez-Zerkânî, *Menâhil,* I,99
113- Suyûtî, *İtkan,* I, 28; ez-Zerkânî, *Menâhil,* I, 99
114- Suyûtî, *İtkan,* I, 31; ez-Zerkânî, *Menâhil,* I, 107

قيل لما انزل الله تعالي ذكر الذباب والعنكبوت ضحك اليهود وقالوا كيف يكون هذا كلام الله فنزلت هذه

(Denildi ki; Allah Teâlâ, sinek ve örümcekten bahsedince, yahûdîler "Bu Allah'ın kelâmı nasıl olabilir?" diyerek gülüşünce bu âyet indi.) denilmek sûretiyle âyetin sebeb-i nüzûlünü zikretmiştir.(115)

Örnek 2: Bakara (2) sûresinin 115. âyetiyle ilgili olarak;

لما قدم رسول الله صلعم المدينة امره الله ان يتوجه الي بيت المقدس وكان رسول الله يحب قبلة ابراهيم ففرحت اليهود بتوجه رسول الله نحو بيت المقدس فلما صرف رسو ل الله الي الكعبة عيرت اليهود المؤمنين فانز ل الله الآية

"Peygamber (s.a.v.) efendimiz Medine'ye geldiği zaman Allah Teâlâ Beyt-i Makdis'e yönelmesini emretmişti. Peygamber (s.a.v.) de İbrahim (a.s.)'ın kıblesi olan Ka'be'ye doğru yönelmeyi seviyordu. Rasûlullâh'ın Beyt-i Makdis'e yönelmesine yahûdîler sevindi.Daha sonra Rasûlullah Ka'be'ye yönelince yahûdîlar mü'minleri ayıplamaya başlamışlardı ki bu âyetler nâzil oldu." şeklinde bir rivâyet zikretmiştir. (116)

b- Yalnız Kimin İçin İndiğini Belirtir:

Örnek 1: Bakara (2) sûresinin 6. âyetiyle ilgili olarak; نزلت في ابي جهل وخمسة من اهل بيته "Ebû Cehil ve ehlinden beş kişi hakkında nâzil olmuştur." diyerek âyetin kimin için indiğini belirtir. (117)

Örnek 2: Bakara (2) sûresinin 274. âyetiyle alâkalı ; نزلت في علي بن ابي طالب "Ali b.Ebî Tâlib hakkında inmiştir." diyerek âyetin Hz. Ali hakkında indiğini belirtmiştir. (118)

c- Anlatılan Sebeb-i Nüzûle Göre Âyeti Tefsîr Eder :

Örnek 1: Âli İmrân (3) sûresinin 26. âyetinin sebeb-i nüzûlü olarak; "Mekke'nin fethi esnası, Rasulullah ümmetine Fars ve Rum mülklerini vadetti. Bunu duyan münâfıklar ve yahudiler :"Heyhat, heyhat, Muhammed nerede, Faris ve Rum mülkleri nerede? Hem onlar sizden çok kuvetlidirler. Sizin onların mülklerine yanaşmanıza imkan yoktur" dediler de bu âyetler nazil oldu. " şeklinde geçen bir olayı anlattıktan sonra, âyeti bu sebebe göre şöyle tefsîr etmiştir.(119)

(تؤتي الملك من تشاء) يعني محمدا (وتنزع الملك) من فارس والروم (وتعز) المهاجرين والا نصار (وتذل) فارس والروم

" (Mülkü dilediğine verirsin) yani Muhammed'e, (dilediğinden alırsın) yani Fars ve Rumlardan, Muhâcir ve Ensâr'ı yükseltir, Fars ve Rumları alçaltırsın."

Örnek 2: Furkan (25) sûresinin 28. âyetinin nüzülüne sebeb olarak Ukbe b. Ebî

115- *Nuğbe,* 6a
116- *Nuğbe,* 10b
117- *Nuğbe,* 3b
118 - *Nuğbe,* 20b
119- *Nuğbe,* 22b

Muaytla ilgili bir hadise anlatıldıktan sonra; (ويويعض الظالم علي يديه) يعني عقبة يعض علي يديه تحسرا " (O gün zâlimler ellerini ısırır.) yani Ukbe pişmanlıkla ellerini ısırır."şeklinde âyette umûmî olarak geçen الظالم kelimesinin husûsî bir sebeple tefsîr etmiştir.(120)

d- Bazen Bir Âyet İçin Birden Fazla Sebeb-i Nüzûl Zikreder:

Bu hususu için bkz. 32a, 80a, 90a, 100a, 223a, 323b

e- Nüzül Sebebleriyle İlgili Haberleri Kütüb-i Sitte'den Nakleder :

Bu husus özellikle, "Hadis İlmi ve Usûlu Yönünden" bölümünde görüleceği gibi Nuğbe'de önemli bir yer tutar. Bilhassa nüzûl sebebi açısından Buhârî ve Müslim'in rivâyetlerine yer verir. Bununla ilgili aşağıdaki 3 örneği verebiliriz :

Örnek 1: A'raf (7) sûresinin 31. âyetinin sebeb-i nüzülü olarak ;

كانت المرأة تطوف بالبيت عريانة وعلي فرجها خرقة وهي تقول :" اليوم يبدو بعضه او كله / وما بدا منه فلا احله " فانزل الله الاية وامرهم بستر العورة" رواه مسلم

" (Câhiliyyede) kadınlar, avret mahallerini bir bez parçası ile örtmenin dışında tamamen çıplak olarak Beytullah'ı tavaf ederler ve şöyle derlerdi : "Bu gün ya hepsi veya bir kısmı açıktadır./ Açığa çıkanları helal etmeyiz." Bunun üzerine Allah Teâlâ bu âyet-i kerimeyi indirdi ve onlara örtünmelerini emretti. " diyerek Müslim'den bir olayı nakletmiştir. (121)

Örnek 2: Tevbe (9) sûresinin 113. âyetinin sebeb-i nüzûlünü Buhârî ve Müslim'den nakletmiştir.(122)

Örnek 3: Tevbe (9) sûresinin 19. âyetinin sebeb-i nüzûlüyle ilgili uzunca bir hadis Müslim'den nakledilmiştir.(123)

Örnek 4: Ahzab (33) sûresinin 23. âyetini sebeb-i nüzûlünü Buhârî'den nakletmiştir.(124)

f- Sebeb-i Nüzûl Olarak Zayıf ve Hatta Mevzu Rivâyetlere de Az da Olsa Yer Vermiştir: :

Örnek 1: Tevbe (9) sûresinin 75. âyetinin sebeb-i nüzûlü olarak rivâyet ettiği "Sa'lebe b. Hâteb" hikayesi,(125) zayıf bir rivâyettir. Rivâyetin genişçe bir değerlendirmesi için bkz. Addâb Mahmut el-Hımış, Sa'lebe b. Hâteb es-Sahâbiyyu el-Müfterâaleyh, 1985, s. 73-123

Örnek 2: Hac (22) sûresinin 52. âyetinin sebeb-i nüzûlü olarak "Garânik" olayı nakle-

120- *Nuğbe,* 181a
121- *Nuğbe,* 58b
122- *Nuğbe,* 87b
123- *Nuğbe,* 80a
124- *Nuğbe,* 212a
125- *Nuğbe,* 84b

dilmiştir.[126] Bu olayın sıhhat açısından genel bir değerlendirmesi için bkz. İsmail Cerrahoğlu, Garânik Meselesinin İstismarcıları, A.Ü.İ.F.A.D., XXIV, s. 69-92

5- Nesih ile İlgili Tutumu

Nesih konusu, tefsîr ilminin, kabulu-reddi, mahiyyet ve muhtevâsı gibi hususlarda tartışma ve ihtilaflarla dolu konuların başında gelir. Bu ilmin önemli bir konusu olması hasebiyle, bu hususta bilgi sahibi olmayan birisinin Allah'ın kitabını tefsîr etmeye kalkışmasının caiz olmadığı vurgulanmıştır. Rivâyete göre Hz. Ali, kıssacının birine Kur'ân'daki nâsih -mensûh âyetlerini bilip-bilmediğini sormuş, ondan "bilmiyorum" cevabını alınca, "hem kendini helâk ettin ve hem de başkalarının helâkına sebeb oldun" demiştir.[127] Nesih kelimesi lügatta; izâle etmek ,[128] değiştirmek, tebdîl, tahvîl [129] ve nakletmek [130] mânâlarına gelir.[131] Istılâhta ise; Kur'ân-ı Kerim'deki bir âyetin hükmünün daha sonra vahyolunan bir veya birkaç âyetle kaldırılmasıdır veya mukaddem tarihli bir nassın hükmünün muahhar tarihli bir nass ile değiştirilmesidir.[132]

Şihabuddin'nin tefsîrinde nâsih-mensûh konusundaki tesbitlerimizi şu başlıklar altında sunmaya çalışacağız:

a- Prensib Olarak Neshi Kabul ve Tarif Ediyor :

Örnek 1 : Bakara (2) sûresinin 106. âyetinin tefsîrinde nesihle alâkalı şu açıklama getirilmiştir : [133]

ومعني النسخ : ابطال الشئ واقامة غيره مقامه . تقول العرب : نسخت الشمس الظل. وقيل : بمعني الابطال وان لم يكن بدلا، كما يقال : نسخت الريح الاثار. ومن النسخ في القرآن : ابطال الحكم مع اثبات الخط ولكن لا يعمل بالمنسوخة. كعدة المتوفي عنها زوجها وهي قوله : "متاعا الي الحول" نسخت بأربعة اشهر وعشرا

" Neshin manası : Bir şeyi iptal edip, onun yerine başkasını yerleştirmektir. Araplar, "Güneş gölgeyi iptal etti" derler. Yine denildi ki : Rüzgar izleri yok etti denildiği gibi, yerine başkasını yerleştirme se de iptal manası vardır. Kur'an'da nesih, metni bâkî, hükmü mensûh şeklinde olabilir. Ancak, mensuhla amel edilmez. Kocası ölen kadının iddeti ile ilgili " bir yıla kadar evlerinde bekletilsin [134] âyetinin " dört ay on günle [135] neshedilmesi

---

126- *Nuğbe,* 166b

127- ez-Zerkeşî, *Burhân,* II, 29; Suyûtî, *İtkan,* II, 20

128- *Hacc* (22) suresinin 52. ayeti bu manadadır.

129- *Nahl* (16) suresinin 101. ayeti bu manadadır.

130- *Câsiye* (45) suresinin 29. ayeti bu manadadır.

131- İbnü Manzûr, *Lisânu'l-Arab,* III,61

132- Seyyid Şerif Cürcânî, *Ta'rîfât,* s.240

133- *Nuğbe,* 9b

134- *Bakara* 2: 240

135- *Bakara* 2: 234

bu kabildendir.

Örnek 2: Nahl (16) sûresinin 101. âyetini şöyle tefsîr etmiştir : [136]

(والله اعلم بما ينزل) من ناسخ ومنسوخ وتغليظ وتخفيف وهم لا يعلمون حقيقة ذلك

" (Ne indireceğini Allah daha iyi bilir) nâsih-mensûh, sert-yumuşak gibi. Onlar bunun hakîkatını bilmezler."

b- Üzerinde Neshin Cârî Olduğu Âyetlere İşâret Eder :

Bu hususun belirtilmesi için Tefsîr'e referansla iktifâ edelim .

Bkz. 13b, 14a, 16b, 21a, 26a, 32b, 33b, 41a, 42b, 43a, 49b, 56a, 71a, 76b, 77b, 82b, 91a, 93a, 93b, 123a

c- Nesh Konusunda Tenkitlerde Bulunur :

Yâsîn (6) sûresinde nesh konusu ile alâkalı bir değerlendirme yaparken şunları kaydetmiştir : [137]

وهذه السورة ليس فيها ناسخ ولا منسوخ الا في قول شاذ . ان قوله :" ولا يحزنك قولهم " نسخت باية السيف

"Bu sûrede nâsih veya mensûh yoktur. Ancak, şaz bir görüşe göre "Onların sözleri seni üzmesin " âyeti kılıç âyetiyle neshedilmiştir.

Kaynaklar arasında Yâsîn (36) sûresinin 76. âyetinin mensûh olduğuna ilişkin Sühreverdî'nin şâz olarak nitelediği görüşü, yalnız İbnü Sellâme (410/1019) "en-Nâsih ve'l-mensûh" adlı eserinde nakletmiştir. Ancak İbnü Sellâme'nin kanâati de mensuh olmadığı istikâmetindedir.[138]

d- Sûre Sonlarında O sûrede Mensûh Âyet Olup Olmadığını Belirtmiştir :

Örnek 1: Sâd (38) sûresinin sonunda nesihle alâkalı şu malumat kaydedilmiştir:[139]

المنسوخ في هذه السورة قوله :" ان يوحي الي الاانما انا نذير مبين " نسخ بآية السيف ، وقوله : " ولتعلمن نبأه بعد حين " من جعل الحين يوم بدر فهي منسوخة ومن جعل الحين آخر الدهر لا نسخ فيها

" Bu sûredeki " ben ancak apaçık bir uyarıcı olduğum için vahyolunuyor " [140] âyeti mensuhtur.Kılıç âyetiyle nesholunmuştur. " Onun haberini bir süre sonra gayet iyi anlayacaksınız." [141] âyetinde belirtilen bir süre'yi Bedir gününe hamledenlere göre âyet mensuhtur.Fakat ifâde edilen süreden maksadın kıyâmet olduğunu ileri sürenlere göre âyet

136- *Nuğbe,* 130b

137- *Nuğbe,* 299b

138- İbnü Sellâme, *en-Nâsih ve'l-Mensûh,* (Vâhidî'nin *Esbâbu'n-Nuzûl*'ünün hamişinde) Beyrut, ts. s. 260

139- *Nuğbe,* 244a

140- *Sâd* 38: 70

141- *Sâd* 38: 88

mensuh değildir. "

Örnek 2: Mü'min (40) sûresinin sonunda konuyla alâkalı olarak ;

والمنسوخ في هذه السورة الأمر با لصبر في الآيتين

" Bu âyette, önceki iki âyette geçen sabır emri nesholunmuştur."

denilmek sûretiyle, sûrenin 55 ve 77. âyetlerinin mensûh olduğuna işâret edilmiştir. (142)

Örnek 3: Fussilet (41) sûresinin sonunda;

والمنسوخ في هذه السورة قوله : " ادفع بالتي هي احسن "

" Bu sûrede, (Kötülüğü en güzel şeyle defet) (143) âyeti mensûhtur." diyerek, sûrenin yalnız 34. âyetinin mensûh olduğunu sûre sonunda belirtmiştir. (144)

6- İsrâiliyyât Açısından

Rivâyet tefsîrinin tenkid edilen konularından birisi de; belki de en önemlisi, isrâiliyyât olarak adlandırılan, İslâm'a ve özellikle tefsîre girmiş olan, eski dinlerden ve bilhassa Yahûdî ve hıristiyanlara ait kültür kalıntılarıyla, dinin gerek lehine ve gerekse aleyhine uydurulup Hz. Peygamber ve O'nun muâsırları olan sahâbe ve müteâkib nesillere izâfe edilen her türlü haberlerdir.(145) Esasen yahûdi kültür ve anlayışına isim olan isrâiliyyât tabirinin, islâm'a sokulmuş diğer düşünce tarzları içinde kullanılması tağlîb içindir. Zira, diğer kültürlere nisbeten yahûdî kültür ve anlayışı daha fazla İslâm'a sokulmuştur.(146)

İsrâiliyyâtı nakletmenin cevâzına dair mevcut olan hadisler (147) ışığında alimler, bu konuya ait haberleri üç kısım da değerlendirmişlerdir.

a) Sahîh olarak Hz. Peygamber (s.a.v.)'den nakledilenlerdir ki, bunların naklinde şüphe yoktur.

b) Yalan olduğu âşikâr ve şerîâta muhâlif olanlar.Kabulüne, aklen de imkan olmayan bu kısım haberlerin kabulü de, rivâyeti de uygun değildir.

c) Lehinde veya aleyhinde her hangi bir delil olmayan, özel tabiriyle meskûtün anh olanlardır. Bunları nakletmek caiz olmakla beraber, ne tasdik ve ne de red olunurlar. Ancak bunların zihinlerde bir takım istifhamları doğuracağı endişesi dâima vardır.(148)

Hemen ifâde edelim ki, Şihâbuddin, yaşadığı çağın tefsîr anlayışında isrâiliyyatla ilgili olarak oldukça ihtiyatlı davranmıştır. Tefsîrinin muhtasar olması da , böyle bir yak-

---

142- *Nuğbe,* 251b
143- *Fussilet* 41: 34
144- *Nuğbe,* 255b
145- Zerkânî, *Menâhil,* I,491; ez-Zehebî, *et-Tefsîr,* I,157
146- ez-Zehebî, *et-Tefsîr,* I,165; Abdullah Aydemir, *Tefsirde İsrâiliyyât,* Ank. ts. s.7
147- *Buhârî,* Enbiyâ, 50; *Müslim,* Zühd, 72; *Tirmizî,* İlim, 13
148- İbn Kesir, *Tefsir,* I,5; ez-Zehebî, *a.g.e.* I,179; Abdullah Aydemir, *a.g.e.* 18

laşımın âmili sayılabilir.

Örnek 1: Bakara (2) sûresinin 30. âyetinin tefsîrinde, yeryüzünün Âdem'den önceki sakinleriyle alâkalı olarak anlatılan Cân oğulları kıssası [149], Kur'ân ve Sünnette bunu tasdik edici mahiyyette her hangi bir haberin bulunmaması sebebiyle isrâiliyyâttan kabul edilmiştir.[150]

Ancak Şihâbuddin, bu hikâyenin ve buna bağlı olarak Âdem'in, kendisinden önce yaşamış olan cinlere halef olduğu görüşünün müfessirler tarafından kabul edildiğni belirttiği için, konu üzerinde her hangi bir tenkitte bulunmamış olabilir.

Örnek 2: Hûd (11) sûresinin 44. âyeti münasebetiyle, Hz. Nuh'un gemisinde bulunanların sayısı, gemide kaç gün kaldıkları, geminin Mekke'ye müteveccih hareket edip, 40 gün Beytin etrafında döndüğü şeklindeki bilgiler قيل "denildi ki" sîgasıyla verilmiştir.[151] Bu haberler İbnüAbbas'a nisbet edilmiştir [152] ve bütün bunlar isrâîliyyâttandır.[153]

Örnek 3: Yâsîn (36) sûresi 13-27 âyetler arası anlatılan "Ashâb-ı Karye, gönderilen üç kişinin isimleri ve icraatları " ile alâkalı hususlar [154] ve Vehb b. Münebbih ve Ka'b b. Ahbâr kanalıyla gelen [155] bu rivâyetler de isrâiliyyâttandır.[156]

7-Kıssalar ve Hz. Peygamber Devrinde Cereyan Eden Olaylarla Tefsîri :

Şüphesiz Kur'ân-ı Kerim insanlar için bir hidâyet kaynağıdır. Temel gayesi, yaratılanı yaratana yöneltmek ve yalnız O'na kul yapmaktır. Bu gayeyi gerçekleştirmek için, mesajını, insanın aklının kavrayabileceği üslûp ve çeşitli anlatım tarzları içerisinde ortaya koyar. İnsan, mücerredden çok muşahhasa eğilimli olduğu için Kur'ân-ı Kerim, geçmiş peygamber ve milletlere ait kıssaları adeta gözler önünde cereyan ediyormuşcasına anlatır.Bunlarla da özellikle başta peygamberimiz ve daha sonra mü'minlerin kalblerindeki mücadele azminin kuvvet kazanması, iyice tefekkür etmek ve anlamak sûretiyle haktan uzaklaşmaktan ve zalimlerin akibetine uğramaktan sakınmaları hedefini gütmektedir. [157]

Şihâbuddin tefsîrinde bu hususu da ihmal etmemiş, daha önce geçmiş peygamber ve kavimleriyle ilgili, Kur'ân'ın indiği peygamber devri olaylarını da tefsîre yardımcı unsur olarak kaydetmiştir.

Kıssalara dair örneklere geçmeden önce, Şihabuddin'in peygamber kıssaları ile ilgili

---

149- *Nuğbe,* 6b
150- Abdülaziz Çâvîş, *Esrâru'l-Kur'an,* İst. 1331, I,138; Abdullah Aydemir, *a.g.e.* s. 98
151- *Nuğbe,* 95b
152- İbnü'l-Cevzî, *Zâdü'l-Mesîr,* IV,112
153- İbnü Kesir, *el-Bidâye,* I,128-129
154- *Nuğbe,* 225b-226a
155- İbnü Kesir, *Tefsir,* III, 567; Hâzin, *Lübâbu't-Te'vîl,* V,199
156- Kâsımî, *Mehâsinu't-Te'vîl,* XIV, 4999-5001
157- *Hûd* 11: 120

kendi değerlendirmesini kaydetmek daha faydalı olur kanaatindeyiz. [158]

وقصص الانبياء يكرر ذكرها فكان الفائدة في تكرار قصص الانبياء : ان السور كانت متفرقة في قبائل العرب فربما كانت قصة بعض الانبياء يعرفها بعض القبائل دون البعض فكرر الله ذكر القصص حتي تصل الي الخلق كلهم

" Peygamber kıssaları tekrar ediliyor. Bunların tekrarında şu fayda vardır : Sûreler arab kabilelerinde dağınıktı. Muhtemeldir ki, bazı kabileler bir kısım peygamberlerin kıssasının bilirken, diğer bir kabile bilmeyebilir. Allâh bu kıssaları, bütün insanlar haberdâr olsun diye tekrar etmiştir."

Bunlara dair örnekler :

Örnek 1: Bakara (2) sûresinin 67. âyetiyle ilgli Şihabuddin şu kıssayı zikreder : [159]

كان في بني اسرائيل رجل كثير المال وله ابن عم مسكين لا وارث له غيره، فلما طال عليه العمر قتله ليرثه وحمله مقتولا الي قرية اخري ثم اصبح يطلب دمه واشتبه امر القتيل علي موسي، ووقع الخلاف، فسألوا موسي ان يدعو الله ليبين ذلك، فأمره الله بذبح بقرة

" İsrâil oğulları arasında zengin bir adam vardı. Fakir bir amcasının oğlundan başka da vârisi yotu. Zengin adam yaşlanınca, fakir olan delikanlı mîrâsa sahib olabilmek için adamı öldürdü, cesedini başka bir yere götürüp attı. Sonra da ölünün diyetini taleb etti. Öldürülen kişiyle ilgili problem ortaya çıkınca, gerçeği ortaya çıkarması için Musa'nın Allah'a dua etmesini istediler. Allah da kendilerine bir sığır kesmelerini emretti. "

Bu kıssa için İbn Hacer (852/1449) sahih demektedir.[160]

Örnek 2: Lokman (31) sûresinin 32. âyetinin tefsîri münasebetiyle, İbnü Hişâm (öl. 213/828)'in Sîret (4/53)'inde naklettiği İkrime b. Ebi Cehl'in müslüman oluş hikayesini zikretmiştir .[161]

B- Dirâyet Yönünden

Dirâyet tefsîrine, re'y ve ma'kûl tefsîr de denilir. Sadece rivâyetlere munhasır kalmayıp, dil, edebiyat, din ve çeşitli bilgilere dayanılarak yapılan tefsîre dirâyet tefsîri denilir. Burada kastedilen re'yden maksat ictihattır.[162]

Dirâyet tefsîrinin câiz olup olmaması hususunda bidâyette münakaşalar yapılmış, tasvip etmeyenler olduğu gibi uygun görenler de olmuştur. Bu münakaşaların neticesinde re'y tefsîri iki kısma ayrılmıştır :

a: Câiz ve memduh olan,

b: Câiz olmayıp mezmum olan tefsîr.[163]

158- *Nuğbe,* 245b
159- *Nuğbe,* 9a
160- İbn Hacer, *Fethu'l-Bârî,* XIII,192
161- *Nuğbe,* 207a
162- Zerkânî, *Menâhil,* I,517; Zehebî, *et-Tefsîr ve'l-Müfessirûn,* I, 225
163- Zerkânî, *Menâhil,* I,518

Kur'ân-ı Kerim'i câiz ve memduh re'y ile tefsîr edenler şöyle bir yol takib etmişlerdir : Onlar Kur'ân'dan mânâlar taleb ediyorlar, eğer onu Kur'ân'dan bulamazlarsa Sünnet'e müracaat ediyorlar veyahutta sebebi nüzûle şahit olan sahâbeye soruyorlardı. Eğer taleb ettikleri mânâyı Kur'ân'da, Sünnet'te ve sahâbede bulamazlarsa, o zaman müfred lafızların peygamber zamanındaki istimali nazar-ı dikkate alınarak lügat, istılah ve sarfına müracaat ediliyordu. Bunlardan başka teşbihlerin irabı, belâğatı, hakiki mânânın mecâz üzerine tahmîli, kelâmın siyakı, yapılan re'y ile tefsîrin sosyoloji, tarih ve kâinât kanunlarına mutâbakâtı göz önünde bulunduruluyordu. (164)

Nuğbetü'l-Beyân, temelde her ne kadar rivâyet tefsîri ise de, onda dirâyet yönü de ihmal edilmemiş, tefsîrin genel hacmi gözönünde bulundurulduğu zaman, konunun dikkate değer bir tarzda işlendiği görülmüştür.

Nuğbe'nin dirâyet vasfını ortaya koymak için şu açılardan değerlendirilecektir : Fıkıh İlmi ve Usûlü, Hadis İlmi ve Usûlü, Kelâm, Lügat, Nahiv, Belâğât, Kıraât, Muhkem ve Müteşâbih, Şiirle İstişhâd, Tasavvuf, Müşkilü'l-Kur'ân ve Hitaplar.

1- Fıkıh İlmi ve Usûlü Yönünden

Kur'ân-ı Kerim, kendisine inanan insanlar tarafından hayatlarına tatbik edilsin diye gönderilmiş bir kitaptır. Onda kişinin lehine olan fiiller açıklandığı gibi, aleyhine olan düşünüş ve eylemler de açıklanmıştır. Fıkıh, kişinin leh ve aleyhine olan şeyleri bilmesi olunca (165), Kur'ân'la fıkhın vazgeçilmez münasebeti, kendiliğinden ortaya çıkıyor demektir. Kaldı ki, fıkıh ilminin ilk ve esaslı kaynağı Kur'ân-ı Kerim'dir.

Şihâbuddin,daha önce de geçtiği gibi, Şâfiî mezhebine mensub bir alimdir. Bundan dolayı tefsîrde fıkha ilişkin konularda Şâfiî mezhebinin görüşlerinin öncelik kazandığı müşahede edilmektedir.

Fıkıh ve usûlüyla alâkalı yaptığımız tesbitleri şu başlıklar altında misallendirmeye çalışalım :

a- Hiç Bir Mezhebe Nisbet Etmeden Fıkhî Bir Açıklama Getirmesi :

<u>Örnek 1:</u> İsrâ (17) sûresinin 78. âyetiyle ilgili şu açıklama yapılmıştır : (166)

(وقرآن الفجر) صلاة الصبح ... وتسمية الصلاة قرآنا يدل علي ان لا صلاة الا بقراءة

" (Fecir Kur'ân'ı) sabah namazı... Namazın Kur'ân diye isimlendirilmesi, krâatsız namazın câiz olmayacağına delâlet eder." şeklinde bir açıklama yapmıştır.

<u>Örnek 2:</u> "Biz, düşünüp anlamanız için onu Arapça bir Kur'ân yaptık " (167) âyetinde

---

164- İsmail Cerrahoğlu, *Tefsir Usûlü*, s. 230

165- Ömer Nasuhi Bilmen, *Hukûku İslâmiyye Kâmusu*, I,13

166- *Nuğbe*, 138a

167- *Zuhruf* 43: 3

geçen جعلناه kelimesini صيرناه قرآناعربيا şeklinde tefsir ettikten sonra, şunları kaydeder: (168)

وهذا يدل علي انه اذا قرأ بالمعني لا يكون قرآنا

"Bu husus, mana olarak ıkunduğu zaman Kur'ân olmayacağına delâlet ediyor. "

Örnek 3: Talâk (65) sûresinin 1. âyeti münasebetiyle, talâkın mahiyyeti, kısımları ve tatbikat şekli hakkında hadislerden de istidlâllerde bulunmak sûretiyle hiç bir mezhebe maledilmeden fıkhî açıklamalarda bulunmuştur.(169)

Bu hususla alâkalı olarak bkz. 16b, 17a, 34b, 39a, 39b, 79a, 159b, 164b, 166a, 171a, 171b

b- Şafiî Mezhebinin Görüşünü İlk Olarak ve Destekleyerek Belirtir :

Örnek 1: Bakara (2) sûresinin 158. âyeti Safa ile Merve hakkındadır. Şihâbuddin âyetin nüzûl sebebini belirttikten sonra fıkhî olarak şunları kaydetmiştir :(170)

والآية تدل علي الاباحة والسنة اوجبت الطواف . قال رسول الله صلعم : " يا ايها الناس كتب عليكم السعي فا سعوا " وهو مذهب الشافعي رحمه الله

" Âyet mübahlığı ifâde ediyor. Fakat sünnet, tavafı vacib kılmıştır. Rasûlullâh şöyle buyurdu : Ey insanlar, sa'y sizin üzerinize yazıldı. Öyleyse sa'y ediniz." Bu Şâfi'î'nin mezhebidir."

Örnek 2: "Kadınlardan zihar ile ayrılmak isteyip de sonra söylediklerinden dönenlerin karılarıyla temas etmeden önce bir köleyi hürriyyete kavuşturmaları gerekir.Size öğütlenen budur. Allah, yaptıklarınızdan haberdardır."(171) âyetiyle ilgili olarak şu bilgiler verilmiştir: (ثم يعودون لما قالوا) اختلف الفقهاء والمفسرون في معني العود. فعند الشافعي هو السكوت عن الطلاق بعد الظهار زمانا يمكنه ان يطلق فيه فان اوصل الطلاق بالظهار فقد جري علي ما ابتدأ ولا كفارة فان سكت عن الطلاق فذلك الندم منه وهو عود الي ما كان عليه فحينئذ تجب الكفارة ودليله قول ابن عباس يندمون فيرجعون الي الألفة

" (Sonra dediklerine döndüler) "Söylediklerine dönenler" manası hususunda fakihler ve müfessirler ihtilâf etmişlerdir. Şâfi'î'ye göre; kişinin kendisine zihârdan sonra talâka imkân verecek bir sürede talâk vermemiş olmasıdır..." (172)

c- Genel Fıkhî Prensibi Ortaya Koyar, Sonra Mezheb Farklılığına İşaret Eder :

Örnek 1: Bakara (2) sûresinin 125. âyetiyle ilgili olarak;

من احدث حدثا خارج الحرم ثم دخل الحرم أمن أن يقام فيه حد ولكن لا يؤوي ولا يخالط ولا يبايع ويلجأ إلي الخروج فاذا خرج أقيم عليه الحد ، ومن احدث في الحرم اقيم عليه الحد. مذهب أبي حنيفة : اذاإلتجأ إلي الحرم أمن . ومذهب الشافعي : لا يؤمن ويستوفي منه ما يجب عليه

" Kim (başak bir yerde) suç işler de Mescid-i Harâm'a sığınırsa, cezâya uğramaktan

168- *Nuğbe,* 259a
169- *Nuğbe,* 298b
170- *Nuğbe,* 13a
171- *Mücâdele,* 58: 3
172- *Nuğbe,* 292a

emin olur.Bununla beraber, o kişi, sahip çıkmama, ilgiyi kesme ve alış-veriş etmeme gibi ambargolar uygulanarak orayı terketmeğe zorlanır. Çıkınca da dışarda cezası uygulanır. Mescid-i Harâm'ın içinde cezayı gerektirecek suç işleyenlere cezaları uygulanır. Ebû Hanîfe'ni mezhebi ise şöyledir : Mescid-i Haram'a sığınan emniyyettedir. Ceza uygulanmaz. Şâfiî mezhebine göre ise, Mescid-i Hara'a sığınan emniyyette sayılmaz ve kendisine gerekli cezâ uygulanır. " genel prensiblerden sonra, mezhebî farklılıklar beyân edilmiştir. (173)

Örnek 2: Enfâl (8) sûresinin 41. âyetinin tefsîrinde şu açıklama getirilmiştir :(174)

وهذا الذي ذكر كيفية قسمة الخمس من الغنيمة والباقي اربعة اخماس للغانمين الذين باشروا القتال للفارس ثلاثة اسهم وللراجل سهم عند الشافعي وعند ابي حنيفة للفارس سهمان وللراجل سهم

" Bu zikredilenler, ğanîmetlerin, beşte birinin taksiminin nasıl yapılacağıyla ilgilidir. Geriye kalan dört hisse ise, bizzat savaşa katılanlar içindir. Süvârîlere üç, piyâdelere birer hisse verilir.Bu taksîmât Şâfiî mezhebine göredir. Ebû Hanîfe'ye göre ise, süvârîlere iki hisse, piyâdelere bir hisse verilir."

d- Şihâbuddin Usûle Dair Bazı Hususlara da Temas Etmiştir :

Örnek 1: Mâide (5) sûresinin 2. âyeti münasebetiyle: (175)

(واذا حللتم) خرجتم من الاحرام (فاصطادوا) أمر إباحة

" (İhrâmdan çıktığınız zaman avlanın) Buradaki emir mübâhlık ifâde eder.

Örnek 2: En'am (6) sûresinin 141. âyetiyle ilgili : (176) (كلوا) امر اباحة

" (Yeyiniz) Bu mübâhlık ifâde eden bir emirdir."

Örnek 3: Nahl (16) sûresinin 89. âyetiyle ilgili olarak :(177)

(تبيانا لكل شئ) لأن النصوص اصل الأحكام . والقياس مستنبط منها واجماع المسلمين اليه يستند وهو احد الأدلة

" (Her şeyi açıklayan) Çünkü nasslar hükümlerin temelidir. Kıyas da nasdan istinbât edilmiştir. Müslümanların icmâ'ı da ona dayanır ve delillerden birisidir."

Örnek 4: İsrâ (17) sûresi 15. âyetiyle ilgili olarak : (178)

(حتي نبعث رسو لا) تدل الاية ان الواجب با لشرع لا بالعقل

" (Tâ ki bir resûl gönderinceye kadar) Âyet vâcibin akılla değil, şeriatla olduğuna delâlet ediyor. "

Örnek 5: A'raf (7) sûresi 42. âyetiyle ilgili olarak : (179)

(لا نكلف نفسا الا وسعها) وسع الانسان ما يقدر عليه وليس بذل المجهود والله ما كلف العباد ما لا يقدر عليه

173- *Nuğbe,* 11a
174- *Nuğbe,* 74b
175- *Nuğe,* 41b
176- *Nuğbe,* 55a
177- *Nuğbe,* 149b
178- *Nuğbe,* 133b
179- *Nuğbe,* 59a

" (Hiç kimseye gücünün üstünde bir şeyi teklif etmeyiz.) İnsanın gücü, yerine getirmeye muktedir olduğu şeydir, yoksa gücünü bütünüyle seferber etmesi değildir. Allâh kullarına muktedir olamayacakları şeyleri teklif etmedi."

Örnek 6: En'am (6) sûresinin 38. âyetiyle ilgili olarak : (180)

(ما فرطنا في الكتاب من شئ) هذا من العام الذي أريد به الخاص اي من شئ للعباد اليه حاجة إلا وبيناه اما نصا او دلالة او مجملا او مفصلا

" (Biz bu kitapta hiçbir şeyi eksik bırakmadık.) Bu kendisi ile hususun kastedildiği umûmî bir ifâdedir. Yani kulları için ihtiyaç olan şeyleri ya nass olarak veya delâleten yahut icmâlen ya da tafsîlen açıkladık." şeklinde usûl konularını muhtelif vesilelerle serpiştirmiştir.

2- Hadis İlmi ve Usûlü Yönünden

Usûl kitaplarında müfessirin bilmesi gereken ilimler arasında hadisten de bahsedilir. Bu ilim sayesinde müfessir, mücmel ve mübhem konuları, nâsih ve mensûh, umum-husus olan âyetleri Allah'ın irâdesi doğrultusunda tefsîr ettiği gibi, âyet ve sûrelerin fazileti ile ilgili mevcut olan sahîh ve mevzû hadisleri de birbirinden tefrik edebilir (181)

İslâmın çok erken devirlerinde, çeşitli sebeblerle Hz. Peygambere izâfe edilerek pek çok hadis uydurulduğu bilinmektedir. (182) Özel ifadesiyle "mevzu" olan bu hadislere karşı muhaddislerin gösterdikleri olağanüstü gayret ve titizlik her türlü takdirin üstündedir. İşte bu çalışmalarla mevzu hadisler ve vaz'edenleri tek tek tesbit edilebilmiştir. (183) Bir müfessirin bütün bunları bilmesi ve tefsîrde sahih ile zayıfı birbirinden ayırıp yerli yerinde değerlendirebilmesi, hadis ilmini usûlü çerçevesinde bilmesine bağlıdır.

Şihâbuddin'in, hadis ilmi konusunda icâzet veren bir seviyede bulunduğunu, onun hayatını incelediğimiz bölümde görmüştük. Hadis sahasındaki bu engin bilgisinin, tefsîrine de yansıdığını rahatlıkla söyleyebiliriz. O birçok hadisi ana kaynağına ircâ ederek kaydettiği gibi, her hangi bir kaynağa isnat etmeden naklettiği hadisler de vardır. Tefsîrde, özellikle kaynağını belirtmeden naklettiği hadisler içerisinde, az da olsa, "zayıf" damgasını üzerinde taşıyan hadisler de bulunmaktadır.

Konuyu şu alt başlıklar altında misallendirmeye çalışalım :

a- Hadisleri, Mecmûa Sahibleriyle Birlikte Verir :

aa) Buhârî : 6a, 49a, 65b, 78a, 82a, 83b, 85b, 99a, 128a, 132a, 136b, 138a, 138b, 139b, 176b, 187a, 209b, 212a, 215a, 215b, 217a, 217b, 257a, 274a, 277a, 279b, 281b,

---

180- *Nuğbe*, 48b
181- Hüseyin ez-Zehebî, *a.g.e.* I, 268
182- Talat Koçyiğit, *Hadis Tarihi*, Ank. 1981, s. 103
183- Yaşar Kandemir, *Mevzu Hadisler*, Ank. 1980, s. 130

282b, 283b, 291b, 293a, 294b, 295b, 297a, 298a, 299b, 324a

bb) Müslim : 7b, 51b, 56b, 58b, 68b, 71b, 76a, 80a, 79b, 86b, 87b, 99a, 128a, 132a, 134a, 139b, 146b, 148b, 149a, 215b, 218a, 252a, 259b, 268b, 274a, 294b, 317b, 318b

cc) Ahmed b. Hanbel : 24b

dd) Hâkim : 89b, 110b, 135a, 309b

b- Bazan Hadisleri, Râvîlerini Hazfederek Doğrudan قال عليه السلام Diyerek Nakleder

Örnekler için bkz: 2b, 9b, 10a, 12a, 12b, 92a

c- Bazan Hadisi, İlk Râvîsini Kaydederek Nakleder:

Örnekler için bkz: 4b, 5b, 12b, 13b, 22b, 27b, 100a, 128a

d- Bazan Sahâbe ve Tabiîni Zikrederek Hadisi Nakleder:

Örnek için bkz: 22a

e- Hadisin Lafız Farklılığına da İşaret Eder:

Örnek 1: En'am (6) sûresinin 82. âyetiyle ilgili bir hadis nakletmiş ve hadisin rivâyetindeki farlılığa dikkat çekmiştir.(184)

(ولم يلبسوا ايمانهم) ولم يخلطوا إمانهم بشرك . عن عبد الله بن مسعود قال : لما نزلت الذين آمنوا الآية شق ذلك علي المسلمين . قالوا : يا رسول الله اينا لم يظلم نفسه ؟ فقال رسو ل الله : الا ترون الي قول لقمان لابنه : ان الشرك لظلم عظيم . رواه مسلم . وفي لفظ البخاري ان رسو ل الله قال : ليس ذلك انما هو الشرك الم تسمعوا الي قول لقمان. الحديث

" (İmanlarına karıştırmayanlar) İmanlarına şirki bulaştırmayanlar. Abdullah b. Mes'ûd şöyle demiştir : Bu âyet-i kerîme nâzil olunca, bu Rasûlullâh'ın ashâbına ağır geldi. Ve : " Yâ Rasûlallâh, bizim hangimiz nefsine zulmetmez ki ? " dediler. Bunun üzerine Rasûlullâh : " Siz Lokman'ın oğluna söylediğini bilmiyor musunuz ? Şüphesiz ki şirk en büyük zulümdür. Bunu Müslim rivâyet etmiştir. Buhârî'nin rivâyetinde ise Rasûlullâh : " Öyle değil, şüphesiz o şirktir. Siz Lokman'ın sözünü işitmediniz mi ? ..."

Örnek 2: En'am (6) sûresinin 160. âyetiyle ilgili : (185)

(من جاء بالحسنة) قال عليه السلام : يقول الله تعالي : " من جاء بالحسنة فله عشر امثالها او ازيد ؛ ومن جاء بالسيئة فجزاء سيئة مثلها اوغفر ، رواه مسلم . وفي رواية، وان كان عليه قراب الارض ذنوبا

" (Her kim iyilik ile gelirse) Rasûlullâh (s.a.v.), Allah Teâlâ'dan rivâyet ederek şöyle buyurdu : " Her kim bir iyilik ile gelirse ona o iyiliğin on misli veya daha fazlası vardır. Her kim de bir kötülükle gelirse ona o kötülüğün ya tam karşılığı vardır veya affolunur."

184- *Nuğbe,* 51a

185- *Nuğbe,* 56b

Müslim rivπayet etmiştir. Bir başka rivâyette : " Hatta yeryüzü dolusu günahı da olsa ..." ziyâdesi vardır.

f- Bazan Hadisin Kendisine Kadar Gelen Rivâyet Zincirini Tam Olarak Verir ve Râvîleri Değerlendirir.

Örnek 1: Hûd (11) sûresinin 112. âyetiyle ilgili olarak (186)

(و من تاب معك) يعني اصحابه لانهم تابوا من الشرك . روي ابو مسلم الخولاني عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : قال رسو ل الله صلعم : لو صليتم حتي تكونوا كالحنايا وصمتم حتي تكونوا كالأوتاد ثم كان الاثنان احب اليكم من الواحد لم تبلغوا حد الإستقامة . روي هذاالحديث حاتم الأصم عن شقيق عن ابراهيم بن أدهم عن مالك بن دينار عن مسلم الخولاني عن عمر بن الخطاب اجتمع في اسناده زهاد هذه الامة

" (Ve seninle beraber tevbe edenler) Yani ashabı. Çünkü onlar şirkten tevbe etmişlerdi. Ebû Müslim el-Havlânî, Ömer b. el-Hattâb'dan Peygamber (s.a.v.)'in şöyle dediğini rivâyet etmiştir: " Siz yay gibi oluncaya kadar namaz kılsaydınız, kiriş gibi oluncaya kadar oruç tutsaydınız ve sonra size bir kişidense iki kişi daha sevimli olsaydı yine istikâmete tam erişemezdiniz." Bu hadisi Hâtem b. el-Esam Şakîk'ten, O İbrâhim b. Edhem'den, O Mâlik b. Dînâr'dan, O Müslim b. el-Havlânî'den O da Ömer b. el-Hattâb'dan rivâyet etmiştir.Hadisin senedinde ümmetin zâhidleri bir araya gelmiştir."

g- Tefsîrde Âyet ve Sûre Faziletleriyle İlgili Olan Hadisler :

Örnek 1: Bakara (2) sûresi 163. âyetinin faziletiyle ilgili olarak; (187)

قال رسول الله صلعم في هذين الآيتين : اسم الله الاعظم هذه الآية ، و الم الله لا اله الا هو الحي القيوم

" Bu iki âyet hakkında Rasûlullâh (s.a.v.) : " Bu âyet ve "Elif Lâm Mîm, Allâh-u Lâ ilâhe illâ Huve'l-Hayyu'l-Kayyûm" (188) âyeti Allah'ın en büyük ismidir."

Bu hadisi; Tirmizî, Da'avât, 65; Ebû Dâvûd, Salât, 352; İbn Durays, Fedâilu'l-Kur'ân, 89'da rivâyet etmişlerdir.

Tirmizî, hadisin hasen ve sahîh olduğunu ayrıca belirtir.

Örnek 2: Bakara (2) sûresinin 255. âyetinin (189) ve Âl-i İmrân (3) sûresinin 26. âyetinin(190) faziletleriyle ilgili nakledilen hadislerin müracaat edilen hadis kaynaklarından tahricini yapmak mümkün olmamıştır.

Ancak, Bakara 255. âyetinin faziletiyle ilgili olan hadis için, mevzûât kitaplarından yalnız el-Fevâidu'l-Mecmûa'da (191) Şevkânî (öl. 1250/1834) şu bilgileri kaydetmiştir :

186- *Nuğbe,* 100a
187- *Nuğbe,* 13a
188- *Âl-i İmrân* 3: 1- 2
189- *Nuğbe,* 18a
190- *Nuğe,* 22b
191- *el-Fevâidü'l-Mecmû'a,* s. 300

"İbni Adiy, Câbir'den merfu olarak rivâyet etmiştir. İsnâdı batıldır.Ancak, bir başka senedi varsa da onda da tanınmayan râvîler vardı. Yine Hakîm et-Tirmizî Hz. Enes'den merfû olarak, Deylemî'de Ebû Musa'dan merfû olarak rivâyet etmişlerdir."

Örnek 3: el-Beyyine (98) sûresinin faziletine ilişkin rivâyet ettiği :

من قرأ سورة لم يكن كان يوم القيامة خير البرية مسافرا ومقيما

" Her kim "Beyyine" sûresini okursa, kıyâmet günü misâfir ve mukîm olarak yaratıkların en hayırlısı olur." hadisinin,(192) hadis ve rivâyet kaynaklarında tesbiti mümkün olmamıştır. Yalnız dirâyet tefsîrlerinden Zemahşerî (538/1143)'nin Keşşâf adlı tefsîrinde (4/227) ve Kadı Beydâvî (692/1253) 'nin Envâru't-Tenzîl (6/554)'inde senedsiz olarak zikredilmiştir. Keşşaf'ın hadislerini, el-Kâfî'ş-Şâfi adlı eserinde tahrîc eden İbnü Hacer (852/1448) bu hadis hakkında herhangi bir bilgi vermezken,(193) Envâru't-Tenzîl'in haşiyesi, Hâşiyetü'ş-Şihâb'da hadisin mevzu olduğu tasrih edilmiştir. (194)

h- Tefsîrde Bulunan Fakat Faziletlerle İlgili Olmayan Hadisler :

a) Sahîh Hadise Misal :

Örnek 1: Bakara (2) sûresinin 152. âyetinin tefsîri münâsebetiyle şu hadis nakledilmiştir : (195)

انا عند ظن عبدي بي ، وانا معه حين يذكرني ، ان ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ...

" Ben kulumun bana olan zannının yanındayım. O beni gönülden zikrederse, onu gönlümden zikrederim..."

Bu hadîsi Buhârî, Tevhîd, 15; Müslim, Zikir, 1; Tirmizî, Da'vât, 132; İbni Mace, Edeb, 58'de rivâyet etmişlerdir. Tirmizî ayrıca sahih olduğunu tasrih etmiştir.

Örnek 2 : Bakara (27) sûresinin 156. âyeti münasebetiyle kaydolunan ;

روت ام سلمة قالت : سمعت رسو ل الله صلعم يقول : " من قال عند مصيبة : انا لله وانا اليه راجعون ، اللهم آجرني في مصيبتي وارزقني خيرا منها " آجره الله واخلف له خيرا منها "

" Ümmü Seleme, peygamber (s.a.v.)'in şöyle dediğini işittiğini rivâyet etmiştir :" Her kim musîbet ânında : " Biz Allah'ınız ve ancak O'na döndürülürüz. Allah'ım, musîbetim hususunda bana ecir ver ve bundan daha hayırlısını ver." derse, Allah ona mükâfâtını verir ve ona hayırlısını ihsân buyurur." hadisi şerifini (196) Müslim, Cenâiz, 3-4; Ebû Dâvûd, Cenâiz, 14'de rivâyet etmişlerdir.

192- *Nuğbe,* 327b
193- İbn Hacer, *el-Kâfî'ş-Şâfi* (Keşşâf'ın sonunda) IV,186
194- Şihâbuddin el-Hafâcî, *Hâşiyetü'ş-Şihâb,* VIII,387
195- *Nuğbe,* 12a
196- *Nuğbe,* 12b

b) Hasen Hadise Misal :

Örnek 1: Âl-i İmrân (3) sûresinin 135. âyeti münasebetiyle;

وقد ورد عن رسول الله صلعم فيما يرويه عن ربه عز وجل انه قال : " من علم اني ذو قدرة علي ان اغفر له غفرت له ولا ابالي"

" Rasûlullâh (s.a.v.) rabbinden rivâyet ederek şöyle buyurdu : " Her kim benim kendisini mağfiret etmeye muktedir olduğumu bilirse, onu affederim ve günâhına aldırmam." hadisi nakledilmiştir.[197] Bu hadis, Tirmizî, Kiyâmet, 48; İbnü Mâce, Zühd, 30; Ahmed b. Hanbel, Müsned, 5/154; 'de rivâyet etmişlerdir.Tirmizî hadisin Hasen olduğunu ayrıca belirtir.

Örnek 2: Maide (5) sûresi 79. âyeti münasebetiyle, Tirmizî, Fiten, 9; Müsned, 5/390'de rivâyet olunan;

لتأ مرن با لمعروف ولتنهون عن المنكر او ليسلطن الله عليكم شراركم ويدعوا عليهم خياركم فلا يستجاب لهم

" Ya ma'rûfu emreder, münkeri nehyedersiniz yahut Allah şerlilerinizi size musallat eder, hayırlılarınız onların aleyhine duâ eder de duâlarına icâbet edilmez." hadisi [198], Tirmizî'nin belirttiğine göre Hasendir.

c) Zayıf Hadise Misal :

Örnek 1 : Tevbe (9) sûresinin 101. âyetine ilişkin olarak kaydedilen; [199]

قام رسو ل الله خطيبا يوم الجمعة فقال : " يا فلان اخرج من المسجد فانك منافق، ففضح

"Cum'a günü Rasûlullâh (s.a.v.) hutbe îrâd ederek : " Ey filân mescidden çık, çünkü sen münâfıksın " dedi. Münâfıklar belli oldu. " hadis hakkında Heysemî (öl. 807/1404), Râvîleri arasında Hüseyin b. Amr b. Muhammed'in bulunması sebebiyle zayıf olduğunu belirtir.[200]

Örnek 2: Bakara (2) sûresinin 19. âyetinde geçen رعد kelimesi hakkında Rasulullah'tan nakledilen [201] ;

اذا سمعتم الرعد فاذكرواالله فانه لا يصيب ذاكرا

" Gök gürültüsünü işittiğiniz zaman Allah'ı zikredin. Çünkü o, zikreden kişiye isâbet etmez." hadisi hakkında Heysemî ; Bunu Taberânî rivâyet etmiştir. Râvîler arasında Yahya b. Kesîr Ebû Nadr bulunduğundan dolayı hadis zayıfdır." diyerek zayıf olduğunu belirtir.[202]

197- *Nuğbe,* 27b
198- *Nuğbe,* 44a,
199- *Nuğbe,* 86b
200- Heysemî, *Mecmau'z-Zevâid,* VII, 33
201- *Nuğbe,* 5a
202- Heysemî, *Mecmau'z-Zevâid,* X,136

d) Mürsel Hadise Misal :

Yûnus (10) sûresi 62. âyetinin tefsiri mâhiyetinde zikredilen ;

هم الذين يذكر الله لرؤيتهم

" Onlar, görülünce Allah'ın hatırlandığı kimselerdir " hadisi (203), mürseldir (204)

e) Merfû Hadise Misal :

Örnek 1: Kalem (68) sûresinin 1. âyetiyle alâkalı olarak :

وقيل : نون هي الدواة روي ذلك مرفوعا

"Denildi ki Nûn, yazı hokkasıdır.Bu Rasûlullâh'tan merfû' olarak rivâyet edilmiştir." şeklinde naklettiği haberin merfû olduğunu bizzat kendisi belirtmiştir.(205)

Örnek 2 : Mutaffifîn (83) sûresinin 7. âyetinde geçen سجين kelimesi hakkında ;

وقيل هو جب في جهنم مفتوح يروي ذلك مرفوعا الي رسول الله صلي الله عليه وسل

" Denildi ki: Rasûlullâh'tan merfû' olarak rivâyet edildiğine göre o, cehennemde açık bir deredir." diyerek merfû olduğunu beyân ettiği bir görüş nakletmiştir (206)

f) Mevzu Hadise Misal :

Örnek 1: Yusuf (12) sûresinin 2. âyeti münasebetiyle nakledilen;

احبوا العرب لثلاث : لأني عربي والقرآن عربي وكلام اهل الجنة عربي

" Üç şeyden dolayı arabı seviniz. Çünkü ben arabım, Kur'ân arapça, cennet ehlinin konuşması arapçadır." hadisin(207) senedi merfû, kendisi mevzûdur. (208)

i- Sünnetin Kur'ân Üzerindeki Ziyâdeliğine İşaret Eder:

Örnek 1: Mâide (5) sûresinin 95. âyetiyle ilgili olarak :

(وانتم حرم) وحرم علي المحرم الصيد وقتله متعمدا والتحق المخطئ بالمتعمد بالسنة ووجب الجزاء

" (Siz ihramlıyken) İhramlıya avlanmak ve kasten öldürme yasaklanmıştır. Hatâen öldürme de sünnetle kasten öldürmeye dâhil edilmiş ve ceza gerekli kılınmıştır." şeklinde bir açıklama kaydedilmiştir. (209)

Örnek 2: "De ki: Bana vahyolunanda, (bu haram dediklerinizi) yiyen kimse için haram edilmiş bir şey bulamıyorum. Ancak, leş, yahut akıtılmış kan, yahut domuz eti ki pistir

---

203- *Nuğbe,* 92a

204- Taberî, *Tefsir,* XV,119, Mahmud Muhammed Şakir'in 17704 nolu ta'liki

205- *Nuğbe,* 300b

206- *Nuğbe,* 316b

207- *Nuğbe,* 100b

208- Beyhakî, *Şuabu'l-İmân,* 2,159; Aclûnî, *Keşfu'l-Hafâ,* 1,34; Şevkânî, *Fevâid,* 413; Aliyyu'l-Kârî, *Mevdûâtu'l-Kübrâ,* 273

209- *Nuğbe,* 45a

ya da Allah'tan başkaları adına kesilmiş bir fısk (hayvan) olursa başka (bunlar haramdır). Ama kim çaresiz kalırsa, saldırmamak ve sınırı aşmamak üzere (bunlardan yiyebilir). Çünkü Rabbin bağışlayandır, esirgeyendir." [210] âyetinden sonra ;

فحرم ما ذكر في القرآن والباقي حرم بالسنة

" Zikredilenler Kur'ân'la, geriye kalanlar da sünnetle yasaklanmıştır." diyerek sünnetin Kur'ân üzerindeki ziyâdeliğine dikkat çekmiştir.[211]

3- Kelâm İlmi Açısından

Müfessirin bilmesi gereken ilimlerden birisi de, İlmu Usûli'd-Dîn'dir.[212] Bu ilim sayesinde müfessir, Allah Teâlâ hakkında câiz ve mumteni' olan şeyleri Kur'ân'dan istidlâl etme imkânını elde edebilir. Ayrıca nübüvvet ve âhirete ait mevzular da bu ilme dayanılarak îzah edilir. Bu ilme vâkıf olmayan müfessirin bu konuda hatalar yapacağı açıktır. [213]

Şihabuddin, talebelik döneminde kelâm ilmine ilgi duymuştur. İlk hocası olan amcasının engel olmasına rağmen kelâm ilmiyle meşgul olmuş ve bu mevzuda "Raşfu'n-Nesâihi'l-Îmâniyye ve Keşfu'l-Fedâyihi'l-Yûnâniyye " , " İ'lâmu'l-Hudâ ve Akîdetü Ashabi't-Tukâ " " Gâyetü'l-İmkân fi'l-Kelâm" adlı eserleri de kaleme almıştır.[214]

Tefsîrde de muhtelif vesilerle kelâmî konulara yer vermiştir. Bu konuyu, 2 başlık altında örneklendirelim :

a- Hiç Bir Mezhebe İsnat Etmeden Kelâmî Meselelere Temas Eder:

Örnek 1: Bakara (2) sûresi 8. âyetinin tefsîrinde :

(وما هم بمؤمنين) دل علي ان الايمان لا يكون بمجرد الاقرار

" (Onlar mü'min değillerdir) Bu âyet, imânın sadece ikrarla gerçekleşemeyeceğine delâlet eder." diyerek, [215] Kerrâmiye mezhebinin görüşlerini reddetmiştir.

Örnek 2: Âli İmran (3) sûresinin 152. âyeti münasebetiyle şu açıklama yapılmıştır :[216]

(ثم صرفكم عنهم ليبتليكم) وهذا صريح بان المعصية مخلوقة لله حيث اضاف انهزامهم الي نفسه ولم يقل انصرفتم

" (Sonra sizi onlardan, imtihân etmek için çevirdi) Bu, ma'siyyetin bizzat Allah tarafından yaratıldığını açıkça ifâde etmektedir. Çünkü, çevirmeyi, "insaraftüm" (siz çevrildiniz) şeklinde onlara nisbet etmeyerek kendisine nisbet etmiştir."

Örnek 3 : Yâsîn (36) sûresinin 26. âyetinden hareketle cennetin mahluk ve kabir

210- *En'âm* 6: 145
211- *Nuğbe,* 55a
212- Suyûtî, *İtkân,* II,181
213- Hüseyin ez-Zehebî, *a.g.e.* I, 267
214- Bkz. Hayatı ve eserleri,
215- *Nuğbe,* 4a
216- *Nuğbe,* 29a

azabının hak olduğunu belirtmiştir.[217]

و في الاية دليل ان الجنة مخلوقة وان عذاب القبر ونعيمه حق

" Bu âyette, cennetin yaratılmış olduğuna ve kabir azabı ve nimetinin hak olduğuna delâlet vardır."

Bu bölüme ait misaller için bkz. 52b, 55b, 64a, 73a, 95a, 219a, 227b, 262a, 319b

b- Mu'tezile ve Kaderiyyenin Görüşlerini Reddeder:

Örnek 1: Nisâ (4) sûresinin 48. âyetinin tefsîrinde şu hususlara temas edilmiştir:[218]

(إن الله لا يغفر ان يشرك به)الاية. هذا دليل قاطع في مسئلتين كبيرتين . أحدهما : أن من إرتكب الكبائر من المسلمين إذا مات علي الإيمان لم يخلده الله في النار. والثانية : ان الله وعد المغفرة لما دون الشرك فيعفوا عمن يشاء و لا حجر عليه خلا فا للقدرية حيث قالوا : لا يجوز ان يغفر الكبيرة ويعفو ا عن المعاصي

" (Şüphesiz Allah, kendisine ortak koşulmasını affetmez.) Bu âyet, iki önemli meseleye delil teşkil etmektedir. Birincisi: Müslümanlardan büyük günah işleyen bir kimse, iman üzere ölürse Allah onu cehennemde ebedî bırakmaz. İkincisi : Allah, şirkin dışında, dilediğinin günahlarını bağışlar. Buna bir engel yoktur. Kaderiyye bu konuya muhâlefet ederek, büyük günahların bağışlanmayacağını, küçük günahların bağışlanacağını söylemiştir."

Örnek 2: Sâffât (37) sûresinin 96. âyeti münasebetiyle Kaderiyyeyi reddeder: [219]

(والله خلقكم وما تعملون) هذا دليل علي ان اعمال العباد مخلوقة لله تعالي وفيه ابطال مذهب القدرية

" (Allah sizi ve yaptıklarınızı yarattı.) Bu, kulların işlerinin Allah tarafından yaratıldığının delilidir. Aynı zamanda bu âyette Kaderiyye mezhebinin görüşlerinin batıl olduğunu gösteren delil vardır."

Bu hususla ilgili ayrıca bkz. 37b, 41a, 54b, 55a, 130a, 219a, 264b

4- Lügat, Nahiv ve Belâğât Yönünden

Mutlak doğrunun yegâne kaynağı olan Kur'ân-ı Kerim, arap lisanı üzere indirilmiştir.[220] Arap lisanının en şâheser bir örneği olması hasebiyle, Peygamberimiz (s.a.v.) 'in kıyamete kadar en büyük mûcizesi olmuştur. Kur'ân'ın mucize olması hususunda onda "tahaddî" unsurunun bulunmasından dolayı, bazı kelimeler, ancak yardımcı ilimlerle anlaşılabilir. Bu sebeble, Kur'ân'ın tefsîri için bilinmesi gereken ilimler arasında, lügat, nahiv, sarf, iştikâk, meânî, bedî' gibi ilimler de katılmış, bu ilimleri bilmeyen birisinin Allah'a ve ahiret gününe iman ediyorsa, Allah'ın kitabı hakkında konuşmaması gerek-

---

217- *Nuğbe,* 226a
218- *Nuğbe,* 35a
219- *Nuğbe,* 232b
220-*Yusuf* 12: 2; *Tâhâ* 20: 113

tiği belirtilmiştir. (221)

Şihabuddin'in tefsîrinde bu hususta ortaya koyduğu ilmi yeterliliğini, şu alt başlıklar altında misalleriyle ortaya koymaya çalışalım :

a- Kelimenin Anlamını Bazan Darb-ı Meselle, Bazen de Cümle İçinde Kullanarak Açıklar:

Örnek 1: Fâtiha (1) sûresinin 4. âyetinde geçen الدين kelimesi ile ilgili şu açıklamayı yapmıştır : (222)

والدين الجزاء، اي يوم يجازي الله العباد باعمالهم وفي المثل : كما تدين تدان

" Din, ceza manasındadır.Yani, Allah'ın kullarını yaptıklarıyla hesaba çekeceği gün demektir. Nitekim bir darb-ı meselde (atasözünde) de " ne yaparsan onu bulursun" denilmiştir."

Örnek 2: Yusuf (12) sûresinin 92. âyeti münasebetiyle ;

(لا تثريب) اي لا تعيير ولا توبيخ يقال : ثرب فلان علي فلان اذا عدد عليه ذنوبه

" (Kınama yok) Yani, ayıplama ve sitem yok. Bir kişinin günahlarının yüzüne vurulmasına " Serabe fülânün alâ fülânin" denilir." demiştir.(223)

Ayrıca diğer örnekleri için bkz. 3a, 3b, 75a, 99b, 111a

b- Kelimenin Sarf Yönünden İştikâklarını Belirtir:

Örnek 1: Sâffât (37) sûresinin 146. âyetinde geçen يقطين kelimesinin iştikâkı ile alâkalı olarak;

واشتقاق اليقطين من قطن بالمكان لان هذا الشجر لما كان كل ورقه علي الارض قيل قطن ويقطين تفعيل وهو اقامة زائل لا اقامة ثابت

" Yaktîn kelimesi " Katana bi'l-Mekân" deyiminden türetilmiştir.Çünkü bu ağacın yaprakları hep yerde olduğundan "Katan" denilmiştir. Tef'îl veznindeki "Yaktîn" ise, kalıcı olmayan geçici ikâmet manasındadır." şeklinde açıklama yapmıştır.(224)

Örnek 2: Fâtiha (1) sûresinin 1. âyetindeki اسم kelimesinin iştikâkıyla ilgili olarak;

و الاسم مشتق من السمو لانه يعلو بالمسمي فالاسم ما علا وظهر فصار علما للدلالة علي ما تحته من المعني وقيل : مشتق من الوسم والسمة وهي العلامة

" İsim" kelimesi, "Sümüvv" kökünden türetilmiştir. Çünkü isim müsemmâ ile yücelir. İsim yücelen ve açığa çıkan şeylere kullanılır. Bundan dolayı içindeki manaya delâlet etmek üzere özel isim olarak kullanılmıştır. Alâmet manâsında olan, "Vesem" ve "Simet" köklerinden türetildiği de söylenmiştir." şeklindeki bir tartışmayı nakletmiştir.(225)

221- Suyûtî, *İtkân,* II,181-182; Zehebî, *et-Tefsîr ve'l-Müfessirûn,* I, 266

222- *Nuğbe,* 2b

223- *Nuğbe,* 110b

224- *Nuğbe,* 235a

225- *Nuğbe,* 2a-b

Başka örnekler için bkz. 4a, 42b, 52b, 75a, 83b, 87a, 103a

c- Kelimenin Lügat Farklılığında Doğan Anlam Farklılığına İşaret Eder:

<u>Örnek 1:</u> Enfâl (8) sûresinin 72. âyetindeki ولا يتهم kelimesi ile alâkalı; (226)

(ما لكم من ولايتهم من شئ) والولاية بالكسر والفتح لغتان. وقيل الفتح في الدين والكسر في السلطان

" (Onların velâyetleri size âit değildir.) " Velâyet" kelimesi, "Vâv"ın kesre ve fetha ile okunur.Fetha okunduğu zaman "Din hususunda velâyet" , kesre ile okunduğu zaman da "Otorite hususunda velâyet" manasına geldiği söylenmiştir."

<u>Örnek 2:</u> Nisâ (4) sûresinin 100. âyetiyle ilgili;

(يجد في الارض مراغما كثيرا) اي : مهاجرا لان المهاجر لقومه والمراغم واحد وهو مأخوذ من الرغام وهو التراب ، وقيل المراغم الخروج من العدو برغم انفه ، وقيل : مراغما : اي مغاضبا لقومه برغمهم

" (Yeryüzünde sığınacak çok yer bulur)Yani, hicret ederek. Çünkü kavminden hicret edenle, murâğim aynı manadadır. " Murâğim" kelimesi, "Reğâm" kökünden alınmadır.Toprak demektir. Ayrıca "Murâğim"in "düşmanın arasından istenmese de çıkış" manasına geldiği söylenmiştir. Yine "Murâğim"in, "kavmi kendisini sevse de onlara buğzederek aralarından ayrılmak" manasında olduğu da söylenmiştir." şeklinde bir açıklama kaydedilmiştir. (227)

d- Kelimenin Lâzım ve Müteaddî Oluşunu Belirterek Anlam Tevcihinde Bulunur:

<u>Örnek 1:</u> Bakara (2) sûresinin 17. âyeti: (228)

(استوقد) بمعني اوقد واضاء يكون لازما ومتعديا . اضاء الشئ بنفسه واضاء غيره

" (Tutuşturdu) Yaktı ve aydınlattı manasındadır. Lâzım ve müteaddî olur. "Edâe'ş-Şey'e bi Nefsihi" (lâzım olarak) ve " Edâe Ğayrehû" (müteaddî olarak) ."

<u>Örnek 2:</u> Kalem (68) sûresinin 51. âyeti : (229)

(ليز لقونك) يقال : ازلقه اذا نحاه من موضعه يقال : زلق هو لازما وازلقته انا وقرئ بفتح الياء و قيل يستعمل بغير الهمزة لازما ومتعديا كما يقال حزن وحزنته

" (Seni elbette devireceklerdi) "Bir şeyi yerinden oynattı ve kaydırdı" denileceği zaman "Ezlekahû" denilir. Lâzım olarak "Zeleka" (dendiği gibi müteaddî olarak) " Ezlaktühû ene" de denilir. "Yüzlikûnek" yâ'nın fethasıyla da okunmuştur. Hemzesiz olarak, hem müteaddî hem lazım manasında kullanılabileceği de söylenmiştir. Nasıl ki, "Hazine" ve "Hazentühû" denildiği gibi."

e- Asılları Arapça Olmayan Kelimelere İşaret Eder:

<u>Örnek 1:</u> Hûd (11) sûresinin 82. âyetinde geçen سجيل kelimesi muarrebdir.(230)

226- *Nuğbe,* 77b
227- *Nuğbe,* 39a
228- *Nuğbe,* 5a
229- *Nuğbe,* 302a
230- *Nuğbe,* 98a

وسجيل هو معرب عن سنك كل ومن كلام الفرس ما لا يحصي عربته العرب نحو جاموس وديباج

" Siccîl" kelimesi sonradan arapçaya girmiş aslen Farsça bir kelimedir. Asıl " Senk-i Kül" dür. "Dîbâc" ve "Câmûs" gibi sonradan arapçaya girmiş bir çok kelime vardır"

Örnek 2: Kehf (18) sûresinin 31. âyetinde geçen استبرق kelimesi yabancı bir kelimedir.(231)

f- İstisnaların Çeşitlerine İşâret Eder:

Örnek 1: (وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمنا الا خطأ)

" (Bir mü'min, mü'min olan bir kişiyi ancak hatâen öldürebilir.)" âyetindeki (232) istisna, munkati'dır.(233)

Örnek 2: Kasas (28) sûresinin 86. âyetindeki istisna munkatı'dır. (234)

g- Kelimenin Ezdâd'dan Olduğunu Belirtir:

Örnek 1: Yûnus (10) sûresinin 54. âyetinde geçen واسروا kelimesi ezdaddandır.(235)

Örnek 2: Vâkıa (56) sûresinin 73. âyetinde geçen المقوين kelimesi ezdaddandır.(236)

h- İğrâ'ya İşâret Eder:

Örnek 1: Bakara (2) sûresinin 138. âyetinde geçen صبغة kelimesi iğrâ olması hasebiyle mensubdur.(237)

Örnek 2: Rûm (30) sûresinin 30. âyetinde geçen فطرة الله kelimesi iğrâ üzere mensubdur.(238)

ı- İstifhâmların Çeşidine İşâret Eder :

Örnek 1: Yûsuf (12) sûresinin 89. âyetinde geçen هل soru edatı,

هذا استفهام فيه تعظيم القصة والتوبيخ

" Bu bir istifhâmdır, kıssayı ta'zîm ve tevbîh içindir".(239)

Örnek 2: Tâhâ (19) sûresinin 9. âyetinde geçen هل soru edatı, ihbâr içindir.(240)

231- *Nuğbe,* 144a
232- *Nisâ* 4: 92
233- *Nuğbe,* 38a
234- *Nuğbe,* 199a
235- *Nuğbe,* 91b
236- *Nuğbe,* 288b
237- *Nuğbe,* 11b
238- *Nuğbe,* 204a
239- *Nuğbe,* 110a
240- *Nuğbe,* 152a

i- Zâid Harflere İşâret Eder:

Örnek 1: Hac (22) sûresinin 25. âyetinde geçen بالحاد kelimesinin başındaki ب zâiddir.(241)

Örnek 2: Vâkıa (56) sûresinin 75. âyetinde geçen فلا اقسم kelimesindik لا zâiddir.(242)

j- Takdirlerde Bulunur:

Örnek 1: İsrâ (17) sûresinin 59. âyetinin takdiri şudur :(243)

تقدير الكلام : ما منعنا ارسال الايات الاتكذيب الاولين

" Bu cümlenin takdiri şöyledir: Âyetlerimizi göndermemize ancak ilklerin yalanlaması engel olmuştur."

Örnek 2: Kehf (18) sûresinin 1. âyetinin takdiri şöyledir: (244)

تقديره : انزل عليه قيما ولم يجعل له عوجا

" Cümlenin takdiri şöyledir : Kitabı ona sağlam olarak indirdi ve onda zikzak yapmadı"

k- Bazı Harflerin Kelime İçindeki Fonksiyonlarını Belirtir:

Örnek 1: لما ليوفينهم âyetinin(245) nahiv olarak tahlilinde şunları kaydetmiştir. (246)

اللام في لما لام التأكيد دخلت في خبر إن و اللام في ليوفينهم اللام التي يتلقي بها القسم والتقدير : والله ليوفينهم ودخلت ما للفصل بين اللامين

" Lemmâ'daki "Lâm" te'kid içindir. " İn"in haberine girmiştir."Leyüveffiyennehüm" deki "Lâm" da kaseme karşılık olan Lâm'dır. Cümlenin takdiri şöyledir : Allah'a yemin olsun ki, onlara karşılıklarını tam olarak yerine getiririz."Mâ" ise iki lâm arasını ayırmak içindir."

Örnek 2: Ankebût (29) sûresi 66. âyetinde geçen ليكفروا kelimesinin başındaki lâm lâmu'l-emr'dir, tehdid mânâsına gelir. (247)

l- Kelimelerin Âid Olduğu Lügat ve Kabileyi Belirtir:

Örnek 1: Tâhâ (20) sûresi 63. âyetinin ان هذان şeklinde okunması Hârise lügatına göredir. (248)

يعني الحارث بن كعب وقبا ئل من اليمن يجعلون الف الاثنين في الرفع والنصب والخفض

241- *Nuğbe,* 164a
242- *Nuğbe,* 288b
243- *Nuğbe,* 136b
244- *Nuğbe,* 141a
245- *Hûd* 11:111
246- *Nuğbe,* 100a
247- *Nuğbe,* 202b
248- *Nuğbe,* 153b

" Yani Hâris b. Ka'b ve Yemen kabileleri. Tesniye elifini, raf', nasb ve cer halinde yapmışlardır."

Örnek 2: Enbiya (21) sûresi 17. âyetinde geçen لهوا kelimesine اي النساء olarak mânâ verilmiş ve; و اللهو بلغة اليمن المرأة denilerek, lehv kelimesinin Yemen lugatına göre kadın anlamına geldiği belirtilmiştir.[249]

m- Belâğâtla ilgili Nüktelere İşaretle Teşbîh, İstiâre, Kinâye ve Mecâzları Beyân Eder:

Örnek 1: Bakara (2) sûresinin 126. âyetiyle ilgili şu belâğî mükteyi kaydetmiştir.[250]

وانما خص ابراهيم بطلب الرزق للمؤمنين لان الله ادبه بقوله : " لا ينال عهدي الظالمين " فتوهم انه كما لا يعطيهم النبوة لا يرزقهم الثمار الا بشرط الايمان

" İbrahim (a.s.), mü'minler için rızık isteme hususunda özel olarak anıldı. Çünkü Allah Teâlâ onu şu sözleriyle edeplendirdi : " Benim ahdime zalimler nâil olamaz" İbrâhim (a.s.) bu sözler üzerine Allah Teâlâ'nın onlara nübüvveti vermeyeceği gibi, iman olmadığı takdirde rızıklandırmayacağını da zannetti."

Örnek 2: Ra'd (13) sûresinin 17. âyetinde teşbih olduğunu şu ifadelerle beyân etmiştir.[251]

(انزل من السماء) يريد القرآن ، والوادي كل مفرج بين جبلين شبه نور القرآن ونزوله الجامع للهدي بنزول المطر اذ نزول القرآن يعم كنزول المطر وشبه القلوب بالاودية اذالاودية يسكن فيها الماء كما يسكن الايمان في القلوب والقرآن يسكن في القلوب

" (Gökten indirdi) Kur'ân'ı kastediyor. Vâdî: İki dağ arasındaki açık arazidir.Kur'ân'ın, nûru ve hidâyetin her çeşidini ihtivâ ederek inişi, yağmurun inişine benzetildi. Çünkü Kur'ân'ın indirilişi, yağmurun inişi gibi her tarafı kaplar. Kalpleri de vâdîlere benzetti.Çünkü, suyun vâdîde yerleştiği gibi, iman ve Kur'ân da kalbler de yerleşir."

Örnek 3: Muhammed (47) sûresinin 24. âyetinde geçen اقفال " kilitler" kelimesi, İslâm hakikatının kalbe girmesine mani olan perde, örtü غلاف için bir istiâredir. [252]

Örnek 4: Araf (7) sûresinin 189. âyetinde geçen تغشاها kelimesi için; كني احسن الكناية عن الجماع اي علاه " Cima'ı kinâyelerin en güzeliyle ifâde etmiştir." diyerek, kinâyeye işâret etmiştir. [253]

Örnek 5: Kehf (18) sûresinin 77. âyetinin mecâzî yönüne temas ederek, şu açıklamayı serdetmiştir : [254]

(يريد ان ينقض) معني الانقضاض السقوط بالسرعة واضافة الارادة الي الجدار علي طريق المجاز يعني هيئته في السقوط

249- *Nuğbe,* 157a
250- *Nuğbe,* 11b
251- *Nuğbe,* 114b-115a
252- *Nuğbe,* 269a
253- *Nuğbe,* 69b
254- *Nuğbe,* 146b

" (Yıkılmak üzere idi) "İnkidâd"ın manası, hızlıca düşmektir."İrâde"nin duvara nisbet edilmesi ise, mecazdır.Yani, düşüş hali demektir."

Bu hususla alâkalı ayrıca bkz. 2b, 5a, 9a, 76b, 81b, 98b, 240a, 301b

5- Şiirle İstişhâd

Şiirle istişhâd ederek Kur'ân âyetlerini tefsîr edilmesine karşı çıkanlar olmuştur.Gerekçe olarak da "böyle yaptığınız takdirde şiiri Kur'ân için asıl yapmış olursunuz.Kur'ân'da yerilmiş olmasına rağmen, O'nu açıklamak için şiirle istişhâd etmek nasıl uygun olur?" demişlerdir. [255]

Ancak, Ebû Bekir İbnu'l-Enbârî (577/1181)'nin de dediği gibi, Kur'ân'ın garip ve müşkillerini anlama hususunda sahâbe ve tabiîn şiirden faydalanmıştır ve buna dâir pek çok rivâyet ve örnekler mevcuttur. Hatta İbnu Abbas "Şiir, Arabın dîvânıdır, Allah'ın arap dili üzere indirdiği Kur'ân'dan mânâsını anlayamadığımız zaman, şiire murâcaat eder ve bilmediğimizi öğreniriz" demiştir.[256]

Vâkıa, gerek rivâyet ve gerekse dirâyet müfessirleri Kur'ân'ın tefsîrine yardımcı olacak boyutta eserlerinde şiire yer vermişlerdir. Taberî, İbnü Kesîr, Zemahşerî bununla ilgili güzel örnekler vermişlerdir.

Şihâbuddin muhtelif vesilelerle tefsîrine toplam 34 beyit kaydetmiştir ve bunlar genellikle, kelimenin iştikâkı ve anlamı, âyete verilen mânânın kuvvetlendirilmesi veya doğrudan sebeb-i nüzülle alâkalıdır.

a- Âyete Verilen Anlamı Kuvvetlendirmek İçin Olanlar:

Örnek 1: Bakara (2) sûresinin 6. âyetinde ki كفروا kelimesinin lügat yönünden mânâsı belirtildikten sonra, ıstılâh olarak küfür 4 kısımda değerlendirilmiştir. Bunlardan üçüncüsü, kalble doğru olduğunu kabul edip, dille ikrâr etmekle beraber, yine de kabul etmemek olan küfr-ü muânededir. Ebû Tâlib'in küfrü gibi. Çünkü o şöyle demişti :[257]

ولقد علمت بأن دين محمد من خير اديان البرية دينا   لولا الملامة او حذار مسبة لوجدتني سمحا بذاك مبينا

" Muhammed'in dininin, insanların inandıkları dinlerin en hayırlısı olduğunu şüphesiz biliyorum / Keşke ayıplama ve sövülme korkusu olmasaydı beni açıkça kabul etmiş olarak bulurdun."

Örnek 2: فقطع امعاءهم âyetindeki [258] امعاء kelimesi ile alâkalı şu bilgiler verilmiştir: [259]

255- Suyûtî, *İtkan,* I, 119
256- Suyûtî, *a.g.e.* I, 119
257- *Nuğbe,* 4a
258- *Muhammed* 47: 15
259- *Nuğbe,* 268b

(ماء حميما) اي حارا ، لانه تسعر عليه جهنم مذ خلقت قال النبي صلعم : اذا شربه قطع امعاءه حتي تخرج من دبره . قال محمد بن عبد الله الكاتب : لما مررت بطيرناباذ ذكرت بيت ابي نؤاس :

بطيرناباذ كرم ما مررت به إلا تعجبت ممن يشرب الماء

فهتف بي هاتف اسمع صوته ولا اراه

وفي الجحيم حميم ما تجرعه خلق فابقي له في البطن امعاء

" (Kaynar su)Yani kaynar. Çünkü yaratıldığından bu yana cehennem onun üzerinde tutuşturuldu. Peygamber (s.av.) şöyle buyurmuştur : " Onu içtiği zaman bağırsaklarını parçalar ve arkasından çıkar. Yazar Muhammed b. Abdillâh diyor ki : Tayrnâbâz'a uğrayınca Ebû Nuâs'ın evini hatırladım :

Tayrnâbâz kıymetli bir yerdir. Oraya her uğradığımda su içenlere hayranlık duydum./ Kendisini göremediğim fakat sesini işittiğim biri bana seslendi :/ Cehenemde öğle bir kaynar su vardır ki, içenlerin içinde bağırsak diye bir şey bırakmaz."

b- Sebeb-i Nüzûle Bağlı Olarak Şiirle İstişhâd:

Örnek 1: Nisâ (4) sûresi 93. âyetinin sebeb-i nüzülüyle ilgili şu bilgiler verilmektedir :(260)

(ومن يقتل مؤمنا متعمدا) نزلت في كافر قتل مؤمنا وكان هذا الكافر ارتد وقال :

وادركت ثأري واضطجعت موسدا وكنت الي الاوثان اول راجع

" (Her kim mü'mini kasten öldürürse) Bu âyet, bir mü'mini öldüren kâfir hakkında nâzil olmuştur. Bu kâfir irtidâd etti ve şöyle dedi :

Öcümü aldım ve dayanıp yan geldim. İlk evvel putlara rucû' eden de ben oldum."

Örnek 2: A'raf 57) sûresi 31. âyetinin sebeb-i nüzülüne konu olan bir kadının şu sözleri Müslim'den nakledilmiştir. (261)

(خذوا زينتكم عند كل مسجد) قيل : كانت المرأة تطوف بالبيت عريانة ، وعلي فرجها خرقة وهي تقول :

" اليوم يبدو بعضه او كله وما بدا منه فلا احله "

فانزل الله الاية وامرهم بستر العورة

" (Câhiliyyede) kadınlar, avret mahallerini bir bez parçası ile örtmenin dışında tamamen çıplak olarak Beytullah'ı tavaf ederler ve şöyle derlerdi : "Bu gün ya hepsi veya bir kısmı açıktadır./ Açığa çıkanları helal etmeyiz." Bunun üzerine Allah Teâlâ bu âyet-i kerimeyi indirdi ve onlara örtünmelerini emretti. "

5- Kırâat İlmi Açısından

Kur'ân kelimelerinin edâ keyfiyetlerini ve ihtilaflarını nakledenlere nisbet ederek bildiren

260- *Nuğbe,* a38a
261- *Nuğbe,* 58b

ilme Kıraât İlmi denir.[262]

Müfessirin bilmesi gereken ilimlerden biri de Kıraât ilmidir. Bu ilimle müfessir, Kur'ân'ın edâ keyfiyyetini bilecek, böylece muhtemel bazı vecihleri diğer vecihler üzerine tercih etme imkânı elde edecektir.[263]

Şihâbuddin, tefsîrinde kıraâtlara dikkate değer tarzda yer vermiştir. Nadir de olsa şâz kıraatlara yer vermekle beraber, farklı mütevâtir kıraâtlerde meydana gelen anlam değişikliği ve nahiv tevcihatlarını beyân etmiştir.

Konuyu şu başlıklar altında inceleyelim :

a- Sadece Kıraâta İşaretle İktifa Etmesi:

Örnek 1: سَلاَمٌ kelimesi [264], سِلْمٌ olarak okunmuştur.[265]

Örnek 2: غيابة kelimesi [266], غيابات şeklinde cemi olarak okunmuştur.[267]

b- Kıraât Farklılığıyla Meydana Gelen Anlam Değişikliğine İşaret Eder:

Örnek 1: Ra'd (13) sûresinin 33. âyetinde geçen وصدوا kelimesi, ص 'ın damme ve fethası ile iki ayrı şekilde okunduğu zaman anlam şöyle değişir: [268]

(وصدوا عن السبيل) قيل : صدهم الله عن سبيل الهدي وهذ ا لمن قرأ بضم الصاد ومن قرأ بالفتح اي : صدوا غيرهم عن الايمان

" (Yoldan engellenildiler) Denildi ki ; Allah onları hidâyet yolundan engelledi. Bu mânâ "Sâd"ı ötre ile okuyanlara göredir. Üstün okuyanlara göre ise anlam : " Onlar başkalarını imandan engellediler."

Örnek 2: خاتم kelimesi [269] ت 'nin kesri ile ختم به النبوة فهو خاتمهم "Nübüvvet O'nunla mühürlendi, O, peygamberlerin mührüdür." anlamına gelir. ت 'nin fethası ile okunduğu zaman, آخرهم وختم الشئ آخره " Onların sonuncusu. Bir şeyin mührü, o şeyin sonu demektir." anlamına gelir. [270]

c- Kıraât Farklılılğı ile Nahiv Tevcihlerinde Bulunur:

Örnek 1: Nisâ (4) sûresi 66. âyetinde geçen قليل kelimesi ile ilgili;

262- İsmail Karaçam, *Kur'ân-ı Kerim'in Faziletleri ve Okunma Kaideleri,* İst. 1980, s.55
263- Suyûtî, *İtkân,* II,181; ez-Zehebî, *a.g.e.* I,267
264- *Hûd* 11:69
265- *Nuğbe,* 97a
266- *Yusuf* 12: 10
267- *Nuğbe,* 101b
268- *Nuğbe,* 116b
269- *Ahzâb,* 33: 40
270- *Nuğbe,* 215b

ومن قرأ بالرفع فهو علي البدل كقولهم :" ما جا مني احد الازيد "ومن نصب فانه جعل النفي بمنزلة "الا جاء" ، ولان "ماجا مني احد" كلام تام ، كما ان" جا مني القوم كلهم" تام

" Merfû' okunması, bedel olduğuna binânedir. "Mâ Câneî Ehadün illâ Zeydün"de olduğu gibi. Mensûb okunması, nefyin "İllâ Câe" okunuşuna göredir. Ve çünkü " Mâ Câenî Ehad" " Câni'l-Kavmü Küllühüm" de olduğu gibi tam kelamdır." şeklinde bir açıklama yapmıştır.(271)

<u>Örnek 2:</u> Yâsîn (36) sûresi 32. âyetiyle ilgili şu bilgiler kaydedilmiştir.(272)

(وان كل لما جميع) ومن قرأ (اي لما) بالتخفيف فما زائدة مؤكدة والمعني : وان كل لجميع ، ومن قرأ بالتشديد يجعل ان بمعني الجحد ، ولما بمعني إلا . تقديره : وما كل الا جميع

" (Herkes toplanacaktır) "Lemmâ" kelimesinin, şeddesiz olarak "Lemâ" okunması durumunda "Mâ" zâid olarak, manayı kuvvetlendirmek için olur. Buna göre mânâ, "Elbette herkes toplanıcıdır" Şedde ile okunması durumunda "İn" inkâr, "Lemmâ"da "illâ" manasında olur. Cümlenin takdiri de : " Ve Mâ küllün illâ Cemî'ün" (Herkes ancak ve ancak toplanacaktır.) "

d- Bazen Âyetin Tefsîri ile İlgili Yalnız Kırâat Farklılığını Belirtir:

<u>Örnek 1:</u> Kasas (28) sûresi 29. âyetinde geçen جذوة kelimesi ile ilgili yalnız, fetha, damme ve kesre ile okunduğu belirtilmiştir.(273)

<u>Örnek 2:</u> Lokman (31) sûresi 16. âyetinde yalnız مثقال kelimesinin mansub ve merfû okunduğu kaydedilmiştir. (274)

e- Şâz Kıraâtlara da Yer Ver Vermiştir:

<u>Örnek 1 :</u> أذنٌ kelimesi (275) tenvinli olarak okunmuştur.(276) Bu kıraât Hasan'a aittir ve şazdır. (277)

<u>Örnek 2:</u> نختم kelimesi يختم ، تكلمنا kelimesi de (278) لتكلمنا şeklinde okunmuştur.(279) Bu tür bir okuyuş, mütevatir kırâatlar arasında bulunmamaktadır ve şâzdır.(280)

271- *Nuğbe,* 36b
272- *Nuğbe,* 226b
273- *Nuğbe,* 195b
274- *Nuğbe,* 206a
275- *Tevbe* 9: 61
276- *Nuğbe,* 84a
277- *İthâf,* II,94; *el-Kırâatu'ş-Şâzze,* s. 52
278- *Yâsîn* 36: 65
279- *Nuğbe,* 228b
280- Ebû Hayyân, *el-Bahru'l-Muhît,* VII, 344

f- Vakıf ve İbtidâya Dikkat Çeker:

Örnek 1: Muhammed (47) sûresi 25. âyetinde; الشيطان سول لهم üzerinde vakfetmek güzel olur. Çünkü devamında واملي لهم cümlesinin fâili Allah'dır.(281)

Örnek 2: Fetih (48) sûresi 9. âyetinin tefsîrinde vakıf ve ibtidâ hususunda şu bilgiler verilmiştir.(282)

(وتعزروه) اي : لتعينوه وكثر من القراء اختيار الوقف علي (وتوقروه) لكون الكناية للنبي صلعم ، والابتداء بتسبحوه لان الكناية راجعة الي الله تعالي

" (Koruyasınız) Yani, ona yardım edesiniz. Kurrâlardan, "Ve Tüvakkirûh" üzerinde vakfetmeyi ve "Tüsebbihûh" ile başlamayı tercih edenler çoğunluktadır. Çünkü birincisinde kinâye peygamber içindir, ikincisinde ise Allah Teâlâ'ya râci'dir."

g) Kırâatları Sahâbe, Tâbiîn ve Kırâat İmamlarına Nisbet Eder

Ebû Hureyre : 208b

Ubey b. Ka'b : 279a

Ali b. Ebû Tâlib: 140a,288a

İbnü Mücâhid, (324/936) : 51b

İbnü Kesîr (120/737) : 8a, 153b

Ebû Amr (154/770) : , 153b

İbnü Âmir (118/736) : 51b

g- Âyetleri, Âsım Kıraâtından Başka Kıraâlara Göre Kaydeder ve Tefsîri de Ona Göre Yönlendirir:

Örnek 1: Bakara (2) sûresinin 106. âyetinde geçen ve Âsım kıraâtına göre ننسها kelimesi ننسأها şeklinde yazılmıştır.(283)

Bu şekilde ibni Kesîr ve Ebû Amr okumuşlardır.(284)

Örnek 2: A'raf (7) sûresi 57. âyetinde geçen بشرا kelimesi, Hamze (188/804) Kissâî (189/804) ve Halef (229/863)'in okuduğu gibi (285) نشرا olarak yazılmıştır.(286)

6- Muhkem ve Müteşâbih

Üzerinde geniş ihtilafların vaki olduğu konulardan birisi de muhkem ve mütaşâbih mevzûudur. Bu ihtilaflar sebebiyledir ki, konuya sâbit bir tarif de getirilememiştir.

281- *Nuğbe,* 269b
282- *Nuğbe,* 270b
283- *Nuğbe,* 10b
284- *İthâf,* I, 411
285- *İthâf,* II, 52
286- *Nuğbe,* 60a

Muhkem; neshe ihtimâli olmayan, (287) lâfız veya manâ yönünden kendisine bir şüphe arız olmayan (288) emir, nehiy, helâl ve haram gibi kat'î olan hususlara delâlet eden âyetlere denir.(289)

Müteşâbih, kendisinde gizlilik bulunan, anlaşılması umulmayan lâfız(290); ister lâfız, ister mânâ yönünden başkasına benzediğinden tefsîrinde güçlük çekilen(291), amel edilmeyen mensûh lafızlara denir.(292)

Şihâbuddin, muhkemi; helaller ve haramlar olarak tarif ederken, müteşâbihi; huruf-u mukatta'a gibi birbirine benzeyen âyetler olarak tarif etmiştir. قيل sîgasıyla verdiği diğer bir tarifte de müteşâbih; "farklı tevile ihtimali olan âyetler" olduğunu belirtmiştir.(293)

Tefsîrde muhkem, mensûh olmayan, metni ve hükmü bâkî âyetler için de kullanılmıştır.(294)

Konuyla alâkalı şu örnekleri zikredelim :

a- Müteşâbihle ilglili Yapılan Tevilleri Nakleder:

Örnek 1: Bakara (2) sûresi 2. âyetiyle ilgili:(295)

(الم) قيل : علم ذلك استأثر الله به . وقيل : هي سر القرآن ، وقيل : انا الله اعلم ، وقيل : هي اسماء السور

" (Elif Lâm Mîm) Bunun bilgisini Allah Teâlâ kendisine tercih ve tahsis etmiştir. Denildi ki bu, Kur'ân'ın sırrıdır. Denildi ki manası : Ben Allah, en iyi bilirim. Bir başka görüşe göre de bu, sûrelerin isimleridir."

Örnek 2: Şûrâ (42) sûresi 2. âyetiyle ilgili (296)

(حم عسق)قيل : العين علم الله ، والسين سناؤه والقاف قدرته ، قيل : الحروف الثلاثة اشارة الي العذاب والمسخ والقذف ، وقيل : اشارة الي العرش والسلام والقدرة، وقيل : هي اسم من اسماء القرآن اقسم الله بها

" (Hâmîm Ayn Sîn Kâf) Denildi ki, "Ayn" Allah'ın ilmidir."Sîn" yüceliği, "Kâf" kudreti demektir. Yine denildi ki, bu üç harf azab, tersine çevrilme ve taşlamaya işârettir. Bir başka görüşe göre bu üç harf, Arş, Selâm ve Kudret'e işârettir. Yine bir başka görüşe göre de, bu Allah'ın kendisiyle yemin ettiği Kur'ân'ın isimlerinden bir isimdir."

287- Seyyid Şerif, *Ta'rîfât,* s. 206
288- Râğıb el-İsfehânî, *Müfredât,* s.182
289- ez-Zerkeşî, *Burhân,* II, 68
290- *Ta'rîfât,* s. 200
291- *Müfredât,* s. 372
292- Zerkeşî, *Burhân,* II, 69
293- *Nuğbe,* 21b
294- *Nuğbe,* 16b, 56a, 93b
295- *Nuğbe,* 3b
296- *Nuğbe,* 256a

b- Kendisi Müteşâbihâtın Te'vili Cihetine Gidiyor:

Örnek 1: Hûd (11) sûresi 1. âyetinde geçen الر 'yı doğrudan اي انا الرحمن olarak tevil etmiştir.[297]

Örnek 2: ان ربي علي صراط مستقيم âyetini, [298] يعني مع قدرته عليهم لا يلحقهم الاما يوجب الحق şeklinde tevil etmiştir. [299]

8- Tasavvufî Açıdan

Öteden beri Allah'ın kelâmının sûfîlere ait görüş ve temâyüllerle tefsîr edilmesi meselesi münâkaşa mevzûu olmuştur. Genel bir ifade olarak; فأما كلام الصوفية في تفسير القرآن فقيل ليس بتفسير "Sûfîlerin Kur'ân tefsiri hakkındaki sözleri tefsir sayılmaz" denilerek, Sûfîlerin tefsîre ilişkin sözleri tefsîr kabul edilmemiş, hatta daha ileri gidilerek, tasavvufî olarak yazılan bazı tefsîrlerin müellifleri, eğer bunları Kur'ân tefsîri olarak kabul etmişlerse küfürde oldukları iddia edilmiştir.[300]

Şihâbuddin, müfessirliğinden daha çok mutasavvıf kişiliği ile tanınmıştır. Ancak o, felsefî bir görünüm arzeden teoriler ve anlaşılmaz ifadeler olan bir tasavvufun değil, sünnî bir tasavvufun temsilcisi olmuştur. Daha önce de belirtildiği gibi tefsîr, rivâyet tefsîridir. Ancak biz, tefsîri incelerken, mutasavvıf bir müelllifin tefsîri olduğu gerçeğini gözden uzak tutmadık ve eseri bu gözle mutalaâ ettik.

a- Âyete Tasavvufî Bir Yorum Getirir:

Örnek 1: وما منا الا له مقام معلوم âyetindeki [301] "bilinen makamdan maksat bir yoruma göre [302] Havf, Recâ, Muhabbet ve Rıza makamıdır.[303]

وقيل مقام معلوم من المقامات اي الخوف والرجا والمحبة والرضاء

" Denildi ki bu, Havf, Recâ, Muhabbet ve Rızâ gibi bilinen makamlardan bir makamdır."

Örnek 2: Kehf (18) sûresi 17. âyetindeki احسن عملا 'dan maksat, ايهم ازهد في الدنيا (hangisi dünyada daha zühd sahibi olacaktır.) dır. " [304]

Şihâbuddin'in âyet için doğrudan tercih ettiği bu tefsîr Hasan el-Basrî'ye aittir.[305]

b- Neml (27) sûresi 40. âyetinden hareketle وكان ذلك كرامة للولي ومعجزة للنبي

297- *Nuğbe,* 93b
298- *Hûd* 11:56
299- *Nuğbe,* 96b
300- ez-Zerkeşî, *Burhân,* II, 170; Suyûtî, *İtkan,* II, 184
301- *Sâffât* 37: 164
302- Bu yorum Ebû Bekir el-Varrâk'a aittir. krş. *Meâlim* IV, 584
303- *Nuğbe,* 236a
304- *Nuğbe,* 141a
305- krş. *Zâdü'l-Mesîr,* V, 106

"Bu, velîye kerâmet, o velînin tâbî olduğu peygambere de bir mu'cize sayılır." şeklinde bir sonuca varmakla "hârikulâde " anlamındaki kerâmeti kabul etmiştir.(306)

c- İnfitâr (82) sûresi 6. âyetinin tefsîrinde sûfî görüşlere yer vermiştir :

قيل للفضيل : لو قيل لك ما ذا كنت تقول ؟ قال كنت اقول : غرني ستورك المرخاة. فنظمه محمد بن السماك:

يا كاتم الذنب اما تستحي الله في الخلوة م ثا نيكا　　　　غرك من ربك امها له وستره طول مسا ويكا

" Fudayl'a denildi ki : "Sana denseydi sen ne derdin? " O dedi ki : " Günahlara örttüğün perdeler, beni aldattı." derdim.

" Ey günahlarını gizleyen, yalnızlıklarda, ikincin olan Allah'tan utanmadın mı? / Rabbinin sana mühlet vermesi ve uzun zaman senin günahlarını örtmesi seni aldattı."

Ayrıca isim belirtmeden وقال بعضهم diyerek şöyle bir görüş de nakletmiştir. (307)

وقال بعضهم اقول غرني كرم الكريم

" Bazılar dedi ki : " Derim ki, Kerîm olan keremi beni aldattı." Bu görüş, Ebû Bekir el-Verrâk'a aittir.(308) Buna benzer açıklamalar Letâifu'l-İşârât'da da mevcuttur.(309)

d-Rahmân (55) sûresi 19-20. âyetleriyle alâkalı umûmî bir ifadeyle قال اهل الاشارة diyerek şöyle bir yorum nakledilmiştir: (310)

قال اهل الاشارة : هما معرفة القلب ومعصية النفس وبينهما برزخ الرحمة والعصمة لا تؤثر معصية النفس مع معرفة القلب

"Ehl-i işâret dedi ki : " Bunlar kalbin ma'rifeti, nefsin isyânıdır. Aralarında Rahmet ve ismet engeli vardır. Nefsin isyânı kalbin ma'rifetine tesir edemez."

Buna benzer bilgileri Kuşeyrî (465/1072) يقال ifadesiyle verirken (311) daha sonraki mutasavvıf bir müfessir olan İsmail Hakkı Bursevî (1137/1725) de قيل sîgasıyla nakletmiştir.(312)

9- Müşkilü'l-Kur'ân Yönünden

Kur'ân-ı Kerim, Allah'ın mûciz bir kelâmı olması hasebiyle her türlü tenâkuz, çelişki ve tezattan korunmuştur."Eğer O, Allah'tan başkası tarafından gelmiş olsaydı onda bir çok tutarsızlık bulurlardı. " (313) Ancak O'nda, yüksek edebî sanatlar, husûsî prensibler - den ziyâde umûmî prensiblerin bulunmasından ötürü, O'nun keyfiyyetine henüz vâkıf olamamış kişilerin, anlaşılmasında güçlük çekecekleri yönleri vardır. Böyle bir durumda bu-

306- *Nuğbe,* 190b
307- *Nuğbe,* 315b
308- krş. *Meâlim,* V, 532
309- Kuşeyrî, *Letâifu'l-İşârât,* III, 697
310- *Nuğbe,* 286a
311- Kuşeyrî, *Letâif,* III, 507
312- İ.Hakkı Bursevî , *Rûhu'l-Beyân,* IX, 296
313- *Nisâ* 4: 82

nun izâlesi gerekir. Bu yöndeki tereddütlerin giderilmesi de " Müşkilü'l-Kur'ân" ilmiyle sağlanmıştır.

Bu hususta müstakil eserlerin varlığıyla birlikte, (314) müfessirler de eserlerinde birbirine aykırı gibi gözüken âyetlerin arasını cem' etmişlerdir.

Nuğbetü'l-Beyân'da konuyla ilgili tesbit edebildiğimiz 2 misâli nakledelim :

Örnek 1: Hicr (16) sûresinin 92. âyeti فوربك لنسألنهم اجمعين ile, Rahmân (55) sûresi 39. âyeti olan فيومئذ لا يسأل عن ذنبه انس ولا جان arasında ilk bakışta çelişki göze çarpmaktadır. Şihâbuddin bu tenâkuzu, suallerin mahiyyetine dair getirdiği açıklama ile gidermiştir.(315)

(فوربك لنسألنهم اجمعين) عن التوحيد والايمان ، وهذا سؤال توبيخ. وقوله : لا يسأل عن ذنبه انس ولا جانه اي : لا يسألون سؤال استفهام ليعلم ذلك من جهتهم

"(Rabbine yemin olsun ki, onların hepsinden soracağız.) Tevhîd ve imandan. Bu bir tevbîh suâlidir. "Onun günahından ne bir insan ne de bir cin sorulur" sözünden maksat da; yönlerini bilmek için soru sormak demektir."

Örnek 2: Şûrâ (42) sûresi 23. âyetinde قل لا أسئلكم عليه اجرا الاالمودة في القربي bölüm, peygamberin tebliğine karşı hiçbir ücret istemediğini bildiren diğer âyetlerle (316) tenakuz teşkil etmektedir.Bu tenâkuzu gidermek için, bu âyetle ilgili rivâyet edilen sahâbî ve tâbiî sözleri nakledildikten sonra şu açıklama yapılmaktadır :(317)

قوله (الاالمودة في القربي) وليس معناه سأل المودة فا ن الانبياء لا يسألون اجرا رأسا . ولكن معناه : اذكركم المودة في القربي واذكركم قرابتي منكم وهو استثناء ليس من الاول. وقيل هذه الاية نسخت بقوله : قل ما سألتكم من اجر فهو لكم ان اجري الا علي الله . وقيل : ليس كذلك لأن مودة النبي صلعم لا تنسخ . ويكون هذاالقائل ظن ان الاستثناء متصل . واذا كان غير متصل لا تنافي بين الآيتين

" (Ancak yakınlıkta dostluk) Bunun manası dostluk istemek değildir. Çünkü peygamberler öncelikli olarak ücret istemez. Fakat bunun mânâsı şöyledir : Size akrabalık dostluğumuzu ve benim sizin akrabanız olduğumu hatırlatıyorum. Bu bir istisnâdır fakat birincisinden değildir. Denildi ki bu âyet şu âyet ile neshedilmiştir : " De ki, vazifem karşılığında sizden bir şey istiyorsam o sizin olsun. Benim ecrim Allah'a aittir." Yine denildi ki: Böyle değildir. Çünkü peygamber (s.a.v.)'in dostluğu nesholunmaz. Bu sözü söyleyen, istisnânın muttasıl olduğunu zannetmiştir. Muttasıl olmasaydı o zaman her iki ihtimal arasında da çelişki olmazdı."

10- Hitaplar Açısından

Ulûmu'l-Kur'ân konularından birisi de "el-Hitâb Fi'l-Kur'ân"dır. Kur'ân-ı Kerim'de hitaplar genel olarak üç kısma ayrılır :

314- ez-Zerkeşî, *Burhân*, II, 45; Suyûtî, *İtkan*, II, 27

315- *Nuğbe*, 123b

316- *Yûnus* 10:72; *Sebe'* 34:47; *En'am* 6:90

317- *Nuğbe*, 257b

a- Hz. Peygambere olan hitaplar

b- Hz. Peygamberin dışındakilere yapılan hitaplar

c- Her ikisine birden yapılan hitablar

Bu üç husus kendi aralarında ayrı bir tasnife tâbi tutulduğu zaman 40 bölümde incelenebilir.(318) Şihâbuddin'in, tefsîrinde üzerinde durduğu ve ilk bakışta dikkati çeken hususlardan birisi de, hitabların muhâtabını belirlemesi ve anlamı muhataba göre yönlendirmesidir.

Örnek 1: وماتكون في شأن وما تتلو منه âyetinin(319) muhatabını tesbit bakımından şu açıklamaya yer vermiştir.(320)

(وما تكون في شأن) من امر دنياك . الخطاب للنبي وللامة. لان الخطاب الرئيس له ولأتباعه ولهذا قال : ولا تعملون من عمل

" (Hangi iş üzere olsan) dünya işlerinden. Buradaki hitap, peygambere ve bütün ümmetinedir. Çünkü ilk hitap onadır ve ona tabi olanlaradır. Bundan dolayı : " hiçbir iş yapmazsınız ki..." buyurulmuştur."

Örnek 2: فان كنت في شك âyetinin (321) muhâtabı her ne kadar Rasulullâh ise de kastedilen başkasıdır.(322)

(فان كنت في شك) الخطاب لرسول الله والمراد غيره والدليل عليه قوله : ان الله بما تعملون خبير ولم يقل بما تعمل

"(Eğer şüphen varsa) Buradaki hitap, Rasûlullah'adır fakat, başkası kastedilmiştir. Bunun delili de şu âyet-i kerimedir : " Şüphesiz Allah yaptıklarınızı en iyi bilendir." buyurulmuş "yaptığını" denilmemiştir."

Örnek 3: يا ايها الرسل كلوا من الطيبات âyetiyle(323) ilgili yalnız hitabın muhatabı belirtilmiştir. (324)

(ياايها الرسل) اراد رسول الله صلعم وحده علي مذهب العرب في مخاطبة الواحد بالجمع

"(Ey peygamberler) Arapların cemi' sîgasıyla tek kişiye hitab etme âdetleri gereği burada sadece peygamber (s.a.v.) kastedilmiştir."

Örnek 4: Kâf (50) sûresi 24. âyetiyle ilgili, tamamen Meâlimu't-Tenzîl'den naklettiği (325) şu bilgileri kaydetmiştir: (326)

(القيا في جهنم) هذا خطاب للواحد بلفظ التثنية علي عادة العرب تقول : ارحلاها وازجراها . والخطاب لخازن النار

" (Atın cehenneme) Bu, arapların âdeti üzerine tesniye lafzıyla tek kişiye hitaptır. Nite-

---

318- *el-Burhân,* II, 217; *el-İtkân,* II, 32

319- *Yûnus* 10:61

320- *Nuğbe,* 91b

321- *Yûnus,* 10: 94

322- *Nuğbe,* 93a

323- *Mü'minûn* 23:51

324- *Nuğbe,* 169b

325- Beğavî, *Meâlim,* V, 215

326- *Nuğbe,* 276a

kim şöyle derler : " Götürün ve engelleyin (tesniye lafzıyla tek kişiye hitap) " Hitap ise cehennen hizmetçilerinedir."

11- Tercih ve Tenkitler

Nuğbetü'l-Beyân naklî bir tefsîrdir. Naklî tefsîrlerin geneline ait yapılan umûmî eleştirilerde, onların buldukları bilgiyi, kuru-yaş demeden, tenkit süzgecinden geçirmeden olduğu gibi naklettileri vurgulanır.Ancak bunun her zaman istisnaları olmuştur. Rivâyet müfessirlerinin en önde gelenlerinden ve ilk müdevvinlerinden olan Taberî'nin tefsîri bunun en güzel örneğidir. Çünkü O, sadece haberleri ve görüşleri toplayıp tescil ederek kaybolmamalarını temin etmekle kalmamış, bilhassa o tescillere kendi görüşünü koymuş ve delillerini göstermiştir.(327)

Nuğbetü'l-Beyân'da da yer yer buna benzer örneklere rastlamak mümkündür. Biz, tesbit ettiklerimizden bazılarını konu ayırımı yapmaksızın kaydedeceğiz :

Örnek 1: A'raf (7) sûresi 202. âyetindeki يمدونهم kelimesini, Nâfi' ve Ebû Ca'fer yâ'nın dammesi ve mîm'in kesresi ile يُمِدُّونَهم şeklinde okumuşlardır. (328) Bu hususu tenkit eden Şihâbuddîn, gerekçesini şöyle ordaya koyar : (329)

(يمدونهم) يطولون لهم في الاغواء. ومن قرأ بضم فغير مستوصب. لان الأمداد يكون فيما يحمد قال الله تعالي : وامددناكم بأموال . وفي الشر : نمدهم في طغيانهم

" (Sürüklerler) Sapıklıkta onları uzun zaman uğraştırırlar. Damme ile okunması tasvib edilmez. Çünkü "İmdâd" hoş karşılanan işlerde olur. Allah Teâlâ buyurdu : " Onları mallarla imdâd (yardım) ettik. " Kötü işlerde ise : " onları azgınlıklarında mühlet verdik (nemüddühüm) " denilmiştir."

Örnek 2: A'râf (7) sûresinin 26. âyetindeki لباس التقوي (takvâ elbisesi)inden maksat nedir? Bu hususta çeşitli görüşler zikredildikten sonra قيل sîgasıyla Hz. Osman ve İbnü Abbas'ın (330) konuya ilişkin görüşleri verilmiş ve :

قلت : انا قال ذلك ، لان اللباس يستر عورة الظاهرة ولباس التقوي يستر عورة الجهل عن اعين العلماء. فان الجاهل اذا اعتمد الجهل انكشف عورته للعلماء

"Derim ki : Bunu ben dedim. Çünkü libas zâhirî ayıpları örter. Takvâ ise, âlimlerin gözünde cehâlet ayıbını örter. Çünkü câhil, âlimin yanında cehâletine dayandı mı, ayıpları ortaya çıkar." şeklindeki gerekçesiyle de onların görüşünü desteklediğini belirtmiştir.(331)

Örnek 3 Kamer (54) sûresinin 1. âyetiyle alâkalı Buhârî ve Müslim'in, Abdullâh b. Abbas'tan rivâyet ettikleri, "İnşikâk-ı Kamer" mucizesiyle ilgili haber nakledildikten son-

327- İsmail Cerrahoğlu, *Tefsir Tarihi,* II, 159
328- krş. *İthâf,* II, 73; *el-Budûr,* 128
329- *Nuğbe,* 70a
330- krş. *Taberî,* XII, 367; *Zâdü'l-Mesîr,* III, 183; *İbn Kesîr,* II, 208
331- *Nuğbe,* 58a

ra, başta Enes b. Mâlik, Cübeyr b. Mut'im, İbnü Abbas, İbnü Ömer, Huzeyfe olmak üzere sahâbe ve müfessirlerin çoğunluğunun ayın ikiye ayrılma mûcizesinin dünyada gerçekleştiği görüşünde olduğu kaydedilmiş, sonra da قيل sîgasıyla Osman b. Atâ'nın babasından naklettiği (332) şu görüş kaydedilerek tenkit edilmiştir : (333)

وقيل : معناه سينشق والعلماء كلهم علي خلا ف ذلك . وذكر اقتراب الساعة مع انشقاق القمر لأن انشقاقه من علامة نبوة محمد صلعم وزمانه من اشراط الساعة. وقال قوم ينشق يوم القيامة واجماع اهل العلم علي خلا ف ذلك . وقوله (وان يروا آية) يدل علي انه كان في الدنيا

"Denildi ki bunun mânâsı, yarılacak demektir. Alimlerin hepsi buna karşı çıkmıştır.Ayın yarılmasının, kıyâmetin yaklaşmasıyla beraber zikredilmesi ise, ayın yarılmasının peygamberin mucizesi olup, onun zamanının da kıyâmetin şartlarından olduğundan dolayıdır. Bazıları ise, ayın kıyâmet günü yarılacağını söylemişse de ehli ilmin ittifâkı bunun aksinedir. " Âyeti görseler de" ifâdesi bunun bu dünyada olacağına delildir."

Örnek 4: İnsan (76) sûresi 5. âyetindeki كافورا kelimesi hakkında, قيل sîgasıyla 2 görüş nakletmiştir. Bunlardan birincisi, Atâ ve İbnu's-Sâib'e ait, ikincisi ise Mücahid ve Mukâtile aittir. (334) Şihâbuddin tercihini ve gerekçesini şöyle belirtir : (335)

ويدل علي صحة القول الاول قوله : عينا

" (Aynen) sözü birinci görüşün doğruluğuna delildir."

Örnek 5: Mutaffifîn (83) sûresi 8. âyetindeki سجين kelimesinin ne anlama geldiği hususunda genel bir açıklama yapıldıktan sonra, 9. âyet olan كتاب مرقوم 'un, سجين kelimesinin tefsiri olduğuna ilişkin و ذكر قوم diyerek Zeccâc'ın (336) bir görüşü nakledilmiş ve والصحيح انه نعت الكتاب الذي للفجار denilerek Beğavî'nin de tercih ettiği görüş (337) kaydedilmiştir. (338)

332- krş. *Zâdü'l-Mesîr,* VII, 87-88
333- *Nuğbe,* 284a
334- krş. *Zâdü'l-Mesîr,* VIII, 430
335- *Nuğbe,* 310b
336- krş. Zeccâc, *Meâni'l-Kur'ân,* V, 298
337- Beğavî, *Meâlimu't-Tenzîl,* V, 537
338- *Nuğbe,* 316b

NETİCE

" Şihâbuddin Şühreverdî ve Nuğbetü'l-Beyân fî Tefsîri'l-Kur'ân Adlı Eserinin Tevbe Sûresine Kadar Tahkîki" isimli çamışmamızın belli-başlı sonuçlarını şöyle sıralayabiliriz :

1- Şihâbuddîn Sühreverdî'nin doğum ve ölüm tarihleri dikkate alınarak geçmişe bakıldığı zaman ana çizgileriyle bu yılların, Abbâsî Devletinin yıkılış, Selçuklu Deletinin kuruluş yıllarına rastladığı görülecektir. Haçlı seferleri, Moğol istîlâsı gibi uluslararası platformda daima dikkati çeken siyâsî olaylar da yine bu dönemde vuku' bulmuştur. İlmî sâhâda da ünlü medreselerin kuruluşu, tekke ve tarikatların sistemleşmesi bu çağda gerçekleşmiştir. Yine bu dönemde, eser ve tesirleri günümüze kadar ulaşan değerli ilim adamları da vardır.

2- Şihâbuddîn, Şâfiî mezhebinin fakihleri arasında isminden sözedilen, ayrıca yaşadığı çağda tasavvuf çevrelerinde "Şeyhu'ş-Şuyûh" seviyesine yükselmiş bir âlimdir. 539/1145 yılında Sühreverd'de doğmuş, 16 yaşında dönemin siyâsî ve ilmî merkezi olan Bağdat'a gelerek islâmî ilimlerde öğrenimini sürdürmüştür. Hadis, fıkıh ve usûl gibi ilimleri devrinin en önde gelen ilim adamlarından okumuş, bu arada ilk hocası olan amcasından tasavvufî eğitimini de tamamlayarak icâzet almıştır.

3- Şihâbuddîn tahsil hayatını tamamladıktan sonra, uzunca bir süre top lumdan uzaklaşarak uzlet hayatı yaşamış, nâfile ibâdetlerle şahsiyetini geliştirmiş, böylece kitleler üzerinde etkinliğini sağlayan kişiliğini bu devrede kazanmıştır.

4- İnzivâ hayatından sonra Şihâbuddîn, 4 Muharrem 362/26 Kasım 1234 yılında vefâtına kadar Bağdat'ı vatan edinmiş, orada te'lîf, eğitim ve irşâd faâliyetlerinde bulunmuştur. Bu arada, nüfuzlu ve çağdaşı olan diğer şeyhlere nazaran tartışma kabul etmez üstün kişiliğinden dolayı siyâsî maksatlı diplomatik seyahatlar da yapmıştır.

5- Şihâbuddîn, hemen çoğunluğu tasavvufa ait olmak üzere 30 civârında Arapça ve Farsça eser yazmıştır. Bunların büyük bir kısmı risâle çapındadır ve elimizde mevcutur. Kısmî olarak kaybolan eserleri de vardır.

6- Şihâbuddîn'in tefsîre ilişkin kendisi ihtiyaç duyduğu zaman mürâcaât etmek için kaleme aldığı notları, talebeleri tarafından sağlığında derlenerek teksîr edilmiş, faydasının umûmî olması için de müellifinin yazdığı mukaddime de eklenerek, müstakil bir eser

vücûda getirilmiştir. Eserin ismini bizzat müellifi yazdığı mukaddime de "Nuğbetü'l-Beyân fî Tefsîri'l-Kur'ân" olarak tesbit etmiştir.

7- Nuğbe'nin kütüphânelerde bilinen beş yazma nüshası mevcuttur. Tahkîk çalışmamız esnâsında ancak dört nüshasından istifâde ettiğimiz tefsirin, daha sonra beşinci nüshasını da elde ederek kısmî mukayeseler yapma fırsatını bulduk.

8- Şihâbuddîn'nin de belirttiği gibi Nuğbetü'l-Beyân, muhtelif tefsir kaynaklarından derlenmek suretiyle meydana gelmiş, muhtasar bir rivâyet tefsiridir. Bu açıdan eser, rivâyet tefsirinin temel unsurları açısından değerlendirmeye tabi tutulmuştur. Kur'ân-'ın Kur'ân'la, Kur'ân'ın Sünnetle, Sahâbe ve Tâbiîn sözleriyle, Nüzûl Sebepleri, Nâsih-Mensûh, İsrâîliyyât Açısından ve Kıssalarla Tefsîr yönünden eser, muhtevâsı hakkında genel bir kanaat oluşturacak seviyede tahlil edilmiş, yapılan tesbitler örneklendirilmek sûretiyle kaydedilmiştir.

9- Nuğbetü'l-Beyân her ne kadar rivâyet usûlü intihâb olunarak te'lîf edilmiş ise de, diğer benzerî rivâyet tefsirlerinde de müşâhede olunduğu gibi, dirâyet yönü de ihmâl edilmemiş; Fıkıh, Hadis, Kelâm, Lügat, Belâğat, Kırâat, Muhkem-Müteşâbih, Müşkilü' l-Kur'ân ve Tasavvufî açıdan, tefsirin genel hacmi gözönünde bulundurulduğu zaman, bir müfessirden beklenilen miktarda yaklaşımlarda bulunulduğu tesbit edilmiştir.

10- Şihâbuddîn, derleme sûretiyle meydana getirdiğini belirttiği tefsîrinde, yer yer muhtelif vesilelerle tercîh ve tenkitlerde de bulunmuştur.

11- Son olarak, Tevbe sûresinin sonuna kadar tahkîk etme bahtiyarlığına erdiren Yüce Allah'tan, daha sonraki çalışmalarımızda eserin tamamına muvaffak kılmasını temenni ederim.

نغبة البيان
في
تفسير القرآن

تأليف

عمر بن محمد بن عبدالله بن محمد بن عبدالله بن سعد

ابن حسين المعروف بشهاب الدين السهروردى

المتوفى سنة ٦٣٢هـ/١٢٣٤م

تحقيق

ياشار دوزنلى

استانبول – ١٩٩٤م

مقدمة المحقق

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجا قيما لينذر بأسا شديداً من لدنه ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجرا كبيرا.

والصلاة والسلام على سيدنا محمد المرسل شاهداً ومبشراً ونذيراً وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً وعلى آله وأصحابه السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان ودعوا بدعوتهم إلى يوم القيام. وبعد:

فإن القرآن الكريم أنزل على النبي محمد ﷺ ليحكم بين الناس بما أراه الله، ويبين لهم ما يتبعونه من الأوامر والنواهي. وفيه آيات محكمات هن أم الكتاب، وآيات مفصلات لا تحتاج إلى التأويل والبيان، وآيات مجملات لا تفهم من غير تفسير وبيان، وآيات فيها عمومات يقاس بها الوقائع والاحداث وتفسر على ضوء التطورات الاجتماعية والسياسية والاقتصادية. وقد نشأ وتطور هذا الوضع بعد الرسول ﷺ حتى مطلع القرن الثالث الهجرى واستمر بالرواية غالباً وبالدراية نادراً.

وبابتداء مرحلة التدوين دونت هذه الروايات وصنفت مصنفات ضخمة. وظهرت في مجال تفسير القرآن مدرستان هامتان: مدرسة التفسير بالرواية، ومدرسة التفسير بالدراية. وفي القرون التالية ازدهر تفسير القرآن وتعددت مدارسه كمدرسة التفسير التصوفي، والإشاري، ومدرسة تفسير آيات الأحكام وبالتالي التفسير المذهبي أعني تفسير القرآن الكريم لتأييد المذاهب الفقهية والأعتقادية.

ومن أشهر رواد مدرسة التفسير بالرواية وأقدمهم الإمام الطبري (٩٢٢/٣١٠) ويليه في الشهرة في القرون التالية الإمام البغوي (١١٢٢/٥١٠) والإمام ابن كثير (١٣٧٢/٧٧٤) والإمام السيوطي (١٥٠٥/٩١١).

إني في مرحلة تحديد موضوع رسالة الدكتوراه أجريت اتصالات واستشارات مع الأساتذة الكرام حول تحديد الموضوع فدلتني إرشاداتهم إلى تحقيق تفسير الإمام السهروردي الموسوم بـ« نغبة البيان في تفسير القرآن » وذلك لتقدم عصره ولكون مؤلفه من قدماء المشايخ الصوفية في عصره وشهرته الذائعة فيما بعد بمدرسته التصوفية.

ورسالتي هذه عبارة عن قسمين أساسيين: قسم عربي وقسم تركي والقسم العربي هو القسم المهم في الرسالة وهو الأساس فيها.

والقسم التركي يتكون من فصلين: الفصل الأول: حياة المؤلف والظروف السياسية في عصره موجزاً ومؤلفاته. والفصل الثاني: تعريف «نغبة البيان في تفسير القرآن» ودراسته منهجياً على ضوء علوم القرآن والعلوم الشرعية الأخرى والعلوم اللغوية والعربية والأدبية. وألحقت بآخر الرسالة الفهارس المختلفة لتيسير الوصول إلى التفسير ولكي ينتفع بها كل من يريد الإنتفاع منه بسهولة ويسر.

وفي الختام أشكر أستاذي ومشرفي فضيلة الأستاذ المساعد إسماعيل قره چام المدرس في قسم التفسير من كلية الإلهيات بجامعة مرمره بإستانبول، لمساعداته وتوجيهاته القيمة وإرشاداته السديدة. وكما أشكر فضيلة الأستاذ الدكتور سعاد ييلديرم عميد كلية الإلهيات بجامعة سقارية الذي هو أول من دلني على هذا العمل الجليل وأقدم شكري وامتناني إلى جميع أساتذتي وزملائي الذين ساعدوني في تحضير هذه الرسالة وإنجازها.

وأرجو الله أن يجعل هذا العمل خالصاً لوجهه الكريم..

ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم.

فلله الحمد أولاً وآخراً وصلّى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجميعن.

التعريف بالمؤلف

شهاب الدين السهروردي

اسمه، لقبه، كنيته:

اسمه: عمر، اسم أبيه: محمد، وكنيته المشهورة: أبو حفص ويدعى أيضاً بأبي عبدالله. وقد اشتهر بشهاب الدين وهو لقبه، ويعرف ايضاً بشيخ الشيوخ وشيخ العارفين وشيخ الاسلام وغيرها.[1]

نسبه:

ذكرت المراجع التي ترجمت الشيخ السهروردي نسبه كما يلي:

هو شهاب الدين أبو حفص وأبو عبدالله عمر بن محمد بن عبدالله بن محمد بن عبدالله – وهو عمويه – بن سعد بن حسين بن القاسم بن النضر بن القاسم بن محمد بن عبدالله ابن فقيه المدينة عبد الرحمن ابن فقيهها القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق القرشي التيمي البكري السهروردي الصوفي ثم البغدادي[2] ويلتقي السهروردي وابن الجوزي الذي عاش في عصره في النسب في القاسم بن النضر.

وهو سهروردي مولدا، بغدادي موطناً، بكري نسباً. وكان فقيها شافعياً المذهب، شيخا، صالحاً، ورعاً، كثير الإجتهاد في العبادة والرياضة، وتخرج عليه خلق كثير من الصوفية في المجاهدة والخلوة.

كان السهروردي ابن أب فقيه، وكان أبوه أبو جعفر درس الفقه ببغداد على أسعد المهني، واشتغل بالوعظ والإرشاد مدة، ثم رجع إلى سهرورد قاضياً، وقتل في بغداد نتيجة

---

(١) ينظر في ترجمة شهاب الدين: أخبار الزهاد لابن الساعي، ورقة ٩٥ – ١٠٣؛ المستفاد من ذيل تاريخ بغداد لابن النجار، ٢٠٩/١٩؛ المختصر لابن الدبيثي، ٢٩٣/١٥؛ تراجم رجال القرنين لأبي شامة، ١٦٣؛ التكملة لوفيات النقلة للمنذري، ٣٨٠/٣ – ٣٨١؛ مرآة الزمان لسبط إبن الجوزى، ٦٧٩/٢ – ٦٨٠؛ وفيات الأعيان لابن خلكان، ٤٤٦/٣ – ٤٤٨؛ مرآة الجنان لليافعي، ٧٩/٤ – ٨٢؛ تاريخ الإسلام للذهبي، ٩٦/٤ – ٩٩؛ سير أعلام النبلاء للذهبي، ٣٧٣/٢٢ – ٣٧٧؛ طبقات الشافعية لابن قاضى شهبة، ٨١/٢ – ٨٢؛ نزهة الأنام لابن دقماق، ورقة ٨ – ٩؛ طبقات الأولياء لابن الملقن، ٢٦٢ – ٢٦٥؛ البدر السافر للأدفوي، ورقة، ٤٨ – ٤٩؛ البداية والنهاية لابن كثير، ١٦٢/١٣.

(٢) وفيات الأعيان، ٢٠٤/٣؛ طبقات الشافعية للسبكي، ٣٣٨/٨؛ سير أعلام النبلاء، ٣٧٤/٢٢؛ النجوم الزاهرة، ٢٨٣/٦.

تعرضه لإفتراء عليه[١]، وكان له أخ صالح يتبرك الناس بدعائه في بغداد، اسمه عبد الملك بن محمد.[٢]

مولده:

وتذكر بعض المراجع أنه سهروردي ثم بغدادي. ويفهم من هذا أنه ولد في سهرورد وعاش في بغداد.[٣]

وتتفق المراجع في نقلها عن ابن النجار – تلميذ الشيخ السهروردي – أن مولد الشيخ أواخر شهر رجب أو أوائل شهر شعبان من شهور سنة تسع وثلاثين وخمسمائة هجرية وهو يقابل السابع والعشرين من شهر يناير سنة خمس واربعين ومائة بعد الألف بالتقويم الميلادي.[٤]

نشأته وطلبه للعلم:

تذكر المراجع أن السهروردي كان ابن ستة أشهر حينما قتل أبوه في بغداد مبهوتاً[٥]. ولم تتعرض لشئ غير هذا من أنه ماذا صار بعد ذلك؟ وكيف رحل إلى بغداد؟ ومع من رحل؟ وماذا درس؟ وعلى من درس؟

ولا نملك معلومات متعلقة بهذه الفترة غير ما ذكر العلامة الإسنوي من أن السهروردي درس في بلده إلى السن السابعة عشرة من عمره[٦]، وما ذكر ابن قاضي شهبة في طبقاته من أنه نشأ في بيت عمه أبي النجيب عبد القاهر[٧]، وما ذكر ابن الدبيثي من أنه رحل إلى بغداد مع عمه[٨]. ومع هذا فان هناك أمراً غير معلوم، ولئن كان معلوماً فغير مقطوع، وهو أن دراسته في سهرورد هل كانت على عمه فقط أم درس عليه وعلى غيره؟

ومهما كان فإن شهاب الدين بعد ما وصل إلى بغداد أكمل دراسة علم الحديث، والفقه، والأصول عند هبة الله الشبلي، وأخذ التصوف والإرشاد عن عمه أبي النجيب. وقضى شهاب الدين حياته في بغداد مدرساً ومرشداً إلى أن توفي وهو ابن تسعين سنة في بغداد.

---

(١) سير أعلام النبلاء، ٣٧٦/٢٢.

(٢) المستفاد لابن النجار، ١٣٩/١٦

(٣) التكملة لوفيات النقلة، ٣٨٠/٣؛ طبقات الأولياء، ١٦٢.

(٤) أخبار الزهاد، ورقة، ١٠٣؛ المستفاد، ٢١٠/١٩؛ معجم البلدان للحموي، ٢٩٠/٣.

(٥) سير أعلام النبلاء، ٣٧٥/٢٢.

(٦) طبقات الشافعية للإسنوى، ٣٤٢/١.

(٧) طبقات الشافعية لابن قاضى شهبة، ٨١/٢.

(٨) المختصر لابن الدبيثى، ٢٩٣/١٥.

شيوخه:

ومن المعلوم مما سبق أن الذي اهتم بتعليم وتربية الشيخ شهاب الدين هو عمه ولكنه لم يكتف بهذا بل أخذ عن كثير ممن اشتهر بالفقه والحديث والتصوف في عصره.

ولنذكر الآن شيوخه الذين ذكرت أسماؤهم وقصة حياتهم في المراجع:

١- عبد القاهر بن عبدالله بن محمد السهروردي وهو عمه (٤٩٠/٥٦٣)
٢- أبو المظفر هبة الله بن أحمد الشبلي (٤٧٠/٥٥٧)
٣- محمد بن عبد الباقي بن أحمد (٤٧٧/٥٦٤)
٤- طاهر بن محمد بن طاهر بن علي (٤٨١/٥٦٦)
٥- يحيى بن واثق بن علي بن فضل بن هبة الله فقيه شافعي (٥٩٥/٥١٧)
٦- معمر بن عبدالله بن رجا بن عبد الوهاب بن محمد (٤٩٤/٥٦٤)
٧- محمد بن أبي جعفر محمد بن علي بن محمد (٤٧٥/٥٥٥)
٨- عبد القادر بن صالح عبد الله بن جنكي دوست (٤٧١/٥٦١)
٩- عبدالله بن سعد بن حسين بن الخاطر (٤٨٠/٥٦٠)
١٠- أحمد بن مقرب بن حسين بن حسن (٤٧٩/٥٦٣)
١١- يحيى بن ثابت بن بيذار بن إبراهيم (٥٦٦/١١٧٠)
١٢- أبو محمد بن عبدالله البصري

تلاميذه:

يذكر ابن النجار وغيره أن الشيخ شهاب الدين بعد ما أكمل دراسته العلمية من الفقه والحديث والأدب والأصول وغيره انعزل عن الناس ولازم الخلوة مدة طويلة. واشتغل بالذكر، والصلاة، وتلاوة القرآن، والصوم ونحو ذلك من الفرائض والنوافل، ثم بدأ التدريس والإرشاد في مدرسة عمه بضفة دجلة (على شاطئ دجلة).[١]

وأما مدة ملازمته الخلوة فلم يمكن العثور عليه بالضبط. والمنقول في المراجع أنه لازم الخلوة والذكر والصوم إلى أن خطر له عند علو سنه أن يظهر للناس ويتكلم. فكان يتكلم بكلام مفيد من غير تزويق ويحضر عنده خلق عظيم، وظهر له القبول من الخاص والعام واشتهر اسمه وقصد من الأقطار، وظهرت بركات أنفاسه على خلق من العصاة فتابوا ووصل به خلق إلى الله تعالى وصار أصحابه كالنجوم. وبجانب هذا فإن الشيخ شهاب الدين قد ولي عدة ربط للصوفية، من أشهرها الرباط الناصري، ورباط المأمونية، ورباط البسطامي.[٢]

(١) أخبار الزهاد، ورقة، ٤٩٥ المستفاد، ٢٠٩/١٩؛ وفيات الأعيان، ٤٤٦/٣؛ طبقات الشافعية للسبكي، ٣٤٠/٨.
(٢) سير أعلام النبلاء، ٣٧٥/٢٢.

واستمر في التدريس والإرشاد في هذه الربط. وتخرج عليه في هذه المدارس والربط خلق كثير. والمذكور منهم في المراجع كما يلي:

١- محمد بن محمود بن حسن بن هبة الله المعروف بابن النجار (٥٧٨/٦٤٣)
٢- أبو بكر محمد بن عبد الغني المعروف بابن نقطة (٥٧٩/٦٢٩)
٣- محمد بن أبي المعالي المعروف بابن الدبيثي (٥٥٨/٦٣٧)
٤- محمد بن عبد الواحد المشهور بضياء الدين المقدسي (٥٦٩/٦٤٣)
٥- إسماعيل بن حامد بن عبد الرحمن المعروف بين تلاميذ السهروردي بالقوصي (٥٧٤/٦٥٣)
٦- أحمد بن محمد بن النابلسي المعروف بشرف الدين بن النابلسي (٦٩٤/١٢٩٥)
٧- محمود بن عبدالله بن أحمد الزنجاني (٥٩٧/٦٧٤)
٨- أسعد بن مسلم بن مكي بن علان المعروف بأبي الغنائم بن علان (٥٦٠/٦٣٦)
٩- محمد بن يوسف بن محمد (٥٧٧/٦٣٦)
١٠- محمد بن علي بن حسين بن حمزة المعروف بأبي الفضل الخلاطي (٥٩٤/٦٧٥)
١١- محمد بن عبد المؤمن أبي الفتح
١٢- محمد بن إبراهيم بن عبد الواحد بن علي المعروف بالجماعيلي القاضي الحنبلي (٦٠٣/٦٧٦)
١٣- محمد بن سوار بن إسماعيل المعروف بنجم الدين ين سوار الدمشقي الشاعر (٦٠٣/٦٧٧)
١٤- عبد الرحمن بن عمر بن أحمد المعروف بمجد الدين بن العديم (٦١٤/٦٧٧)
١٥- أحمد بن إسحق بن محمد المعروف بشهاب الدين والأبرقوهي (٦١٥/٧٠١)
١٦- أبو الفرج بن الزين
١٧- أبو إسحق بن الواسطي
١٨- رشيد بن أبي القاسم
١٩- ظهيرالدين محمود الزنجاني
٢٠- الفخر بن عساكر
٢١- الشمس بن الشيرازي
٢٢- القاضي الحنبلي
٢٣- حسن بن الجلال
٢٤- أحمد بن العطار
٢٥- زكي الدين عبد الله المنذري

وفاته:

عاش الشيخ شهاب الدين في بغداد بعد ما نزل فيها وهو ابن سبع عشرة سنة ما يوافق سنة خمس وخمسين وخمسمائة هجرية تقريباً. وإنه وإن سافر إلى البلاد الآخرى في هذه المدة إلا أنه استوطن في بغداد إلى أن توفي.(١) وقد ذكر آنفاً أنه قضى عمره مدرساً ومرشداً في بلده بجانب توليته عدة ربط للصوفية وقد أوفده الخليفة رسولاً من قبله إلى جهات مختلفة ثم فقد بصره في آخر عمره وصار مقعداً ومع هذا فما أخل بالأوراد وداوم على الذكر وحضور الجمع في محفته، وتوفي يوم الثلاثاء في الواقع الرابع من المحرم سنة اثنين وثلاثين وستمائة من الهجرة الموافق السابع والعشرين من شهر سنة أربع وثلاثين ومائتين وألف ميلادية ببغداد رحمه الله تعالى ودفن من الغد بعد صلاة الجنازة في جامع قصر في فناء رباطه بالوردية في ناحية باب سور بغداد(٢)

وحينما توفي لم يخلف كفنا لتكفينه رغم ما يتمتع به من شهرة ونفوذ عند الناس وكانت تأتي اليه الهدايا من كل جانب بما فيها هدايا السلاطين ولكنه كان يتصدق بكل ما يأتيه على الفقراء حتى لم يترك شيئاً.

مكانته العلمية:

كان الشيخ شهاب الدين ابن أب فقيه وكان عمه الذي تخرج عليه صوفيا ونتيجة هذا فإن السهروردي قد تأثر بهذا الجو العلمي والتصوفي وكان العلم والتصوف عاملين مؤثرين تأثيرا بليغاً في نشأته وتطوره ومع هذا فإننا سنتناول حياة السهروردي على ثلاث فترات:

١- فترة الفتوة والدراسة

٢- فترة الخلوة

٣- فترة الإرشاد والتأليف والتدريس والإشتغال بالأمور السياسية

وكما ذكر من قبل فإن فترة دراسة الشيخ السهروردي قد استمرت بلا انقطاع بملازمته لعمه إلى حين وفاته في بغداد سنة ٥٦٨ وفي هذه الفترة حصل طرفاً صالحاً من الفقه والخلاف وقرأ الأدب وصار من فقهاء الشافعية في زمانه وكان يفتي على خلاف المذهب الشافعي تبعاً للإمام الغزالي.(٣)

وقد اهتم شهاب الدين في هذه الفترة بالتربية التصوفية وأكملها وتخرج عليها.

---

(١) البدر السافر للأدفوي، ورقة، ٤٨

(٢) أخبار الزهاد، ورقة، ١٠٣؛ المستفاد، ١٩/٢١٠؛ التكملة للمنذرى، ٣/٢٨٠؛ وفيات الأعيان، ٣/٤٤٨

(٣) طبقات الشافعية للسبكي، ٨/٣٤١

وبعد الفترة الدراسية فإن شهاب الدين لازم الخلوة مدة طويلة واشتغل بالذكر والصوم والصلاة وقراءة القرآن. وقد برز شخصيته بين الناس بعد هذه الفترة. كان يعقد مجالس الوعظ والإرشاد بمدرسة عمه على شاطئ دجلة ويقصده الناس من جميع الأقطار وكان يلقى من الجاه والإحترام عند الملوك ما لم يلقه أحد من الناس[١] وكان أيضاً مرجع الفتوى في عصره حيث كان أهل الطرق من المشايخ يكتبون إليه من البلاد ويستفتونه فيما استشكلوا فيه من المسائل. وإن بعضهم كتب إليه: «يا سيدى إن تركت العمل أخلدت إلى البطالة، وإن عملت داخلني العجب، فأيهما أولى؟» فكتب جوابه: «اعمل واستغفر الله تعالى من العجب»[٢]

ولاشك أن السبب الأساسي في شهرة شهاب الدين بين الخواص والعوام هو ملازمته موقفا بين الإفراط والتفريط وحيازته العلم الظاهر والباطن.[٣] ويرى هذا واضحاً في رسالته المشهورة إلى ابنه يقول فيها: «يا بني أوصيك بتقوى الله وخشيته والزم حق الله تعالى وحق رسوله ﷺ وحق والديك... واحفظ حقه تعالى في السر والعلانية ولاتدع قراءة القرآن ظاهراً وباطناً وسراً وعلانية بالفهم والتدبر والحزن والبكاء ولاتعدل عن العلم لحظة وتعلم الفقه ولاتكن من جهال الصوفية وعوامهم وقراء الأسواق فانهم لصوص الدين وقطاع الطريق على المسلمين وعليك بالسنة واعتقاد أهل التوحيد واجتناب المحدثات...»[٤]

وجاء في رسالته إلى الإمام فخر الدين الرازي قوله:

«من تعين في الزمان لنشر العلم فقد عظمت نعمة الله تعالى لديه وينبغي للمتفطنين الحذاق من أرباب الديانات أن يمدوه بالدعاء الصالح ليصفى الله تعالى نيته وعلمه بحقائق التقوى...»[٥]

وكان عالماً متمسكاً بالسنة متجنباً عن البدع والخرافات وأحسن مثال لهذا ما روي من أن محي الدين ابن العربي (٦٣٨/١٢٤٠) حينما اجتمع معه في مجلس قال فيه: «نور متابعة النبى ﷺ في جبين السهروردي».[٦]

كان شيخ شيوخ الصوفية السنية في زمانه. وكان اهتمامه بالتصوف حقيقة علمية حتى أنه كان يسعى لإصلاح التصوف على ضوء الكتاب والسنة وتجريده عن البدع والخرافات.

---

(١) أخبار الزهاد، ورقة ١٠٢؛ مرآة الجنان، ٨١/٤؛ سير أعلام النبلاء، ٣٧٥/٢٢

(٢) وفيات الأعيان، ٤٤٧/٣؛ نزهة الأنام، ورقة ٩؛ مرآة الجنان، ٨١/٤

(٣) أخبار الزهاد، ورقة ٩٥؛ مرآة الجنان، ٧٩/٤؛ طبقات الأولياء لابن الملقن، ١٦٢

(٤) الوصية للسهروردى، ورقة ١٢٣

(٥) رسالة للسهروردى، ورقة ٩٦

(٦) نفحات الأنس، ٥٢٨؛ روضات الجنات للحنصارى، ٣٢٨

ويؤيد هذا تعليقه على ما روي من أن عبد القادر الكيلاني قال: «أن قدميّ هذين على أعناق الأولياء» فعد السهروردي هذا القول من شطحاتهم ورده قائلا: «إن أقوال غير المعصومين تقبل وترد، وأقوال المعصومين تقبل ولا ترد»(١)

ويروى ايضاً أن الشيخ شهاب الدين كان يعد أوحد الدين الكرماني (١٢٣٨/٦٣٥) مبتدعاً من أجل آرائه ورد اللقاء به أثناء الحج في السنة التى حج فيها أوحد الدين»(٢)

وكفى شهادة لبيان رفعة منزلته العلمية في عصره قول شيخه عبد القادر فيه: «أنت آخر المشهورين بالعراق» (٣) ويقال ايضاً: «لم يكن في آخر عمره في عصره مثله»(٤)

وكان كثير الحج حتى ألف بعض مؤلفاته أثناء الحج وتمكن من الإلتقاء بكثير من المشايخ منهم: ابن الفارض المعروف بسلطان العاشقين (١٢٣٥/٦٣٢). ويذكر أيضاً بأنه كان يطوف بالبيت ويتضرع إلى الله في حل بعض مشكلاته في تآليفه.(٥)

وكان له حظ وافر في الشعر. فلنذكر بعض أبياته المنقولة في المراجع:

ربيع الحمى – مذ حللتم – معشب نضير ... ومن اهابه يزهو بها النظر
لا كان وادي الغضا لا تنزلون به ... ولا الحمى سح في أرجائه مطر
ولا الرياح، وإن رقت نسائمها ... إن لم تفد نشركم لا ضمها سحر
ولا خلت مهجتي تشكو رسيس جوي ... حر قلبي بريا حبكم عطر
ولا رقأت عبرتي حتى تكون لمن ... ذاق الهوى وضنى في عبرتي عبر(٦)

وكان للشيخ شهاب الدين عادة إلباس الخرقة لمن أراد إجَازته القائمة اليوم مقام الشهادة. فلنذكر بعض الذين ألبسهم الشيخ السهروردي الخرقة:

١– أبو جعفر محمد بن عمر السهروردي المعروف بعماد الدين وهو ابنه(١٢٥٧/٦٥٥)
٢– أبو العباس القسطلاني (١٢٨٥/٦٨٤)
٣– عز الدين بن عبد السلام (١٢٦٢/٦٦٠)
٤– أبو العباس الفاروقي (١٢٨٥/٦٩٤)
٥– بهاء الدين زكريا الملطاني (١٢٦٢/٦٦١)
٦– سعدي الشيرازى (١٢٩٢/٦٩١)
٧– المحدث الزاهد ضياء الدين عيسى بن يحيى الأنصاري

(١) شذرات الذهب لابن العماد، ٢٠٠/٤ – ٢٠١
(٢) نفحات الأنس، ٦٦٠
(٣) مرآة الجنان، ٨٢/٤؛ نفحات الأنس، ٥٢٨
(٤) وفيات الأعيان، ٤٤٦/٣؛ نزهة الأنام، ورقة ٨؛ العبر للذهبي، ٢١٣/٣
(٥) مرآة الجنان، ٨٠/٤
(٦) أخبار الزهاد، ورقة ١٠٣؛ طبقات الأولياء، ٢٦٤ – ٢٦٥

وعادته هذه كانت سبباً لأنتشار شهرته في الآفاق بين العلماء والسلاطين حتى نال من الملوك والأمراء من الجاه والحرمة ما لم ينله أحد. وسمي بين علماء ومشايخ عصره بشيخ الشيوخ.

وأما ناحيته السياسية فنفهم من وصيته لابنه أنه كان يفضل الإبتعاد عن الملوك والأمراء مبدئيا.(١) ولكنه كان يستحسن الإشتغال بالشئون السياسية والإعانة للأمراء والإقتراب منهم حين الإحتياج إليه في إصلاح الأمور. ويتضح هذا في نصيحته للشيخ نجم الدين الرازي (٦٥٤/١٢٥٦) أثناء رجوعه من زيارة السلطان الكيكوباد (١٢٢٠/١٢٣٧) سلطان السلاجقة بقونية وذلك بمناسبة تبليغ رسالة الخليفة إلى السلطان. يقول في نصيحته: «أعن لهذا الشاب المتدين، صاحب العلم والصلة بالتصوف والمتصوفين، وهذا وإن كان غير مستحسن إلا أن الخدمة لشعب أناضول أفضل»(٢)

وكان الخليفة الناصر ينفذه رسولا إلى الجهات استفادة من شهرته لحل مشاكله الإدارية وقد أنفذ إلى الملك العادل بالشام مرات لأنه ما أرسل بشئ إلا حصل ببركته.(٣) ومع هذا فإن الخليفة الناصر أعرض عن الشيخ بعد نجاحه في أداء ما أنفذ إليه ومنعه الجلوس وأخذ ما كان في رباطه.(٤)

مؤلفاته:

وقد ألف الإمام السهروردي مؤلفات كثيرة تشهد له بالعلم والأمامة، بعضها رسائل وبعضها كتب مستقلة يبلغ مجموعها إلى الثلاثين:

١- نغبة البيان في تفسير القرآن:

وهو الكتاب الذي بين أيدينا الآن

٢- عوارف المعارف:

ألفه الإمام السهروردي في آداب التصوف على نهج الإحياء للامام الغزالي ويتكون من ٦٣ قسماً. وقد طبع بتحقيق عبد الحليم محمود ومحمود بن شريف مجلدا واحداً في سنة ١٩٧٧ وهذا التحقيق ينتهي في الباب الواحد والعشرين.

وله مختصرات وشروح. وترجم الى اللغة التركية والفارسية والانجليزية والجرمنية.

٣- كتاب حلية الناسك في المناسك

---

(١) الوصية للسهروردى، ورقة ١٢٣

(٢) عثمان طوران Selçuklular Zamanında Türkiye، ٣٩٢

(٣) طبقات الشافعية للإسنوى، ٣٤٢/١

(٤) مرآة الزمان، ٦٧٩/٢

ألفه في فضائل الحج ومناسكه ويوجد منه نسخة مخطوطة في مكتبة السليمانية في قسم آياصوفيا تحت رقم ١١٣٦ بنسخ محمد بن إبراهيم المقدسي في سنة ٧٧١ هجرية

٤- رشف النصائح الإيمانية وكشف الفضائح اليونانية

كتاب ألفه في رد الفلسفة اليونانية وتوجد نسخة منه بمكتبة السليمانية بقسم أسعد أفندى تحت رقم ٥٢٢٧/٦

٥- رحيق التحقيق المختوم

كتاب ألفه الإمام في الأسرار الغيبة وتوجد نسخة منه في مكتبة السليمانية بقسم حاجي محمود أفندي تحت رقم ٢٦٨٢/١

٦- كتاب الفتوة

وهو كتاب ألف في الفتوة باللغة الفارسية وتوجد نسخة منه في مكتبة السليمانية بقسم آياصوفيا تحت رقم ٢٠٤٩/١

٧- اللوامع الغيبية في الروح

رسالة مؤلفة في أحوال الروح وحقيقته وتوجد نسخة منه في مكتبة السليمانية بقسم بغدادلي وهبي تحت رقم ١٠٢٣/٣

٨- جذاب القلوب إلى طريق المحبوب وموصل إلى المطلوب

كتاب مؤلف في آداب التصوف للمبتدئين ويتكون من ثلاثين باباً. وطبع في حلب سنة ثمان وعشرين وثلاثمائة وألف من هجرة من له العز والشرف.

٩- كتاب إرشاد المريدين

كتاب مؤلف في المصطلحات التصوفية. وله نسخة في مكتبة السليمانية بقسم شهيد علي باشا تحت رقم ١٣٩٧/١

١٠- رسالة السير والطير

رسالة مؤلفة في السير المذكورة في قول النبى ﷺ: سيروا سبق المفردون. قيل: من المفردون يا رسول الله؟ قال: «المشتهرون بذكر الله وضع الذكر عنهم»

وتوجد نسخة منه في مكتبة السليمانية بقسم شهيد علي باشا تحت رقم ١٣٩٣

١١- رسالة في الإرادة

رسالة مؤلفة في تفسير الإرادة المذكورة في قوله تعالى: «ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى يريدون وجهه..» (الانعام: ٥٢) ادعى الإمام في هذه الرسالة أن هذه الإرادة هى نفس الإرادة المعروفة بين المتصوفين. وتوجد نسخة منه في مكتبة السليمانية بقسم شهيد علي باشا ١٣٩٣/١٦

١٢- فتوحات

وهذه الرسالة هى الرسالة المعروفة باللوامع الغيبيـة، وتوجد نسخة منه في مكتبة السليمانية بقسم شهيد علي باشا تحت رقم ١/١٣٨٢

١٣- إعلام الهدى وعقيدة أرباب التقى

كتاب مؤلف في العقيـدة . وتوجد نسخة منه في مكتبة السليمـانية بقسم نافذ باشا تحت رقم ٢/٤٢٨

١٤- الوصايا

رسالة تحتوي على وصايا الإمام السـهروردى لابنه عماد الدين. وتوجـد هذه الرسالة في مكتبـة السليـمانـية بقـسم قـصيـدة جى زادة تحت رقم ٦/٧٢١ ولهـا نسخ أخـرى في نفس المكتبة.

١٥- الرسالة

وهذه الرسالة كتبها الإمام السهروردى إلى الإمام فخر الدين الرازي. وتوجـد منه نسخة في مكتبة السليمانية بقسم وهبي أفندي ١٥/٢٠٢٣

١٦- أوراد السهروردى

وهوكتاب يحتـوي على أوراد السهروردي وأذكاره اليومية. وقـد شرحه علاء الدين علي بن أحمد الغرى وسماه «كنز العبـاد في شرح الأوراد» ويوجد هذا الشرح بمكتبة سليم آغا تحت رقم ٢/٥٥٠

١٧- الأسئلة والأجوبة

كتاب مشتـمل على الأسئلة الموجهة إلى الإمام السهروردي وأجوبته عليـها وتوجد نسخة منه في دار الأمانة المصرية تحت رقم ١٧٦٢

١٨- إدالة الأعيان على البرهان

كتـاب مؤلف في الدفـاع عن عقـيدة أهل السنة والرد على الفـلاسفة والدهـريين. وتوجد نسخة منه في مكتبة السليمانية بقسم حميدية تحت رقم ١٢/١٤٤٧

١٩- رسالة في الفقر

وقد ذكر بروكلمان هذه الرسالة بهذا الإسم ولكنها مسـجلة في فهارس مكتبة السليمانية باسم: رسالة في التصوف، وتوجد هذه النسخة بقسم إبراهيم أفندي تحت رقم ١١/٨٧٠

٢٠- رسالة في السلوك

رســالة مؤلفـة في آداب المريديـن. وهذه الرسـالـة وإن نسبت فـي المصـادر إلى الإمـام السهروردي ولكن العبـارة المذكورة في آخر الرسالة تشعر بإنه مؤلفه غير الإمام السهروردي.

وتوجد هذه النسخة في مكتبة السليمانية بقسم إبراهيم أفندي ١١/٨٧٠

٢١- مقامات العارفين

وهذه الرسالة مذكورة في بروكلمان بهذا الإسم. واسمها المسجل في فهارس مكتبة السليمانية هو: هدية الطالبين ومصباح السالكين وتوجد هذه النسخة في مكتبة السليمانية بقسم إبراهيم أفندي تحت رقم ٨٧٠

وتوجد أيضاً رسالة حول هذا الموضوع باسم: «رسالة في أنه يلزم للصوفي أن يكون له أربعون مقاماً» في نفس المكتبة بقسم أسعد أفندي تحت رقم ٣٧٩٤/٤. ولم يذكر في الرسالة مؤلفها ولكنها نسبت في فهارس المكتبة للإمام السهروردي.

٢٢- بهجة الأبرار في المناقب الغوثية

٢٣- رسالة العاصمية

وهذه الرسالة مؤلفة في تاريخ الخوارزميين وهو مفقود

٢٤- غاية الإمكان في الكلام

٢٥- نعمة الفقه

٢٦- حل الرموز ومفاتيح الكنوز

٢٧- رسالة في غرر الخلق واستدراجهم

٢٨- رسالة في إعتقاد الحكماء

٢٩- رسالة في لبس الخرقة

٣٠- القول المختصر في أخبار المهدي المنتظر

٣١- مغاني المعاني

توصيف النسخ:

لقد توفر لي من كتاب «نغبة البيان في تفسير القرآن» للإمام السهروردي خمس نسخ ولم أهتد إلى نسخة أخرى.

وأوصاف هذه النسخ كما يلي:

١- النسخة الموجودة في مكتبة السليمانية بإستانبول في قسم حاجي بشير آغا تحت رقم ٢٤، وهي النسخة التي اعتمدت عليها في التحقيق وذلك لأسباب أشرت اليها آنفاً.

عدد أوراق هذه النسخة ٣٣٣ ورقة، وفي كل صحيفة ١٩ سطراً، ومقاسها ٢٥٥ X ١٧٥سم، ٢٠٣X ١٣٦سم وكتبت بخط النسخ، وانتهت الكتابة في شهر رمضان المعظم من شهور سنة عشر وستمائة هجرية، وفي هذه النسخة قيد الإجازة بخط المؤلف لضياء الدين ابن أبي الحبش بن إبراهيم.

٢- النسخة الموجودة في مكتبة السليمانية بإستانبول في قسم مصلى مدرسه سي، تحت رقم ٢٠. عدد أوراق هذه النسخة ٢٩١ ورقة، وفي كل صحيفة ٢١ سطراً، وكتبت بخط النسخ وانتهى النسخ سنة ثلاث وثلاثين وسبعمائة في مدينة دمشق الشام بقلم المستنسخ محمد شاه بن حجاج بن محمد القشقرى. وهذه النسخة مستنسخة من نسخة المؤلف كما ذكر في ورقة ٢٩١ أ.

وقد رمزت لهذه النسخة بالحرف (ر)

٣- النسخة الموجودة في دار الكتب المصرية، ميكروفلم، نمرة: ١٥٥٤٣

عدد اوراق هذه النسخة ٢٠٢ ورقة، وفي كل صحيفة ٢٥ سطراً، وكتبت بخط النسخ الجميل مضبوطة الكلمات، وأنتهى النسخ في سنة تسع وسبعين وتسعمائة هجرية، بقلم المستنسخ يحيى سبط الشيخ نور الدين المرافي.

وقد رمزت لهذه النسخة بالحرف (م)

٤- النسخة الموجودة في دار الكتب المصرية، ميكروفلم، نمرة: ٢٩٣٩

عدد أوراق هذه النسخة ٢٠٦ ورقة، وفي كل صحيفة ٢٥ سطراً، وكتبت بخط النسخ الجميل مضبوطة الكلمات، وانتهى النسخ سنة سبعين ومأتين وألف من الهجرة، بقلم

المستنسخ محمد بن محمد بن محمد بن علي الحسيني.
وقد رمزت لهذه النسخة بالحرف (ج)

٥- النسخة الموجودة في مكتبة الأسد في مدينة دمشق الشام في قسم نهاوند تحت رقم: ١٤٧٦٩

عدد أوراق هذه النسخة ٢٨٢ ورقة، وفي كل صحيفة ٢٠ سطراً، ومقاسها ١٦و٥X ٢٥سم، وكتبت بخط النسخ الجميل، وهي نسخة مصححة، مكتوبة بقلم محمد نعمة الله النخجواني. وفي آخر النسخة قيد الإجازة من المؤلف لأمين الدين أبي القاسم بن بندر التبريزي في سنة ثلاثة عشر وستمائة. وكانت هذه النسخة في مكتبة عثمانلي بحلب ثم نقلت إلى دمشق الشام. وهي مسجلة في كتب الفهرسة على عنوانها القديم.

وقد أتيح لي فرصة الوصول إلى هذه النسخة بعد إتمام التحقيق فللّه الحمد والمنة، ولهذا اكتفيت بذكرها فقط كما أشرت إليه من قبل.

عملي في التحقيق:

هذا و«لنغبة البيان في تفسير القرآن» خمس نسخ على ماعرف بين المفهرسين. اثنتان منها في القاهرة واثنتان في استانبول وواحدة في دمشق منقولة إليها من حلب.

ونحن في أثناء التحقيق قابلنا هذه النسخ بعضها ببعض غير نسخة حلب. وذلك لعدم إمكان العثور على هذه النسخة لمشكلات نشأت من إدارة المكتبة في سوريا واكتفينا بالإشارة إليها فقط. وكان هدفنا الأول من هذا التحقيق تعيين النسخة الأصلية من بين هذه النسخ، ولتحقيق هذا الهدف:

١- قابلت النسخ بعضها ببعض كما أشرت آنفا، وجعلت النسخة الموجودة في مكتبة سليمانية بقسم حاجى بشير آغا تحت رقم ٢٤ الأصل الذي أعول عليه لكونها أقدم النسخ، ولوجود قيد الإجازة فيها بخط المؤلف، ولكون النسخ الأخرى مستنسخة من هذه النسخة وأشرت إلى الفروق بين النسخ في الهامش.

٢- ألحقت القيود الموجودة بهامش النسخ بقيد «صح» إلى المتن والقيود الأخرى أثبتها في الهامش.

٣- خرجت الأحاديث والآثار والنقول.

٤- ذكرت تراجم الأعلام من المصادر بطريق الإيجاز.

٥- رقمت الآيات القرآنية بجانب الصحيفة ونظمت الفقرات على هذا الترقيم.

٦- أشرت إلى غرات الورقات بالهامش لتيسير الوصول إلى النسخة الأصلية.

٧- راعيت في الإملاء قواعد الإملاء المستعملة الآن، وماراعيت إملاء النسخة الأصلية المخالفة للقواعد الجديدة. ولكن الخط والإملاء المخالفين للقواعد الجديدة والمنقولين في القرآت المتواترة أو المشهورة أوالشاذة نقلتهما على ما كانا عليه من غير تصحيح أو تبديل.

الرموز المستعملة في المقابلة:

ر : النسخة الموجودة في مكتبة سليمانية قسم مصلى مدرسه سي

م : نسخة دار الكتب المصرية تحت رقم ١٥٥٤٣

ج : نسخة دار الكتب المصرية تحت رقم ٢٩٣٩

أ : الوجه الأول للورقة

ظ : الوجه الثاني للورقة

استانبول

يشار دوزنلى

الجزء ... الأول والثاني من نغبة البيان في تفسير القرآن على التمام

تأليف ... الكبير العالم الرباني حجة الإسلام مظهر أحوال السلف الصالحين والمحقق علوم الموحدين شهاب الدين أبو عبد الله عمر بن محمد السهروردي متع الله الإسلام بطول حياته

صورة الصفحة التي عليها عنوان الكتاب وإجازة المؤلف من نسخة استانبول في قسم حاجي بشير آغا، تحت رقم ٢٤

قوله قل هو الله احد اي الذي سألتم تبيين نسبته هو الله احد اي الواحد الذي
ليس كمثله شيء الله الصمد بالمواواة الصمد وقال رسول الله صلعم السيد الذي
يصمد اليه في الحوائج يقال صمدت صمده اي قصدت قصده وقيل الصمد السيد
الذي انتهى اليه السؤدد لم يلد كما ولدت مريم ولم يولد كما ولد عيسى قال مشركوا
العرب الملائكة بنات الله وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح
ابن الله فكذبهم الله تعالى ولم يكن له كفواً اي مماثلاً

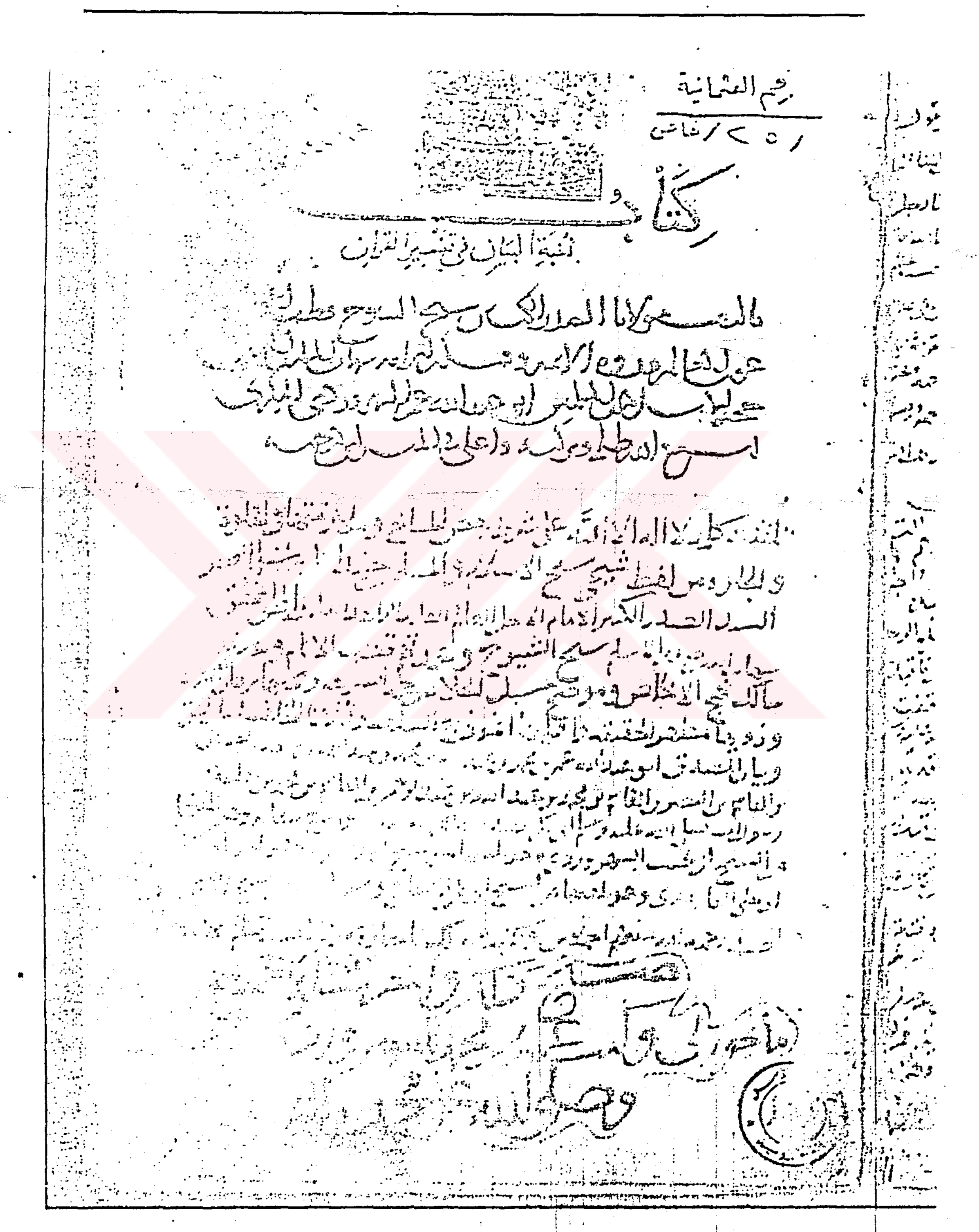
سورة الفلق بسم الله الرحمن الرحيم

قل اعوذ برب الفلق نزلت حين سحر لبيد بن اعصم اليهودي في احدى عشرة عقدة في
وتر ودسه في بئر يقال لها ذروان فمرض رسول الله صلعم واشتد عليه ذلك ثلث ليال فنزلت
المعوذتان واخبره جبريل بمكان السحر فارسل رسول الله فجاء بها فقال جبريل للنبي صلعم حل
عقدة واقرأ آية بكل آية انحلت عقدة وذهب ما كان يجده والفلق الصبح وبيانه [illegible]
قوله ومن شر غاسق اذا وقب هو الليل اذا اقبلت ظلمته من المشرق فدخل في النهار
يقال غسق واغسق اذا اظلم قوله ومن شر النفاثات في العقد وهن السواحر
والنفث النفخ قيل هن بنات لبيد بن اعصم اليهودي والحاسد اليهودي

سورة الناس بسم الله الرحمن الرحيم

قوله الوسواس هو الشيطان ذو الوسواس قوله الخناس قيل هو الذي ان العبد اذا ذكر الله
خنس وان نسي الله نفث في قلبه فذلك الوسواس الخناس قوله الذي يوسوس في صدور الناس
اي الكلام الخفي الذي يصل مفهومه الى القلب من غير سماع وهو من الجنة وعطف
الناس على الوسواس والمعنى من شر الوسواس ومن شر الناس كان من الانس نسخته

صورة الصفحة الأخيرة من نسخة استانبول في قسم حاجي بشير آغا، تحت رقم ٢٤



رقم العثمانية

كتاب

نخبة البيان في تفسير القرآن

صورة الصفحة التي عليها عنوان الكتاب من نسخة دمشق، تحت رقم ١٤٧٦٩

بسم الله الرحمن الرحيم قل هو الله احد اي الذي سألتم
تبيين نسبته [illegible] الذي ليس كمثله شيء لما نزل
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

سورة الفلق

بسم الله الرحمن الرحيم قل اعوذ برب الفلق نزلت في لبيد بن
اعصم اليهودي سحر رسول الله صلى الله عليه [illegible] احدى عشرة عقدة في وتر
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

سورة الناس

بسم الله الرحمن الرحيم قوله الوسواس [illegible] الشيطان
ذو الوسواس وقوله الخناس [illegible] اذا ذكر الله تعالى

٢٨٤

خنس وانقبض واذا لم يذكر الله انبسط على القلب قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان الشيطان واضع خطمه على قلب ابن آدم فاذا ذكر الله تعالى خنس
وان نسي التقم قلبه فذلك الوسواس الخناس قوله يوسوس في صدور
الناس اي الكلام الخفي الذي يصل مفهومه الى القلب من غير سماع
[illegible] وعطف قوله والناس على الوسواس والمعنى من شر
الوسواس ومن شر الناس كأنه أمر ان يستعيذ من شر الجن والانس
قيل ان قل هو الله احد والمعوذتين دواء من كل داء

تم كتاب التفسير

بحمد الله وحسن توفيقه على يدي الفقير المحتاج
الى رحمة الله تعالى محمد بن نعمة الله النخجواني
المقيم [illegible] في منتصف شهر رمضان
سنة ثلث عشرة وستمائة [illegible]

سمع علي جميع هذا الكتاب الولد الصالح العالم
[illegible] ادام الله تعالى
[illegible] واجزت له روايته مسموعاتي
ومجازاتي وغير ذلك مما يجوز لي روايته
عند اصحاب الحديث وكتب [illegible]
[illegible] السهروردي وصلى الله على محمد وآله

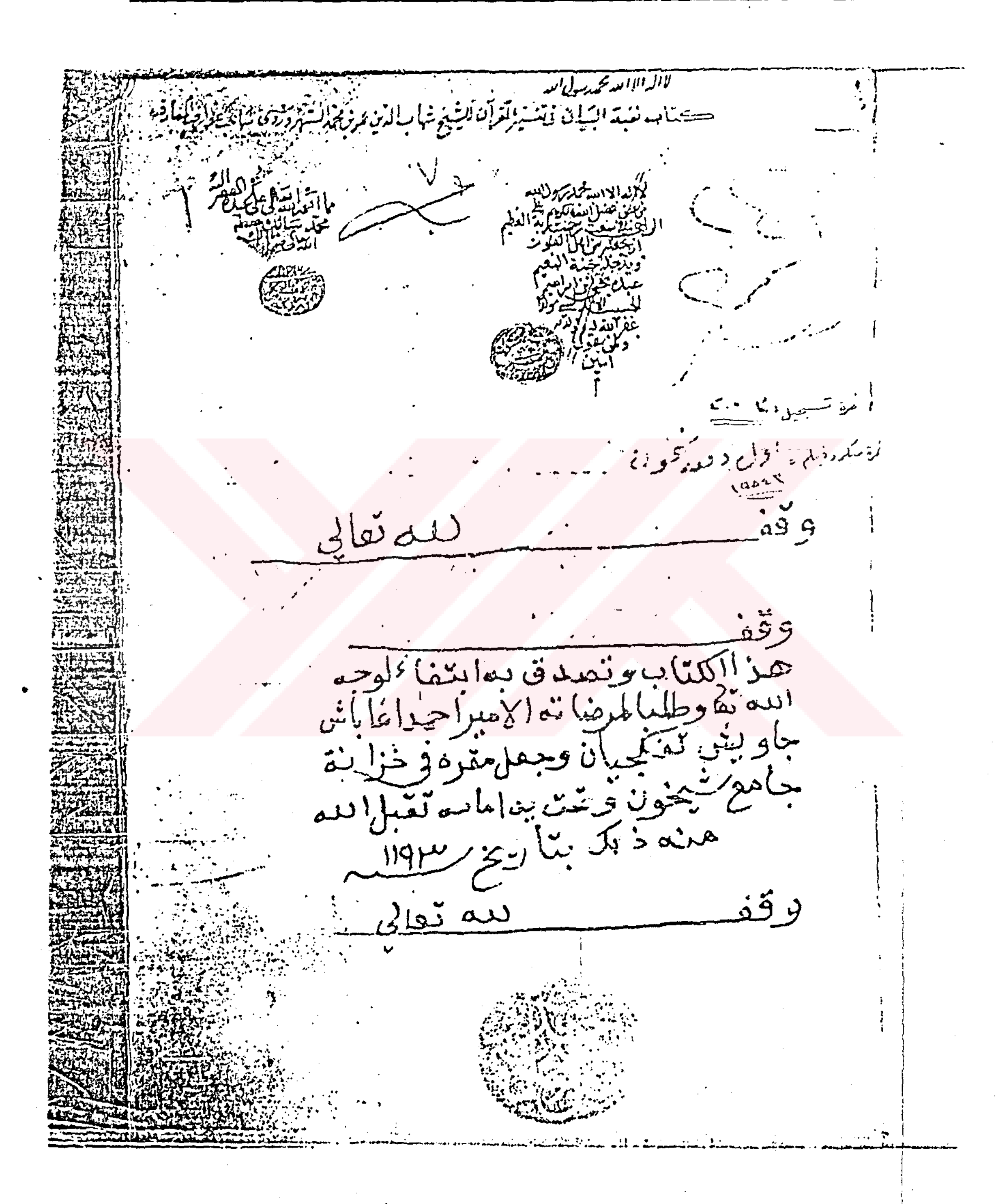
صورة الصفحة الأخيرة التي عليها إجازة المؤلف من نسخة دمشق، تحت رقم ١٤٧٦٩

١٦١

النصارى المسيح ابن الله فكذبهم الله تعالى بقوله تعالى ولم يكن له كفوا أحد أي مثلا
ومن سورة الفلق بسم الله الرحمن الرحيم قوله تعالى قل أعوذ برب
الفلق نزلت في لبيد بن أعصم اليهودي سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم
في إحدى عشرة عقدة في وتر ودسه في بئر يقال لها ذروان فمرض رسول
الله صلى الله عليه وسلم اشتد عليه ذلك ثلاث ليال فنزلت المعوذتان وأخبره
جبريل بمكان السحر فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا رضي الله عنه فجاء بها فقال
جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم حل عقدة واقرأ آية فكلما قرأ آية انحلت عقدة وذهب
ما كان يجد والفلق الصبح وبيانه قوله تعالى غاسق قيل هو الليل إذا أقبلت
ظلمته من المشرق فيدخل في النهار يقال غسق إذا أظلم واغتسق [illegible] قوله تعالى النفاثات
في العقد السحرة والسواحر والنفث النفخ قيل هن بنات لبيد بن أعصم اليهودي والحاسد
اليهود ومن سورة الناس بسم الله الرحمن الرحيم قوله تعالى الوسواس هو
الشيطان ذو الوسواس قوله تعالى الخناس قيل [illegible] إذا ذكر الله خنس
وانقبض وإذا لم يذكر الله انبسط على القلب [illegible] رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الشيطان
واضع خطمه على قلب ابن آدم فإذا ذكر الله خنس وإن نسي التقم قلبه فذلك الوسواس
الخناس قوله تعالى يوسوس في صدور الناس أي الكلام الخفي الذي يصل مفهومه
إلى القلب من غير سماع وهو من الجنة وعطف عليه والناس على الوسواس والمعنى
من شر الوسواس ومن شر الناس كأنه أمر أن يستعيذ من شر الجن والإنس قيل
لمن قال هو الله أحد والمعوذتين [illegible] من كل [illegible] والحمد لله رب العالمين
وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين

قد اتفق الفراغ من تعليق هذا الكتاب بعون الله الملك الوهاب على يدي العبد الفقير
المعترف بالتقصير محمد شاه بن الحاج محمد الكاشغري [illegible]

صورة الصفحة الأخيرة من نسخة استانبول في قسم مصلى مدرسه سى، تحت رقم ٢٠



لا اله الا الله محمد رسول الله

كتاب نغبة البيان في تفسير القرآن الشيخ شهاب الدين عمر بن محمد السهروردي صاحب عوارف المعارف

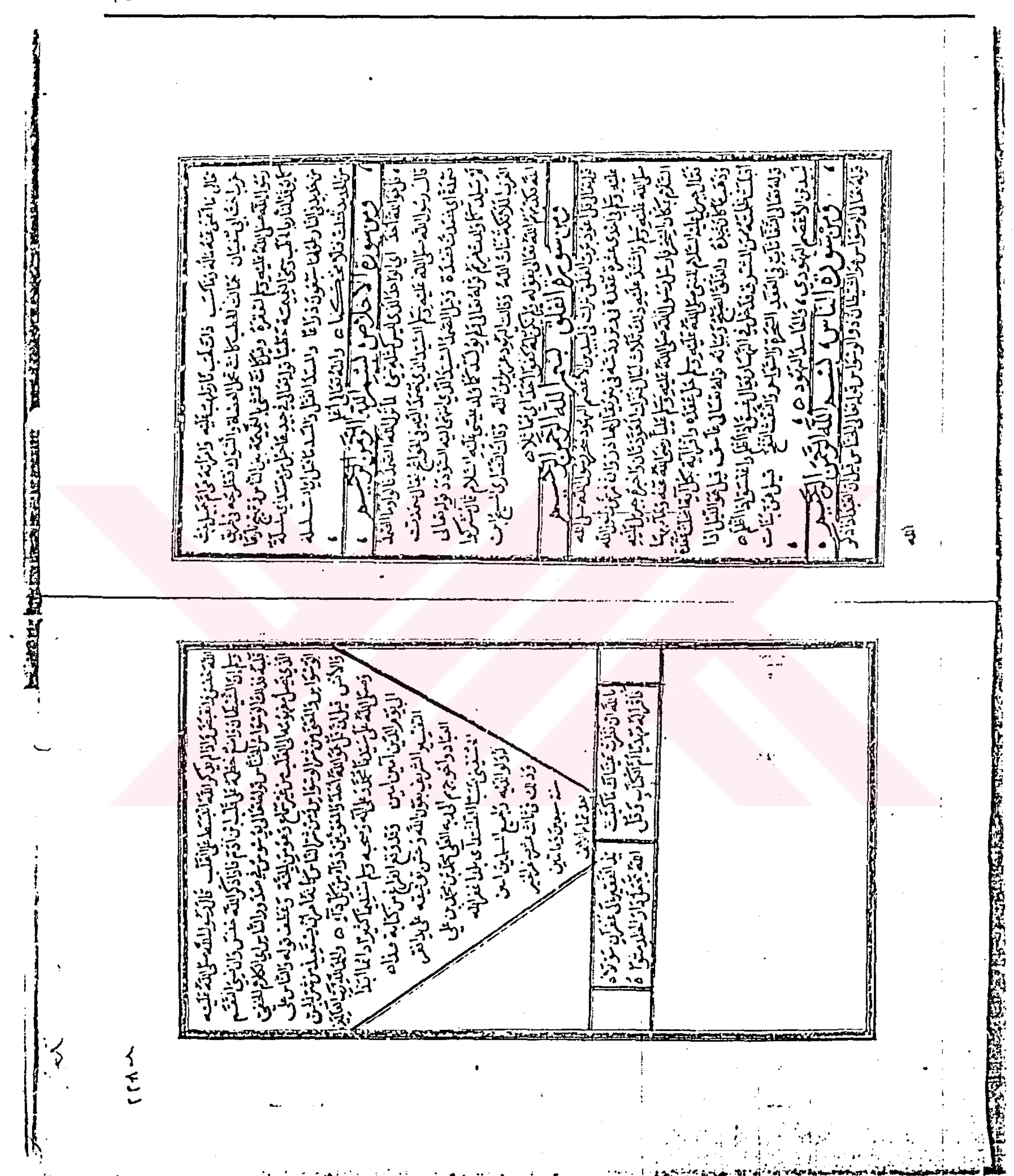
وقف لله تعالى

وقف هذا الكتاب وتصدق به ابتغاء لوجه الله تعالى وطلبا لمرضاته الأمير احمد اغا باش جاويش تفكجيان وجعل مقره في خزانة جامع شيخون تحت يد امامه تقبل الله منه ذلك بتاريخ سنة ١١٩٣

وقف لله تعالى

صورة الصفحة التى عليها عنوان الكتاب من نسخة دار الكتب المصرية، تحت رقم ١٥٥٤٣

صورة الصفحة الأخيرة من نسخة دار الكتب المصرية تحت رقم ١٥٥٤٣



صورة الصفحة الأخيرة من نسخة دار الكتب المصرية، تحت رقم ٢٩٣٩

مقدمة المؤلف

اعوذ بالله من الشيطان الرجيم

بسم الله الرحمٰن الرحيم

الحمدلله الذي أودع كتابه العزيز بوالغ الحكم، وأحيى القلوب بأحكامه إحياء الأرض بوابل الديم وجعله شفاء لما في الصدور وهدى وموعظة لمن تدبر وتفهم، وأيقظ ببشائره وإنذاره وغرائبه وأسراره راقد الهمم، وأرشد بهديه إلى محاسن الأخلاق وشرائف السجايا[١] والشيم، وطرّق فهوم خلقه إلى ما ينفعهم أداء لحقه دون الهجوم على[٢] المكنون المكتتم، وقسّمه محكما ومتشابها، فمحكمه مصدر للمعارف والعلوم، ومتشابهه لإفحام[٣] الفهوم، فغرقت العقول في بحار أسراره، وكبحت القلوب عن الغوص في تياره، وتنوعت في تأويله الآراء، وتشعبت في علومه المقاصد والأنحاء، وكل من غلب عليه نوع في[٤] العلم، إستنفد[٥] جهده فيه وتكلم ما سنح له من معانيه، فالناس في ذلك بين[٦] قيم بعلم اللغة[٧] أشبع القول في الإشتقاق وأصول كلام العرب، وقيم بالإعراب ودقائق النحو، فأسهب في ذلك وأطنب، ومعترف بالتواريخ والسير. فكشف في ذلك عن[٨] العجائب والعبر، ومتقن لأقاويل علماء التفسير، فنقل من ذلك عن الجم الغفير[٩] ومحدث رصّع معانيه بكثرة السند والأحاديث، وشمّر في ذلك عن ساق الجد تشمير الطالب الحثيث، ومتجرد من الدنيا زاهد فيها أقبل على الله تعالى ليله ونهاره، وقيد بمراقبته سره وجهاره، وباشر قلبه روح اليقين، وعرج بروحه إلى محال المقربين، وخلص بخاصية فطرته[١٠] الى حريم الأسرار، وامتزج أنس[١١] التلاوة منه بالدماء والأبشار، وحمى سره ما

---

(١) في ر الشجايا
(٢) في ر م ج سره المكنون
(٣) في ر م ج لإلهام
(٤) في ر م ج من العلم
(٥) في م ج استنفذ
(٦) في ر م ج بدون بين
(٧) في ر م ج العربية
(٨) في ر م ج بدون عن
(٩) في ر م ج
(١٠) في ر م ج بخاصية الفطرة
(١١) في ر م ج روح

يضيق عنه نطاق العبارات او يتحيز في الإشارات بل الأرواح تتهادى به بالتشام الأوّلى، وتقتبس أنواره بالتألف الأصلى فلا تزال تلك الأسرار مسطورة في ألواح القلوب، معارج يرتقى بها الى عوالم الغيوب[١] وقد وددت أن أبرز في ذلك من سوانح الغيوب ما يروى عطش القلوب. فصرفني عن ذلك الغيرة على عزة الأوقاب ما ليس من المهمات، ومن تعوض عن العكوف على مواطن الشهود بالقلوب والأرواح والخدمة بالقوالب والأشباح بما دون ذلك مهما كان فهو في خطة النقصان غير أني أحببت أن أودع هذا المنتخب المختصر ما ينال به العامل لله والتالي لكتابه بعض الأرب وهو نغبة البيان في تفسير القرآن والله المأمول أن ينفع به ويثيب عليه.

(١) في هامش الاصل: وكنت هممت أن أجمع كتاباً مشتملاً على أقاويل العلماء في التأويل. وأصنف في ذلك مما فتح الله لى خزانه الغيوب. فصرفنى عن ذلك شيئان أحدهما... فعمدت إلى الإنتخاب...
وفي ر م ج: كما قال بعضهم: من أراد علم الألين والآخرين فليثور القرآن. وقد كنت أتطلع أن أجمع كتاباً جامعاً لأقاويل العلماء وما نقلوا من وجوه التفسير، وانتحلوا من غرائب التأويل، وأردفه مما يسنح لى من غرائب أسرار التنزيل. فصرفنى عن ذلك تطلعى إلى ماهو الأهم وعلمى بأن شعث القلوب بغير صرف الإقبال على الله لا يرم. فاختصرت مما تطلعت اليه نخباً مختصرة أنظر فيها لدى الحاجة إليها، ولم أجعل لنفسى فيه تصرفاً سوى النقل والإنتخاب متجنبا فيه التطويل والإسهاب. وما ظننت أن ينسخ منه حتى قيض الله تعالى بعض الإخوان ورغب في نقله ونسخه. فعند ذلك إفتتحته بهذه الخطبة وسميته نغبة البيان في تفسير القرآن والله المأمول أن ينفع به ويثيب عليه.

نغبة البيان

في

تفسير القرآن

(من سورة الفاتحة إلى آخر سورة التوبة)

تفسير فاتحة الكتاب

بسْم اللهِ الرّحْمٰـنِ الرّحِيم

١- قوله تعالى ﴿ بِسْمِ اللهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ ﴾(أ) كانه قال [١]: [٢] بدأت بسم الله، أو أبدأ بسم الله، وحذفت الالف من بسم الله، لأنها وقعت في موضع معروف، لا يجهل القارئ معناه، فاستخف طرحها، وأثبتت في قوله تعالى ﴿ فسبح باسم ربك العظيم ﴾(ب) لأنها لا تكثر كثرة بسم الله والإسم مشتق من السمو، لأنه يعلو بالمسمى، فالإسم: ما علا وظهر، فصار علما للدلالة على ما تحته من المعنى/. وقيل(ج): مشتق من الوسم والسمة [٣]، [٢/ظ] وهي العلامة: الله: ليس بمشتق، وهو اسم تفرد به البارى سبحانه [٤]، ودليل ذلك قوله تعالى: ﴿ هل تعلم له سميا ﴾(د) يعنى لا يقال لغيره: [٥] الله و قيل (هـ): هو مشتق، يقال: أله الإهة، أى: عبد عبادة، وقرأ بعضهم ﴿ يذرك والإهتك ﴾(و) اى: عبادتك، ويقال: تأله الرجل، إذا نسك. ومعناه: المستحق للعبادة. قوله ﴿ الرحمن الرحيم ﴾ قيل: (ز) هما اسمان، اشتقاقهما من الرحمة. وقيل(ح) الرحمن أبلغ، فهو رحمن الدنيا، لأن الرحمة في

[١] في ر م ج «فيه اختصار كانه قال»
[٢] في ر م ج تقديم وتأخير «ابدأ بسم الله او بدأت بسم الله»
[٣] في ر او تسمية
[٤] في ر م ج وتعالى
[٥] في م ج بدون الضمير اي لغير الله خطأ

(أ) هذا على القول بأن البسملة آية من سورة الفاتحة
(ب) الواقعة ٥٦ : ٩٦
(ج) وهو قول ابن عباس كما في لسان العرب «سما» ١٤/ ٤٠١؛ وقول الكوفيين كما في التبيان في إعراب القرآن للعكبرى، ١/ ٣؛ والقرطبى، ١/ ١٠١؛ والبيان في غريب إعراب القرآن لإبن الانبارى، ١/ ٣٢
(د) مريم ١٩ : ٦٥
(هـ) (وهو قول ابن عباس ومجاهد كما في الطبري، ١/ ١٢٤؛ ولسان العرب «أله» ١٣/ ٤٦٨
(و) الأعراف ٧ : ١٢٧ والقراءة الصحيحة المعروفة ﴿ ويذرك وآلِهَتَكَ ﴾. وأما هذه القرآءة «والإِهَتَك». فقد نقلها صاحب الإتحاف، ٢/ ٦٠؛ وصاحب القراءات الشاذة، ص ٤٨٠ عن ابن محيصن والحسن. وذكرها ابو حيان في البحر: ٤/ ٣٦٧ عن ابن مسعود، وعلي، وابن عباس وانس وجماعة غيرهم.
(ز) وهو قول الجوهري كما في لسان العرب «رحم» ١٢/ ٢٣١؛ وتفسير القاسمى، ٢/ ٥
(ح) وحكى هذا المعنى عن ابي سعيد الخدري وابن مسعود الطبري في تفسيره، ١/ ١٢٧؛ وأبو حيان في البحر المحيط، ١/ ١٧. واختاره الزمخشري بعد أن ذكر الآراء فيه. راجع: الكشاف، ١/ ٦

الدنيا عامة [١] وهو رحيم الآخرة، لأن الرحمة هناك خاصة [٢] وقيل[أ]: هما بمعنى واحد، كندمان ونديم، جمع بينهما للتأكيد.

٢- قوله تعالى ﴿اَلْحَمْدُلله﴾ اي: الشكر لله، وقيل[ب]: الله تعالى أثنى على نفسه، وعلم عباده ليثنوا عليه، أي: قولوا : الحمدلله. قوله تعالى ﴿رَبِّ العَالَمِينَ﴾ أي: ربي[٣] عباده. يقال: رب فلان الصنيعة إذا أتمها وأصلحها.[ج] وقيل[د]: بمعنى الملك، يقال: رب الشيئ إذا ملكه. **والعالم** اسم عام لجميع المخلوقات.

٣ – قوله تعالى ﴿مالك يَوْمِ الدّينِ﴾ قيل[هـ]: المَلكُ أتم من المالك، لأن كل مَلكٍ مالك، وليس كل مالك ملكاً. **والدين**: الجزاء. اي: يوم يجازي الله العباد [٤] بأعمالهم. ومنه قوله تعالى: ﴿انا لمدينونَ﴾ [و] اي: مجزيون [٥] وفي المثل: كما تدين تدان[ز]. وخص يوم القيامة . لان في الدنيا يحكم غيره، وهناك لا يحكم الا هو سبحانه وتعالى.

٤- قوله تعالى ﴿اِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ اي: نطيع مع الخضوع. وسمى العبد عبدا لذلته ﴿وَنَسْتَعِينُ﴾ نطلب منك المعونة.[٦] [٣/أ]

٥ – قوله تعالى ﴿اهْدِنَا الْصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ الهداية في اللغة: الدلالة [ح] ﴿والسراط﴾ من الاستراط، وهو الابتلاع. فالسراط يبتلع السابلة. ويقرأ بالصاد، لانه

[١] في هامش ر للمؤمنين والكافرين
[٢] في هامش ر للمؤمنين
[٣] وفي ر م ج رب
[٤] وفي ر م ج عباده
[٥] وفي ج مجزئون
[٦] وفي ر م ج منك لطلب المعونة

(أ) وهو قول ابي عبيدة في مجاز القرآن، ٢١ ؛ وقول الجوهري كما في لسان العرب «رحم» ١٢ / ٢٣١
(ب) وهو قول ابن جرير في تفسيره ،١ / ١٣٩
(ج) انظر : الطبري، ١ / ١٤٢ ؛ والقرطبي، ١ / ١٣٧
(د) وهو قول ابن عطية في المحرر الوجيز، ١ / ١٠٤ ؛ وابن منظور في لسان العرب، ١ / ٣٩٩
(هـ) وهو قول ابن جرير في تفسيره، ١ / ١٥٠ ؛ وقول البغوي في معالم التنزيل، ١ / ٤٨ ؛ وقول ابن الجوزي في زاد المسير، ١ / ١٣
(و) الصافات ٣٧ : ٥٣
(ز) انظر: غريب القرآن لابن اليزيدي، ١٧ ؛ ومجاز القرآن لأبي عبيدة ، ٢٣ ؛ وغريب القرآن لابن قتيبة، ٣٨
(ح) انظر : نزهة الأعين النواظر لابن الجوزي ، ٦٢٩؛ وبصائر ذوى التمييز للفيروزابادي، ٥ / ٣١٢ ؛ والمفردات للراغب الأصبهاني، ٧٨٤

أخف(أ) ومعنى سؤال المهتدين الهداية؛ التثبيت على الهدى. كما يقال للقائم: قف حتى أعود إليك. اي: دم على هذا (ب) والصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيم هو الإسلام، وقيل (ج) هو القرآن.

٦- ﴿ صراطَ الذِّينَ أنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴾ أي: بالإيمان [١] والإستقامة. وقيل(د) قوم موسى وعيسى قبل أن يغيروا [...] [٢]

٧- قوله ﴿ المَغْضُوبِ عَلَيْهِم ﴾ الغضب من الله ارادة العقوبة، والمغضوب عليهم من لم يؤمن بالنبي. ﴿ ولاَ الْضَّالِّينَ ﴾ يقال: ضل الماء في اللبن، إذا غاب فيه، فالكافر ضال. أي: غائب عن المحجة(هـ) ومنه قوله: (أئذا ضللنا)(و) أي: غبنا، وقيل(ز): المغضوب عليهم والضالين [٣]، اليهود والنصارى. ويستحب للقارئ أن يقول بعد القراءة: آمين بعد سكتة خفيفة، وآمين بالمد والقصر [٤] ومعناه: أللهم استجب(ح) كان رسول الله ﷺ إن أراد البراز ان يسمع من يناديه ولا يرى شيئا. فقال [٥] لورقة ابن نوفل. فقال: إذا سمعت النداء فاثبت، ففعل. فقال له جبريل: قل بسم الله الرحمن الرحيم، فقال، فأقرأه: الحمد لله الى آخرها ثم قال له : قل آمين، فقال: آمين (ط). وقال عليه السلام: اذا قال الإمام غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين فإن الملائكة تقول آمين فمن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه.(ى) رواه مسلم.

---

[١] وفي ر م ج الايمان

[٢] وفي ر م ج وقيل هم الذين وصفهم سبحانه في قوله اولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء

[٣] وفي ر م ج ولا الضالين

[٤] وفي ر م ج غير مشدد

[٥] وفي ر م ج ذلك

(أ) قرأ قنبل رويس بالسين، والباقون بالصاد. «الإتحاف، ١ / ٣٦٥؛ زبدة، ٧»

(ب) أنظر:المحرر الوجيز، ١ / ١٢٤ . حكى البغوي هذا المعنى عن على وأبي بن كعب، ١ / ٢٩؛ وكذا ابن الجوزي في زاد المسير، ١ / ١٤

(ج) أخرجه الترمذي عن علي عن النبي ﷺ في فضائل القرآن، ١٤

(د) وهو قول ابن عباس كما في البحر المحيط، ١ /٢٨

(هـ) راجع: القرطبي، ١ / ١٥٠

(و) السجدة ٣٢ : ١٠

(ز) أخرجه الترمذي عن عدي بن حاتم في تفسير القرآن، سورة ١، ٢؛ واحمد بن حنبل، ٤ /٣٧٨

(ح) انظر : معاني القرآن للزجاج، ١ / ٥٤؛ والكشاف للزمخشري، ١ / ١٢

(ط) راجع: أسباب النزول للواحدى، ١٢؛ ونحوه في الدلائل للبيهقى، ١٥٨/٢؛ والبداية لابن كثير، ١٤/٣. وقال إبن كثير: وهو مرسل وفيه غرابة وهو كون الفاتحة أول ما نزل.

(ى) أخرجه مسلم عن أبي هريرة في الصلاة، ١٨؛ وأبو داود، الصلاة، ١٦٩؛ وإبن حبان في صحيحه، ٣ / ١٤٦.

بسم الله الرحمٰن الرحيم

١– قوله تعالى ﴿ الم ﴾ قيل(أ): علم ذلك استأثر الله به، وقيل(ب): هي سر القرآن . وقيل(ج): انا الله أعلم، وقيل (د) هي اسماء السور[٢] .

٢– ﴿ ذَلكَ ﴾ بمعنى هذا، وقيل(هـ): وعده أن يوحى اليه، فقال: ذلك الذي وعدتك لأنه قال ﴿ انَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلاً ثَقِيلاً ﴾(و) و﴿ الْكِتَابُ ﴾ مشتق من الكتب، وهو الجمع، اي: جمع بعضه الى بعض وحرف الى حرف ﴿ لاَ رَيْبَ فِيه ﴾ لا شك فيه، [٣] ولا تنصب ما بعدها كإنّ إلا أنها تنصب بغير تنوين. قوله ﴿ هُدىً ﴾ أي: بيان. والإتقاء: الحجز بين شيئين، يقال: اتقاه [٤] بترسه، أي: جعل الترس بينه وبينه حاجزا. في الحديث: كنا اذا احمر [٥] البأس اتقينا برسول الله ﷺ فكان اقربنا الى العدو. (ز) والمتقي يتحرز بطاعته عن العقوبة، والمراد بالمتقين: المؤمنون، لانهم اتقوا الشرك. (ح)

[١] وفي ر   ومن سورة البقرة وفي م ج بدون من سورة البقرة
[٢] في م   الصور
[٣] في ر م ج   بدون فيه
[٤] في ج   اتقي
[٥] في ج   اجمز خطأ

(أ) هو قول الربيع بن خثيم كما في القرطبي، ١ / ١٣٤
(ب) هو قول الشعبي، وسفيان الثوري ،وجماعة من المحدثين . وروى هذا القول عن أبي بكر وعلى كما في زاد المسير، ١ / ٢٠ ؛ والقرطبي، ١ / ١٥٤ ؛ وغرائب القرآن، ١ / ١٣٤
(ج) هو قول ابن عباس كما في الطبري، ١ / ٢٠٧ ؛ والقرطبي، ١ / ١٥٥ ؛ واختيار الزجاج في معاني القرآن، ١ / ٦٣
(د) هو قول زيد بن أسلم كما في الطبري، ١ / ٢٠٦ ؛ والقرطبي، ١ / ١٥٦؛ والدر المنثور ١ / ٥٧
(هـ) هو قول الواحدي كما في روح المعاني، ١ / ١٢٥؛ وذكره ابن الجوزى في زاد المسير، ١ / ٢٣ غير منسوب الى قائله؛ وكذا في القرطبي، ١ / ١٥٨
(و) المزمل ٧٣ : ٥
(ز) أخرجه مسلم عن البراء في الجهاد والسير، ٧٩ ؛ ابن الاثير، النهاية ، ١ / ٤٣٨
(ح) هو قول ابن عباس كما في الطبري، ١ / ٢٣٣ ؛ والدر المنثور ، ١ / ٦٠

٣- قوله ﴿ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ ﴾ يصدقون، والغيب: ما غاب: يقال للمكان المنخفض غيب، لأنه لا يبصر. والمراد به ههنا علمه عن الحس والضرورة مما تدرك [١] بالدليل، وهو الجنة والنار والملائكة والبعث وغير ذلك (أ) ﴿ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ ﴾ يديمونها، ويحافظون عليها. آيتان من اول السورة نزلتا في مؤمني العرب، والآيتان بعدها نزلتا في مؤمني اهل الكتاب (ب)

٤- قوله تعالى ﴿ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴾ قيل(ج): اليقين: هو العلم الذي يحصل بعد النظر والإستدلال، وعلم الله ليس كذلك.

٥- قوله ﴿ أُولَئِكَ ﴾ كلمة معناها: الكناية عن جماعة.

٦- قوله تعالى ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ الآية نزلت في أبي جهل، وخمسة من أهل/ [٤/أ] بيته(د) والكفر: الستر. وقيل للّيل: [٢] كافر، لأنه يستر بظلامه، والكافر ستر إنعام الله (هـ) والكفر على أربعة أنحاء: كفر إنكار، وكفر معاندة، وكفر نفاق، وكفر جحود. فمن لقى [٣] ربه بشيئ من ذلك لم يغفر له. أما كفر الإنكار: فهو [٤]، أن يكفر بقلبه ولسانه، ولا يعرف ما يذكر له من التوحيد. وكفر الجحود: أن يعرف بقلبه ولا يقر بلسانه ككفر إبليس، وأمية بن أبي الصلت. وكفر المعاندة هو: أن يعرف بقلبه ويقر بلسانه، ولا يقبل ولا يتدين ككفر أبي طالب حيث يقول: [٥]

---

[١] في م ج — يدرك
[٢] وفي ر م ج — لليل هو الصحيح
[٣] وفي ر م ج — كفر ربه
[٤] وفي ر م ج — وهو
[٥] في م — شعر

(أ) انظر: معالم التنزيل، ١ / ٣٨ - ٣٩ ؛ والدر المنثور، ١ / ٦٤
(ب) انظر أسباب النزول للواحدي، ١٣ ؛ والبحر المحيط، ١ / ٤٢ ؛ وروح المعاني، ١ / ١٢٣
(ج) وهو قول الواحدي كما في روح المعاني، ١ / ١٢٢؛ ومعالم التنزيل، ١ / ٣٨ ؛ وذكره ابو حيان في البحر المحيط ١ / ٤٢؛ غير منسوب الى قائله.
(د) هو قول الضحاك كما في أسباب النزول للواحدي، ١٣؛ وزاد المسير، ١ / ١٢٣
(هـ) انظر: لسان العرب «كفر»، ٥ / ١٤٤

ولقد علمتُ بأنَّ دينَ محمدٍ   من خير أديان البَرِيَّة دينــا
لولا المَلامَةُ أَوْ حِذارُ مَسبَّـةٍ   لَوَجَدْتَني سَمْحاً بذاك مُبِينَا

وأما كفر النفاق: بأن يقر بلسانه ويكفر بقلبه(أ) قوله ﴿ ءَأَنْذَرْتَهُمْ ﴾ [١] الانذار: إعلام بالتخويف، وكل منذر معلم، وليس كل معلم منذراً (ب) كان رسول الله ﷺ يحرص أن يؤمن الناس كلهم، فأخبره الحق أن الإيمان لمن سبقت له السعادة لا غير.

٧- قوله ﴿ خَتَمَ اللَّهُ ﴾ أي: طبع، وهو التغطية على الشيئ والإستيثاق منه حتى لا يدخله شيئ، فلا يدخلها الإيمان، ولا يخرج منها الكفر(ج). ﴿ وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ ﴾ وحّد السمع لأنه مصدر. والمصادر لا تثنى [٢] ولا تجمع. ثم ابتدأ [٣] (د) ﴿ وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ ﴾ اي: غطاء. نزلت هذه الآيات في المنافقين. (هـ)

٨- قوله ﴿ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ دل على أن الإيمان لا يكون بمجرد الإقرار.

٩- قوله ﴿ يُخَادِعُونَ اللَّهَ ﴾ المخادعة:[٤]/ أن يظهر خلاف ما يُضمر. فإن قيل: [٤/ظ] المفاعلة تكون بين اثنين، يقال: كثيرا ما يقع من الواحد كالمعاقبة والمعافاة، ويقال: طارقت النعل. وقيل(و): أي:[٥] يخادعون نبيه.

---

[١] وفي ر م ج «اء نذرتهم
[٢] في م لا يثني ولا يجمع
[٣] في رم ابتداء
[٤] و في ر الخدعة في م ان الخديعة في ج الخديعة
[٥] في ج ان يخادعون

(أ) وكذا في لسان العرب «كفر» ٥ / ١٤٤؛ ومعالم التنزيل، ١ / ٤٥؛ ولباب التأويل، ١ / ٥٠؛ وتنوير الأذهان، ١ / ٢٨
(ب) انظر: معالم التنزيل، ١ / ٤٠؛ والمحرر الوجيز، ١ / ١٥٣
(ج) راجع: معاني القرآن للزجاج، ١ / ٨٢
(د) وكذا: معاني القرآن للزجاج، ١ / ٨٣؛ والبيان لابن الأنباري، ١ / ٥٢
(هـ) حكاه السدي عن ابن مسعود، وابن عباس، وبه قال أبو العاليه، وقتادة، وابن زيد. راجع: تفسير عبد الرزاق، ١ / ٦٢؛ الطبري، ١ / ٢٦٩؛ وأسباب النزول للواحدي، ١٣؛ وزاد المسير، ١ / ٢٩
(و) وهو قول الزجاج كما في زاد المسير، ١ / ٢٩؛ وقول الحسن كما في معالم التنزيل، ١ / ٤٢؛ وقول الحسن بن ابي الحسن كما في المحرر الوجيز، ١ /٥٨

١٠- قوله ﴿في قُلوبِهِمْ مَرضٌ﴾ أي: شك، ونفاق ﴿فزادَهُمُ اللّهُ مَرَضاً﴾ بالشك في أمر رسول الله.

١٣- قوله ﴿امِنُوا كَمَا آمَنَ النّاسُ﴾ المراد بالناس أصحاب رسول الله.

١٤- قوله ﴿وَاِذَا لَقُوا الَّذينَ آمَنُوا﴾ يعنى: أبا بكر، وأصحابه. قوله ﴿شَيَاطِينهِم﴾ أي: كبرائهم. يقال: شطن، أي: بعد، والشيطان البعيد.(أ)

١٥- قوله ﴿اللّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ لأن اللّهَ [١] يعطي المنافقين نوراً يوم القيامة مع المؤمنين حتى اذا صاروا على الصراط [٢] طفئ نورهم، وقيل (ب) يطلع [٣] المؤمنون على اهل النار من المنافقين، فيقولون: [٤] تريدون دخول الجنة؟ فيقولون: نعم. فينقلبون حتى إذا أتوا باب الجنة سُدّ عليهم [٥] فيضحك المؤمنون، كما قال الله تعالى ﴿فَالْيَومَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الكُفَّارِ يَضْحَكُونَ﴾(ج) عن عدي بن حاتم(د) قال: قال رسول الله ﷺ: يؤمر يوم القيامة بناس من الناس إلى الجنة حتى إذا دنوا منها واستنشقوا رائحتها ونظروا إلى قصور ها وإلى ما أعد الله لأهلها [٦] فيها نودوا أن اصرفوهم لا نصيب لهم فيها. قال: فيرجعون بحسرة ما رجع بمثلها الأولون، فيقولون: ربنا لو أدخلتنا النار قبل أن ترينا ما أريتنا من ثوابك، وما أعددت فيها لأوليائك كان أهون علينا. قال: ذلك اردت بكم كنتم إذا خلوتم بي بارزتموني بالعظائم، وإذا لقيتم الناس لقيتموهم مخبتين، تراؤون الناس بخلاف ما

[١] في ج	ان يخادعون
[٢] وفي ر م ج	الى الصراط
[٣] في م ج	تطلع
[٤] في ر م ج	يقولون
[٥] في ر م ج	عنهم
[٦] في م	اعدت

(أ) راجع: لسان العرب «شطن» ١٣ / ٢٣٨

(ب) وهو قول ابن عباس كما في معالم التنزيل، ١ / ٤٦؛ وزاد المسير، ١ / ٣٥؛ وغرائب القرآن، ١ / ١٧٨؛ والدر المنثور، ١ / ٧٨

(ج) المطففين ٨٣: ٣٤

(د) هو عدي بن حاتم بن عبدالله بن سعد، أبو وهب وأبو طريف الطائي، الأمير الشريف، صاحب النبي ﷺ ولد حاتم طيّ الذي يضرب بجوده المثل. توفي سنة ٦٧ هـ على خلاف. (ابن سعد، ٦ / ٢٢؛ تاريخ بغداد، ١ / ١٨٩؛ سير أعلام النبلاء، ٣ / ١٦٢؛ أسد الغابة ٣ / ٣٩٢)

في قلوبكم، هبتم الناس ولم تهابوني،/ وأجللتم الناس ولم تجلوني، وتركتم للناس [١] ولم تتركوا لي، فاليوم أذيقكم من أليم العذاب مع ما حرمتكم من [٢] الثواب(أ) قوله ﴿ويمدهم﴾ اي: يمهلهم، ويطول أعمارهم والطغيان: مجاوزة القدر ﴿يعمهون﴾ اي: يترددون، متحيرين.(ب) [٥/أ]

١٨- قوله ﴿استوقد﴾ بمعنى أوقد. وأضاء يكون لازما، ومتعديا. أضاء الشيئ بنفسه، وأضاء غيره.(ج) أي: المنافق كالذي يوقد في المفازة [٣]، فيرى بالضوء، كلما يضره ويدفع عن نفسه، ثم ينطفي نوره فيبقى في الظلمات خائفا. فالمنافق بإظهار كلمة الإيمان احتقن دمه، وماله، واعتز بعز الكلمة [٤]، فلما مات لحقه وبال [٥] نفاقه.(د)

١٩- قوله ﴿كصيب﴾ هو المطر الشديد، فيه ظلمات، لأن المطر لا يخلو من ظلمة، وسئل رسول الله ﷺ عن الرعد ما هو؟ قال: ملك من ملائكة الله موكل بالسحاب [٦] معه مخاريق من نار والصوت زجره [٧] للماء.(هـ) قال عليه السلام: إذا سمعتم الرعد فاذكروا الله فإنه لا يصيب ذاكرا (و) وكان رسول الله إذا سمع الرعد ورأى البرق، قال: أللهم لا تهلكنا بعذابك، ولا تقتلنا بغضبك، وعافنا قبل ذلك (ز) قيل (ح) شبه القران بالماء، لما فيه من حياة القلوب، فقال: كصيب، ضرب مثلا آخر، وذكر الظلمات لما فيه من ذكر الكفر والشرك، والرعد لما فيه من التخويف، والبرق: حجج القرآن لما فيها من البيان والنور والصفاء، وشبه المنافقين في سلب أسماعهم بالذي يجعل اصابعه في أذنه لئلا

[١] في ج — الناس
[٢] وفي ر م ج — من عظيم الثواب
[٣] في ر م ج — المغارة
[٤] في م ج — الكلم
[٥] في م ج — وبان
[٦] في ر — علي السحاب
[٧] في ر — زجرة

(أ) رواه البيهقي في شعب الايمان بفرق يسير، ٥ / ٣٢٧
(ب) انظر: معاني القرآن للزجاج، ١ / ٩١؛ والبيان لابن الأنباري، ١ / ٥٨؛ والمحرر الوجيز، ١ / ٧٥
(ج) راجع: المحرر الوجيز، ١ / ١٧٩؛ والبحر المحيط، ١ / ٧٨
(د) راجع لتفصيل ذلك: تفسير عبد الرزاق، ١ / ٦٢؛ والبحر المحيط، ١ / ٧٤ - ٨٠؛ وروح المعاني، ١ / ١٦٣ - ١٦٥
(هـ) رواه الترمذي عن ابن عباس في تفسير القرآن، ١٤؛ وأحمد بن حنبل، ١ / ٢٧٤
(و) مجمع الزاوئد، ١٠ / ١٣٦. وقال الهيثمي: رواه الطبراني عن ابن عباس، وفيه يحيي بن كثير أبو النضر وهو ضعيف
(ز) رواه الترمذي عن عمر في الدعوات، ٥٠. وقال أبو عيسى: هذا حديث غريب
(ح) وهو قول جمهور المفسرين كما في المحرر الوجيز، ١ / ١٨٥؛ ومعالم التنزيل، ١ / ٥٠

يسمع[١] صوت الرعد **والصعقة**: الصيحة، يغشى بها على من يسمع ذلك. وقيل(أ): الصاعقة: الصوت الشديد من الرعد، يسقط معها قطعة من النار، قوله تعالى ﴿ **وَاللهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ** ﴾ أي: مهلكهم. يقال: أحيط بفلان، اذا دنا هلاكه. [٥/ظ]

٢٠- قوله ﴿ **يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ** ﴾ يكاد ما في القرآن من الحجج النيرة، تخطف قلوبهم من شدة انزعاجها للنظر في أمر دينهم ﴿ **كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ** ﴾ أي: كلما قرأوا ما يعرفون أقروا، فإذا قرئ عليهم ما يكرهون وقفوا ﴿ **وَلَوْ شَاءَ اللهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ** ﴾ الظاهرة، كما أذهب [٢] ذلك من بواطنهم.

٢١- قوله ﴿ **يَا أَيُّهَا النَّاسُ** ﴾ قيل(ب): هو خطاب للكافر والمؤمن. وقيل (ج): خطاب لأهل مكة، ويا أيها الذين آمنوا خطاب لأهل المدينة. ﴿ **اعْبُدُوا رَبَّكُمْ** ﴾ اخضعوا له بالطاعة ﴿ **الَّذِي خَلَقَكُمْ** ﴾ فإنهم كانوا يقرون بأن الله خلقهم قال الله: ﴿ **وَلَئِن سَأَلْتَهُم مَّنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللهُ** ﴾(د) ﴿ **لَعَلَّكُمْ** ﴾ [...] [٣] كلمة ترج [٤] وقيل: (هـ) هي بمعنى كي.

٢٢- ﴿ **الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشاً** ﴾ أي: وَطِئَة، لم يجعلها حَزْنَةً [٥] لا يمكن الإستقرار عليها ﴿ **وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً** ﴾ أي من نحو السماء **والثمرات**: قيل(و): اراد كل ما ينتفع به مما يخرج من الأرض ﴿ **أَنْدَاداً** ﴾ الند: الشبه. قيل(ز): لا تجعلوا لله أكفاء تطيعونهم في معصية الله. عن عبدالله بن مسعود (ح) قال: سألت رسول الله: [٦] أي

[١] في ر سمع
[٢] في ر م ج ذهب
[٣] في ر م ج لعل
[٤] في ر م ج ترجي
[٥] في م ج حزنة
[٦] في ر م ج ﷺ

(أ) وهو قول أبي زيد كما في تفسير القرطبي، ١ / ٢٠٩؛ وزاد المسير ١ / ٤٤؛ ومعالم التنزيل، ١ / ٤٩؛ وبعد أن ذكر الآلوسي الآراء المختلفة في ذلك قال: المشهور أنها الرعد الشديد معه قطعة من نار لا تمر بشيء إلا أتت عليه انظر: روح المعاني، ١ / ١٧٤

(ب) وهو قول علقمة ومجاهد والحسن كما في تفسير مفاتيح الغيب، ٢ / ٨٢؛ والقرطبي، ١ / ٢٢٥

(ج) وهو قول مجاهد كما في المحرر الوجير، ١ / ١٩٠؛ وقول ابن عباس كما في معالم التنزيل، ١/ ٥١

(د) الزخرف، ٤٣ : ٨٧

(هـ) وهو قول سيبويه كما في معاني القرآن للزجاج ١ / ٩٩

(و) راجع: المفردات للراغب، ١٠٩.

(ز) وهو قول ابن مسعود، وابن عباس كما في الطبري، ١٤ / ٣٦٨؛ وقول القرطبي في تفسيره، ١ / ٢٣٠

(ح) هو عبدالله بن مسعود بن حبيب الهذلي، أبو عبد الرحمن المكي، من كبار الصحابة ومن السابقين إلى الإسلام، وإمام في تجويد القرآن وتحقيقه وترتيله مع حسن الصوت. توفي سنة ٣٢هـ. على خلاف (ابن سعد، ٣ / ١٥٠؛ تاريخ بغداد، ١ / ١٤٧؛ أسد الغابة، ٣ / ٣٨٤؛ سير أعلام النبلاء، ١ / ٤٦١؛ مجمع الزوائد، ٩ / ٢٨٦

الذنب أعظم؟ قال: أن تجعل لله ندا وهو خلقك. قال: [١] قلت: ثم ماذا ؟ قال: أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك. قال: [٢] ثم قلت: ماذا؟ قال: أن تزاني حليلة جارك. رواه البخاري.(أ)

٢٣- قوله ﴿ فَأْتُوا بِسُورَةٍ ﴾ السورة: عرق من عروق الحائط. فكل منزلة رفيعة فهو[٣] سورة. مأخوذة من سورة البناء. فكل سورة من القرآن [٤] منزلة درجة رفيعة، يرتفع القاري بها الى/ منزلة اخرى الى ان يستكمل القرآن(ب). وقيل:(ج) هي قطعة من القرآن. فعلى [٦/أ] [٥] هذا: هي مأخوذة من سور الشراب. وهي: بقية، [٦] وقطعة منه. قوله ﴿ مِن مِّثْلِهِ ﴾ أي: من مثل القرآن. وقيل(د): من مثل محمد [٧] في الإعجاز، وحسن النظم، والإخبار عما كان، وما يكون من غير تعلم الكتب قوله ﴿ شُهَدَاءَكُمْ ﴾ أي: أعوانكم، وأنصاركم.

٢٤- قوله ﴿ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا ﴾ أي: فيما مضى، ﴿ وَلَنْ تَفْعَلُوا ﴾ [٨] في المستقبل ﴿وَالْوُقُودُ﴾: بالضم: المصدر. وبالفتح: اسم لما يوقد به النار ﴿ وَالْحِجَارَةُ ﴾ قيل(هـ): هي: حجارة الكبريت.

٢٥- قوله ﴿ جَنَّاتٍ ﴾ جمع جنة. وهي الحديقة. سميت جنةً لكثرة شجرها، يقال: جنت الارض جنونا، إن اعتم نبتها حتى ستر. (و) قوله ﴿ هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ ﴾[٩]:

[١] في ج قال قال قلت ثم
[٢] في ر م ج ان يطعم معك قلت
[٣] في م ج هو
[٤] في ر م ج له منزلة
[٥] في ر م ج وعلى
[٦] في ر م ج تقية
[٧] في ر م ج عليه السلام
[٨] في ر م ج أي في المستقبل
[٩] في ر م ج أي من جنسه

(أ) أخرجه البخاري عن عبدالله في الأدب، ٢٠؛ التوحيد، ٤٦؛ ومسلم، إيمان، ٣٧
(ب) انظر: مجاز القرآن لأبي عبيدة، ٢٠؛ ولسان العرب، ٤ /٣٨٦
(ج) وهو قول ابن سيده كما في لسان العرب «سور» ٤ / ٣٨٦
(د) ذكره الطبري، ١ / ٣٧٤؛ والزجاج في معاني القرآن، ١ / ١٠٠؛ وابن عطية في المحرر، ١ / ١٩٤ غير منسوب. وقال الطبري: التأويل الأول الذي قاله مجاهد وقتادة يعني المراد من مثله مثل القرآن - هو التأويل الصحيح
(هـ) وهو قول ابن مسعود كما في تفسير الطبري، ١ / ٣٨١؛ وتفسير عبد الرزاق، ١ / ٦٣؛ وقول ابن عباس كما في الدر المنثور، ١ / ٩٠
(و) انظر: الكشاف، ١ / ٥١؛ والقرطبي، ١ / ٢٣٩

من جنسه، لا انه هو بعينه ﴿مُتَشَابِهاً﴾ في اللون والصورة دون الطعم [١] (أ) ﴿أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ﴾ لا يتغوطن، ولايبلن، ولا يحضن. وقيل(ب): مطهرة من مساوي الأخلاق لما فيهن من حسن التبعل .

٢٦– قوله تعالى ﴿إِنَّ اللهَ لاَ يَسْتَحْيِ أَنْ يَضْرِبَ مَثَلاً﴾ قيل(ج): لما أنزل الله ذكر الذباب والعنكبوت، ضحك اليهود وقالوا: كيف يكون هذا كلام الله تعالى فأنزلت هذه [٢]. وقيل(د): معنى لا يستحي أي: لا يترك فان من استحيا من شيئ تركه [٣] ﴿مَا بَعُوضَةً﴾ ما زائدة كقوله ﴿فبما رَحْمَةٍ مِن اللهِ﴾ (هـ) ﴿فَمَا فَوْقَهَا﴾ والعنكبوت.[٤] قال الشاعر:

ضربت عليك العنكبوت بنسجها وقضى عليك به الكتاب المنزل (و)

قال الله ﴿يُضِلُّ به كَثِيراً﴾ أي: بإنكارهم ﴿وَيَهْدِي بِهِ كَثِيراً﴾ بإقرارهم. ﴿والفسق﴾ الترك لأمر الله. وقيل (ز) : الخروج من الطاعة .

٢٧– قوله ﴿يَنْقُضُونَ عَهْدَ/الله﴾ النقض: الافساد لما أبرمته. قوله ﴿يَنْقُضُونَ عَهْدَاللهِ﴾ [٦/ظ] العهد: هو الذي اخذ [٥] الله على الذرية ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾(ح) ﴿وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾ يعني: الأرحام، قطعوا رحم النبي بالمعاداة. وقيل (ط) هو الإيمان بجميع الكتب، والرسل، فإنه صلة. ﴿يُفْسِدُونَ فِي الأَرْضِ﴾ يحكمون بغير الحق.

[١] في ر م ج دون المطعم
[٢] في ر م ج هذه الآية
[٣] في ج استحي شئ تركه
[٤] في ر م ج الذباب والعنكبوت
[٥] و في ر م ج أخذ على الذرية

(أ) حكاه عبد الرزاق عن مجاهد في تفسيره، ١ / ٦٣ ؛ والطبري عن ابن مسعود، والربيع بن أنس ، ١ / ٣٩٠)
(ب) وهو قول الزجاج في معاني القرآن، ١ / ١٠٢ ؛ وذكره البغوي في معالم التنزيل، ١ / ٥٥ ؛ وابو حيان في البحر، ١ / ١١٨ غير منسوب الى قائله.
(ج) وهو قول الحسن، وقتادة كما في أسباب النزول للواحدي، ١٥ ؛ وللسيوطي، ١٤
(د) وهو قول الزمخشري في الكشاف، ١ / ٥٥ . وقال ابو السعود: يراد به الترك الخاص على طريق التمثيل . راجع: ارشاد العقل السليم، ١ / ٧١ ؛ واختيار ابن عطية ، ١ / ٢٠٣
(هـ) آل عمران ٣: ١٥٩
(و) لم أجد قائل هذا البيت
(ز) هو قول ابن الجوزي في تفسيره ، ١ / ٥٦ ؛ وقول القرطبي، ١ / ٢٤٦ ؛ وقول ابي حيان ، ١ / ١٢٦ ؛ وقول ابن عطية في المحرر، ١ / ٢٠٧ .
(ح) الأعراف ٧ : ١٧٢
(ط) وهو قول الجمهور كما في المحرر الوجيز ، ١ / ٢١٠ ؛ والقرطبي، ١ / ٢٤٧ ؛ والبحر المحيط ، ١ / ١٢٨ ؛ وفتح القدير ، ١ / ٥٨

٢٨- قوله ﴿ وَكُنْتُم أَمْوَاتاً ﴾ أي: تراباً. ردهم إلى أبيهم آدم. وقيل.(أ) كنتم نطفا. فكل ما فارق الجسد، هو موات ﴿ فأحياكم ﴾ أي: في الأرحام، بأن جعل فيكم الحياة ﴿ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ﴾ في الدنيا ﴿ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ﴾ للبعث.

٢٩- قوله ﴿ ثُمَّ اسْتَوىٰ إِلَىٰ السَّمَاءِ ﴾ الإستواء: الإقبال على الشيئ(ب) وقيل: عمد، وقصد. وقيل: (ج) صعد أمره الى السماء. وقيل: (د) يقال استوى، اي تحول ﴿ فَسَوَّيْهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ ﴾ بلا أمت، ولا فطور، مستويات.

٣٠- قوله تعالى ﴿ وإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ انِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ خليفة، [١] [أراد بالخليفة آدم في قول جميع المفسرين، جعله خليفة عن الملائكة الذين كانوا سكان الأرض بعد الجن] [١] (هـ) [وذلك أن الله خلق السماء، والأرض، وخلق الملائكة، والجن، وأسكن الملائكة السماء، وأسكن الجن الارض، فعبدوا دهر طويلا في الأرض ثم ظهر فيهم الحسد، والبغي، فاقتتلوا، وأفسدوا. فبعث اليهم جند من الملائكة. يقال لهم: الجن. رأسهم إبليس. وهم خُزان الجنان. اشتق لهم اسم من الجنة، فهبطوا إلى الأرض وطردوا الجن عن وجهها إلى شعوب الجبال، وجزائر البحور، وسكنوا الأرض. فكانوا أخف الملائكة عبادة. لأن أهل سماء الدنيا أخف عبادة من الذين فوقهم. وكذلك أهل كل سماء،/ وهؤلاء الملائكة لما صاروا سكان الأرض خفف الله عليهم العبادة، وأحبوا البقاء في الأرض. وكان إبليس أعطى ملك الارض، وملك سماء الدنيا، وخزانة الجنان. فكان يعبد [٧/أ]

[١] الظاهر ان كلمة خليفة الثانية زائدة
[٢] ما بين القوسين ساقط من النسخ الثلاثة

(أ) هو قول ابن عباس وقتادة، والفراء، وثعلب كما في زاد المسير، ١ / ٥٨ ؛ وقول ابن قتيبة في غريب القرآن، ٤٤١ ؛ وقول الزجاج في معاني القرآن، ١ / ١٠٦

(ب) وهو قول الفراء كما في البحر المحيط، ١ / ١٣٥ ؛ واختيار الزمخشري، ١ / ٦١ ؛وكذا اختاره ابن الجوزي في تفسيره، ١ / ٥٨

(ج) هو قول الربيع بن انس، وابن عباس كما في معاني القرآن للزجاج، ١ / ١٠٧ ؛ واختاره الطبري، ١ / ٤٢٩ ؛ انظر: البحر المحيط، ١ / ١٣٥

(د) هو قول الحسن كما في البحر المحيط، ١ / ١٣٥

(هـ) انظر: تفسير الطبري، ١ / ٤٥٠؛ والكشاف، ١ / ٦١ ؛ والبحر المحيط؛ ١ / ١٤٠؛ والفتح القدير للشوكاني، ١ / ٦٢؛ وقال القرطبي: والمعنى بالخليفة هنا – في قول ابن مسعود وقول ابن عباس وجميع اهل التأويل – آدم عليه السلام، تفسير القرطبي، ١ / ٢٦٣ . ولكن ابن كثير ذكر الاراء في ذلك فقال: وفي ذلك نظر بل الخلاف في ذلك كثير . تفسير ابن كثير، ١ / ٧٠

الله تارة في الأرض، وتارة في السماء] [١] وتارة في الجنة فأعجب بنفسه، ودخله الكبر. فاطلع الله تعالى على ما انطوى عليه (أ) فقال له ولجنده: إني جاعل في الأرض خليفة،(ب) عن رسول الله ﷺ : لما خلق الله آدم جعل إبليس يطوف به فلما نظر إليه أجوف قال ظفرت به خلقا لا يتماسك رواه مسلم(ج) وقال عليه السلام: إن الله خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض، فجاء بنو آدم على قدر الارض، فجاء منهم الأحمر، والأبيض، والأسود، وبين ذلك والسهل والحزن والخبيث والطيب (د) قوله ﴿ **أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يَفْسِدُ فِيهَا** ﴾ قال ابن عباس:(هـ) قال الله لهم: اني خالق بشرا، وإنهم يتحاسدون، ويقتل بعضهم بعضا. فلذلك قالوا أتجعل فيها. (و) وقيل: (ز) إنما قالوا قياسا على الغائب، [٢] أي كما فعل بنو الجان. قوله ﴿ **وَنَحْنُ نُسَبِحُ بِحَمْدِه** ﴾ أي: ننزهك من كل سوء، وكل الثناء تسبيح. وقيل: (ح) أي: نقول سبحان الله، والحمد لله الكلمات. وقيل: (ط) نتكلم بالحمد لك: فيكون حمد الحامد تسبيحا **وَالتَّقْدِيسُ:** أيضا التنزيه ﴿ **قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَالاَ تَعْلَمُونَ** ﴾ أي إضمار إبليس المعصية. وقيل (ي) أعلم أن في بني آدم أهل الطاعة. وقيل (ك)

---

[١] ما بين القوسين ساقط من ج م. ومذكور في هامش ر: ونصه: وان الله تعالى لما خلق السماء والارض خلق الملائكة والجن بالحا فأسكن الملائكة السماء والجن الأرض فأفسدوا طويلا، فبعث إليهم الملائكة يقال لهم: الجن بالجيم رأسهم إبليس وهم خزان الجنان اشتق لهم اسم من الجنة فطردوا الجن الى شعوب الجبال وجزائر البحار وسكنوا الأرض وكانوا أخف الملائكة عبادة وكل أهل سماء أخف عبادة ممن فوقهم فأحبوا البقاء في الأرض وأعطى إبليس ملك سماء الدنيا وملك الأرض وخزانة الجنان وكان يعبد الله تارة في الأرض وتارة في السماء.

[٢] وفي ر م ج قياساً للغائب. خطأ

(أ) وفي النسخ الثلاثة: فاطلع الله ما نطوي عليه. ولكن المعنى غير مستقيم بدون على.

(ب) راجع: تفسير ابن كثير، ١ / ٧٢، والدر المنثور، ١ / ١١١، ومعالم التنزيل، ١ / ٦١ وقال جمال الدين القاسمي في تفسيره نقلا عن العلامة برهان الدين البقاعي: وما يقال من أنه كان قبل آدم عليه السلام في الأرض خلق يعصون، قاس عليهم الملائكة حال آدم عليه السلام. كلام لا أصل له. بل آدم أول ساكنيها بنفسه. راجع محاسن التأويل، ٢ / ٩٦

(ج) أخرجه مسلم في البر والصلة، ٣١؛ وأحمد بن حنبل، ٣ / ٢٢٩

(د) أخرجه ابو داود في السنة، ١٦؛ والترمذي في التفسير، ٢

(هـ) هو عبدالله بن عباس بن عبد المطلب بن هشام، أبو العباس القرشي الهاشمي، الصحابي الجليل، توفي سنة ٦٨ هـ (ابن سعد، ٢ / ٣٦٥؛ الإستيعاب، ٢ / ٣٥٠؛ تاريخ بغداد، ١ / ١٧٣؛ أسد الغابة، ٣ / ٢٩٠؛ سير أعلام النبلاء، ٣ / ٣٣١؛ وفيات الأعيان، ٣ / ٦٢؛ البداية والنهاية، ٨ / ٢٩٥؛ الإصابة، ٢ / ٣٣٠)

(و) وهو أيضا قول ابن مسعود، والحسن، ومجاهد، وقتادة، وابن زيد. راجع: زاد المسير، ١/٦٠؛ والدر المنثور، ١/١١٢

(ز) هو قول أبي العالية، ومقاتل كما في زاد المسير، ١ / ٦١؛ وقول البغوي في معالم التنزيل، ١ / ٦٢

(ح) وهو قول قتادة كما في زاد المسير، ١ / ٦١؛ والمحرر الوجيز، ١ / ٢٢٠ واختاره القرطبي بعد أن ذكر الأقوال فيه وقال: وهو الصحيح. لما رواه أبو ذر أن رسول الله ﷺ سئل، أي الكلام أفضل؟ قال: ما اصطفى الله لملائكته سبحان الله وبحمده راجع: القرطبي، ١ / ٢٧٦. وهو قول الحسن ايضاً كما في معالم التنزيل، ١ / ٦٢.

(ط) وهو قول ابي صالح كما في زاد المسير، ١ / ٦١؛ ونحوه في الكشاف، ١ / ٦١

(ي) وهو قول قتادة كما في زاد المسير، ١ / ٦٢؛ والمحرر الوجيز، ١ / ٢٢١؛ والقرطبي، ١ / ٢٧٨؛ والدر المنثور، ١ / ١١٤

(ك) هو قول قتادة والحسن والربيع كما في الطبري، ١ / ٤٦٤؛ وابن كثير، ١ / ٧٠

قالت الملائكة ليخلق ربنا مايشاء فلن يخلق أفضل منا، ولا أكرم عليه منا، وا ن كان افضل منا فنحن اعلم منه، لانا خلقنا قبله، ورأينا ما لم ير. قال الله: إني أعلم ما لا تعلمون.

٣١- [١] ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ معنى [٢] التعليم: أن جعل [٣] في قلبه علم الأسماء/ على سبيل الإبتداء، وألهمه ذلك، حتى القصعة، والمغرفة. وقيل: (أ) علمه جميع اللغات، وكلها من آدم تعلمها [٤] ولده، وانتشرت اللغات في بني آدم ﴿ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلائِكَةِ﴾ والعرض: الإظهار، كعرض المتاع على المشتري. وهو إظهار له، وقيل (ب) إن الله تعالى خلق كل شيئ من الحيوان والجماد، وعلم آدم أسماءها ثم عرض تلك الشخوص على الملائكة، لذلك قال: عرضهم. كنى عن الأسماء والمسمين [٥]، وكان فيهم من يعقل كالجن [٦] والملائكة. [٧/ظ]

واختلفوا في الملائكة الذين أمروا بالسجود: قيل (ج): هم الذين كانوا مع إبليس في الأرض. وقيل: (د) كل الملائكة حتى جبريل وميكائيل، فكان السجود تكريما لآدم، وطاعة لله. وقيل(هـ): كان السجود تحية وتسليما، لا صلاة، وعبادة وقيل(و): سمي إبليس لأنه إبلس [٧] من رحمة الله. أي: يئس. والمبلس: المكتئب [٨] الآيس الحزين. فكان إبليس من الملائكة، فلعنه الله [٩] لعصيانه، وجعله شيطاناً.

[١] وفي ر م ج قوله
[٢] في م ج ومعنى التعليم بزيادة الواو
[٣] في د م ج أن يجعل
[٤] في ر م ج تعلم ولده
[٥] في ر م ج المسميات والمسمين
[٦] في ر م ج الجن والملائكة
[٧] في ر أيلس والصواب إبلس
[٨] في ر المكئيب خطأ
[٩] لفظة الجلالة ساقطة من ج

(أ) وهو قول اهل التأويل كما في معالم التنزيل، ١ / ٦٣؛ وذكر القرطبي الآراء في ذلك فقال: قلنا: الصحيح أن أول من تكلم باللغات كلها من البشر آدم عليه السلام، والقرآن يشهد له القرطبي، ١ / ٢٨٣
(ب) وهو قول الزجاج كما في معاني القرآن، ١ / ١١٠
(ج) وهو قول ابن عباس كما في زاد المسير، ١ / ٦٤؛ البحر المحيط، ١ / ١٥٢
(د) وهو قول السدى كما في زاد المسير، ١ / ٦٤ ؛ والبحرالمحيط، ١ / ١٥٢. واختاره الرازي وابن كثير بعد ان ذكرا الاقوال فيه. راجع: الرازي، ٢ / ٢٣٨، وابن كثير ١ / ٧٨
(هـ) وهو قول الجمهور، وعلى، وابن مسعود، وابن عباس كما في البحر المحيط ١ / ١٥٢
(و) وهو قول ابي عبيدة في مجاز القرآن، ١ / ١٢٨ وروح المعاني ١ / ٢٢٩

٣٤- ﴿وَكَانَ﴾ أي: صار. وقيل: (أ) كان في سابق علم الله من الكافرين.

٣٧- قوله تعالى ﴿فَتَلَقَّىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ﴾ قيل: (ب) هو قوله ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا﴾ (ج) وعن ابن عباس قال: (د) لما أصاب آدم الخطيئة، فزع إلى كلمة الاخلاص، قال: لا إله إلا أنت سبحانك، وبحمدك، عملت سوءا وظلمت نفسي فاغفر [١] وانت خير الغافرين لا إله إلا أنت سبحانك [٢] الكلمات [٣] وانت خير الراحمين وأيضا الكلمات [٤] وتب عليّ إنك أنت التواب الرحيم. وقيل (هـ): الكلمات: إن آدم قال: يا رب ألم تخلقني [٥] بيدك ؟ قال: بلى قال: ألم تنفخ فيّ من روحك ؟ قال: بلى. قال: ألم تسبق رحمتك لي غضبك ؟ قال: بلى. قال: ألم تسكني جنتك ؟ قال: بلى. قال: فلم أخرجتني منها ؟ قال: بسوء [٦]. قال: قال: يا رب [٧] أرأيت إن/ تبت، وأصلحت أراجعي أنت إلى الجنة ؟ قال: نعم. فهذه الكلمات. وقرأ ابن كثير (و) آدم بالنصب والكلمات بالرفع. (ز) [٨/أ]

٤٥- قوله تعالى ﴿وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ أراد الصبر على أداء الفرائض، واجتناب المحارم، وجهاد العدو، وقيل: (ح) الصبر ها هنا: الصوم. يقال: شهر [٨] رمضان، شهر الصبر ﴿وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ﴾ اي: ثقيلة ﴿وَالْخَاشِعِينَ﴾ المطيعين، الساكنين.

[١] في ر م — فاغفر لي
[٢] سبحانك ساقط من رم ج
[٣] في ر م ج — ثم وانت خير الراحمين
[٤] في ر م ج — ثم وتب
[٥] في ر — الم تجعلني
[٦] في ر م ج — لسؤ معصيتك
[٧] قال يا رب مكرر في ر
[٨] في ر م ج — لشهر رمضان

(أ) نقله القرطبي عن جمهور المتأولين، ١ / ٢٩٧

(ب) وهو قول ابن عباس، والحسن، وسعيد بن جبير، والضحاك ومجاهد كما في تفسير القرطبي، ١ / ٣٢٤؛ وفتح القدير للشوكاني، ١ / ٧٢٠٧١

(ج) الأعراف ٧ : ٢٣

(د) هذا الأثر نقله السيوطي في الدر المنثور عن سعيد بن جبير، ١ / ١٤٥

(هـ) وهو قول ابن عباس كما في الدر المنثور، ١ / ١٤٢؛ وزاد المسير، ١ / ٦٩

(و) هو عبد الله بن كثير الداري، الامام المكي، وأحد القراء السبعة، تابعي، عالم بالعربية، لقي من الصحابة عبد الله بن الزبير، وأبا أيوب الأنصاري، وأنس بن مالك، توفي سنة ١٢٠ هـ (وفيات الأعيان، ٣ / ٤١؛ طبقات ابن سعد، ٥ / ٤٨٤؛ سير أعلام النبلاء، ٥ / ٣١٨)

(ز) انظر: الاتحاف، ٣٠؛ وزبدة العرفان، ٢٢؛ البدور الزاهرة، ١ / ٣٨٨

(ح) وهو قول مجاهد كما في تفسير القرطبي ١ / ٣٧١؛ وتفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٤٧؛ وقول مكي بن أبي طالب في تفسير المشكل، ٩١

والخشوع السكون. قال الله تعالى ﴿ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَٰنِ ﴾[أ]

٤٦- ﴿ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّلَاقُوا رَبِّهِمْ ﴾ والعرب تقول لليقين: ظن، وللشك، ظن[ب] لان في الظن طرفا من اليقين. قال الله تعالى ﴿ وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا ﴾[ج] قوله ﴿ إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ ﴾[د] كل هذا بمعنى اليقين.

٥٠- قوله تعالى ﴿ وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ ﴾ وذاك [١] أن الله تعالى أمر موسى ان يذهب ببني إسرائيل إلى البحر، فينفلق البحر [٢] حتى يخوضوا فيه، فصار البحر اثني عشر طريقا، لكل سبط منهم طريق [٣] وانطبق البحر على فرعون، وآله[هـ]

٥١- قوله تعالى ﴿ وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ﴾ لما أنجى الله موسى، أغرق فرعون ،وآمن بنو اسرائيل، ودخلوا مصر، لم يكن لهم كتاب، ولا شريعة ممهدة، فوعد الله موسى أن يؤتيه/ كتاباً، فيه بيان ما يأتون، وما يذرون. وامره ان يصوم ثلاثين يوما وصالا، ولا يطعم [٤] شيئا فتغيرت رائحة فمه، فعمد إلى لحا شجرة، فمضغها. فأوحى الله إليه: أما علمت أن خلوف فم الصائم أطيب عندي من ريح [٥] المسك عندكم. فأمره أن يصل بها عشرا. وخرج موسى من بينهم تلك الأيام، فاتخذ السامري عجلا وقال ﴿ هَٰذَا إِلَٰهُكُمْ وَإِلَٰهُ مُوسَىٰ ﴾[و] فافتتن بالعجل ثمانية الآف وعكفوا عليه يعبدونه. ثم أمر الله موسى أن يأتيه في ناس من بني إسرائيل يعتذرون [٦] إليه من عبادة العجل، فاختار موسى سبعين رجلا من خيارهم، وخرج بهم الى طور سيناء، وسمعوا كلام الله، وكان موسى إذا كلمه

[٨ / ظ]

[١] في ر م ج وذلك
[٢] في ر م ج البحر له
[٣] في ر م ج طريقاً.
[٤] في ر م ج ولم يطعم
[٥] في ر م ج من رائحة
[٦] في م ج يعيذون

(أ) طه ٢٠ : ١٠٨
(ب) راجع: غريب القرآن لابن قتيبة، ٤٧
(ج) الكهف ١٨ : ٥٣
(د) البقرة ٢ : ٢٣٠
(هـ) ونحوه في تفسير الطبري، ٢ / ٥٠
(و) اشارة الى قوله تعالى : فأخرج لهم عجلا جسداً له خوار فقالوا هذا الهكم واله موسى فنسى : طه ٢٠: ٨٨ .

ربه وقع على وجهه نور ساطع لا يستطيع أحد من بني آدم أن ينظر اليه [١]، ويغشاه عمود من غمام. فلما فرغ موسى، وانكشف الغمام.

٥٥- ﴿قَالُوا لَن نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾ أي: عيانا. فأخذتهم الصاعقة وهي نار جاءت من السماء، فأحرقتهم جميعا. فلما هلكوا أخذ موسى يبكي، ويقول: يا رب ماذا أقول لبني إسرائيل إذا أتيتهم؟ فلم يزل يناشد ربه حتي أحياهم الله جميعا، رجلا بعد رجل. وهم ينظرون كيف يحيون. (أ)

٥٧- قال الله تعالى ﴿وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ﴾ كان هذا حين أبوا على موسى دخول مدينة الجبارين [٢] وتاهوا في التيه. ثم ندموا على ذلك، فلما ندموا بعث الله لهم الغمام وأنزل ﴿الْمَنَّ﴾ وهو الطرنجبين (ب) ﴿وَالسَّلْوَىٰ﴾ طائر كالسُّماني. كان ينزل بالأسحار[٣] على شجرهم (ج). قيل (د): كان الله يبعث [٤] سحابة فتمطر السلوى.

٦٠- قوله تعالى ﴿وَإِذِ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ﴾ ثم عطش بنوا إسرائيل في التيه، فاستسقوا [٥] موسى فأوحى الله اليه: أن اضرب عصاك الحجر. وكان حجرا خفيفا، مربعا مثل رأس الرجل. وكان يضعه في مخلاته، فإذا احتاجوا إلى الماء وضعه، وضربه بعصاه، فتنفجر لكل سبط عين. (هـ)

[١] في ر م ج ان ينظر بدون اليه
[٢] في ر م ج الجبارين بلقا وتاهوا
[٣] في م ج الابكار
[٤] في ر م ج كان يبعث الله بتأخير لفظة الجلال
[٥] في ر ج م فاستسقى

(أ) ونحوه في معالم التنزيل: ١ / ٨٥ .
(ب) فقيل: الترنجبين بتشديد الراء وتسكين النون، ذكره النحاس. ويقال: الطَّرَنْجَبِينَ بالطاء وعلى هذا اكثر المفسرين. راجع: القرطبي، ١ / ٤٠٦
(ج) انظر الاختلاف في المن والسلوى وتعيينهما القرطبي، ١ / ٤٠٦ - ٤٠٧ ؛ وعمدة القاري، ١٤ / ٤٢٥
(د) لم أجد هذا فيما رجعت اليه من المراجع.
(قال الرازي: واعلم ان السكوت عن امثال هذه المباحث واجب لانه ليس فيها نص متواتر قاطع ولا يتعلق بها العمل حتى يكتفى فيها بالظن المستفاد من أخبار الآحاد فالأولى تركها. (مفاتيح الغيب، ٢ / ٩٥).

٦٣– قوله تعالى ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ﴾ لما [١] أنزلت التوراة على موسى، فرأوا ما فيها من التغليظ، كبر عليهم ذلك، وأبوا ان يقبلوها، فأمر الله تعالى جبلا من جبال [٢] فلسطين،(أ) فانقلع من اصله حتى قام على رؤوسهم، مثل الظلة. وقال لموسى إن قبلوا التوراة والارضختهم بهذا الجبل. فلما رأوا/ ذلك قبلوا، وسجدوا من الفزع، وجعلوا يلاحظون الجبل. وهم سجود هكذا يسجدون [٣] على أنصاف وجوههم.(ب) [٩/أ]

٦٥– قال الله تعالى : ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ﴾ أي: تجاوزوا. فكانوا [٤] أمروا بترك الصيد يوم السبت، فكانوا يحبسون السمك ويصطادون الاحد.

٦٧– قوله تعالى: ﴿يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾ كان في بني إسرائيل رجل كثير المال؛ وله ابن عم مسكين، لاوارث له غيره، فلما طال عليه العمر، قتله ليرثه، وحمله مقتولا إلى قرية أخرى، ثم أصبح يطلب دمه، واشبته أمر القتيل على موسى، ووقع الخلاف، فسألوا موسى أن يدعوا الله ليبين [٥] ذلك، فأمره [٦] الله بذبح بقرة. فقالوا ﴿أَتَتَّخِذُنَا هُزُواً﴾ استبعدوا أن يريدوا أمر القتيل، فيؤمروا بذبح البقرة، فلما تيقنوا أن الأمر من عند الله، سألوه: ما لونها؟ ولو عمدوا إلى بقرة كيف كانت لأجزأت عنهم، ولكن شددوا، فشدد الله عليهم (ج)

[١] في ج م لما نزلت
[٢] في ر من الجبال
[٣] في ر ج م سجد اليهود
[٤] في ج كانوا امروا بدون الفاء
[٥] في ر م ج ليتبين
[٦] في ر فامره بذبح بقرة بدون لفظة الجلالة

(أ) المراد بالجبل جبل من جبال فلسطين وهو قول ابن عباس كما في زاد المسير ١ / ٩٣؛ ومفاتيح الغيب، ٢/١٠٧
(ب) راجع لتفصيل ذلك فتح القدير للشوكاني ، ١ /٩٥
(ج) هذا الخبر نقله الزمخشري في الكشاف ١ / ٧٣ – ٧٤ وقال ابن حجر: ابن مردويه والبزار وابن ابي حاتم كلهم من طريق الحسن عن ابي رافع عن ابي هريرة مرفوعاً وفي سنده عباد بن منصور. وفيه ضعف والطبري من كلام ابن عباس موقوفاً. راجع: الكافي الشاف في تخريج أحاديث الكشاف ص. ٧ .

٦٨- قوله ﴿ لاَ فَارِضٌ وَلاَ بِكْرٌ ﴾ أي: لا كبيرة، ولا صغيرة. والعَوَانُ: ما [١] بينهما النصف.

٧١ - ﴿ لاَ ذَلُولٌ تُثِيرُ الأَرْضَ ﴾ اي ليست من العوامل ﴿ لاَ شِيَةَ فِيهَا ﴾ ليس لها لون يغاير لونها.

٧٢- ﴿ فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا ﴾ أي: تدافعتم. يعني [٢] كل واحد يحيل القتل على الآخر.

٧٣- ﴿ فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا ﴾ قيل(أ): بالعظم الذي يلي الغضروف. وقيل(ب): بلسانها. وقيل(ج): ضرب بعجز البقرة، فقام حيا، وقالت قتلني فلان، ثم عاد ميتا. فكان الله قادراً أن يحييه من غير فعلهم، [٣] وذلك آكد في اظهار القدرة أن صار الفعل منهم.

٧٤- قوله تعالى ﴿ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً ﴾ شبهها بالحجارة، ولم يشبهها بالحديد، لأن الحديد يلين بالنار، وقد لان لداود بخلاف الحجارة، ولأن الحديد فيه منافع أي هي قلوب/ لا منفعة فيها، كالحجارة. قال رسول الله ﷺ: لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله فإن كثرة الكلام بغير ذكر الله يقسى القلب وإن أبعد الناس من الله القلب القاسي (د) [٩/ظ]

٨٥- قوله تعالى ﴿ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ الاَّ خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ يعني ما نال بني قريظة، وبني النضير، لأن بني النضير أجلوا عن مساكنهم، وبنو قريظة أسر ذراريهم، وقتل مقاتلتهم [٤] (هـ)

---

[١] في ر م ج بينهما بدون لفظ «ما»
[٢] في ر م ج اي كل واحد
[٣] في ر م ج ولكن ذلك اكد
[٤] في ر م مقاتليهم

(أ) رواه عكرمة عن ابن عباس كما في زاد المسير، ١ / ١٠١؛ ومعالم التنزيل، ١ / ١٩٣. وعليه أكثر المفسرين
(ب) وهو قول الضحاك كما في زاد المسير، ١ / ١٠٢؛ ومعالم التنزيل ١ / ١٠٣
(ج) وهو قول مجاهد وسعيد بن جبير كما في معالم التنزيل، ١ / ١٠٣؛ والدر المنثور، ١ / ١٩٤
(د) أخرجه الترمذي عن ابن عمر. ولفظه: «لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله فان كثرة الكلام بغير ذكر الله قسوة للقلب وان ابعد الناس من الله القلب القاسي» قال أبو عيسى هذا حديث حسن غريب. الزهد، ٦١.
(هـ) لو حملنا الآية على الحاضرين في زمان محمد عليه السلام صح اخراج بني النضير من ديارهم وقتل بني قريظة وسبي دراريهم. راجع: مفاتيح الغيب، ٢٠ / ١٧٤

٨٧- قوله تعالي ﴿ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ ﴾ قيل(أ): هو جبريل، كان قرين عيسى، يسير معه حيث ما سار، وصعد به إلى السماء، لما قصد قتله. وإنما سمى بذلك: لأن الغالب على جسمه الروحانية لرقته، وهكذا الملائكة. والقدس: هو الطهارة، لأنه لا يقترف ذنبا. وقرئ(ب) القدس بالتشديد، والتخفيف.

٩٣- قوله تعالى ﴿ وَأُشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ ﴾ أي: سقوا حب العجل حتى اختلط بهم.

١٠٢- قوله تعالى ﴿ وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ ﴾ قيل(ج): إن الناس في زمن سليمان اكتتبوا السحر، واشتغلوا بتعليمه، فأخذ سليمان تلك الكتب، وجعلها في صندوق، ودفنها تحت كرسيه، ونهاهم عن ذلك، فلما مات سليمان، وذهب الذين عرفوا دفنه الكتب، تمثل شيطان على صورة آدمي، وأتى نفرا من بني إسرائيل، وقال: هل أدلكم على كنز لا تأكلونه أبدا؟ قالوا: نعم. قال: احفروا تحت الكرسي، فحفروا، فوجدوا تلك الكتب. فلما أخرجوها قال الشيطان: ان سليمان كان يضبط الجن، والإنس، والطير بهذا، فاتخذ بنوا إسرائيل تلك الكتب، فبرأ الله سليمان من ذلك ﴿ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ ﴾ أي ألقى إليهما علما، وإلهاما من/ علم التفرقة بين المرء وزوجه، وهو رقية وليس بسحر، [١٠/أ] والرخصة في الرقية واردة. قال رسول الله ﷺ: لا بأس بالرقي ما لم يكن شرك(د) وقيل: (هـ) ان هاروت وماروت قالا: ربنا إنك لتعصى في الأرض، قال: فاهبطا إلى الأرض، فجعلا يحكمان بين الناس حتى جاء تهما امرأة من احسن الناس وأجملهم، تخاصم زوجا لها. فقال أحدهما للآخر: هل سقط في نفسك مثل الذي سقط في نفسي؟ قال: نعم.

(أ) وهو قول ابن سعود ، وابن عباس، ومحمد بن كعب، والسدى والربيع بن انس، وقتادة كما في تفسير ابن كثير، ١ / ١٢٣ ، وقال ابن كثير. ومن الدليل على انه جبريل ما تقدم من اول السياق واختاره الرازي بعد ان ذكر الاقوال فيه راجع: مفاتيح الغيب، ٢ / ١٧٧

(ب) قرأ ابن كثير بالتخفيف وافقه ابن محيصن، والباقون بالتشديد، راجع: الاتحاف ١ / ٤٠٣؛ والبدور الزاهرة، ٣٦؛ زبدة العرفان، ٢٦

(ج) وهو قول السدى كما في اسباب النزول للواحدي، ٢٢؛ والطبري، ٢ / ٤٠٥

(د) أخرجه مسلم ، سلام، ٦٤؛ ابو داود، طب، ١٨

(هـ) نقله عبدالرزاق عن قتادة، والزهري مختصراً في تفسيره، ١ / ٧٣ ؛ وكذا راجع : معالم التنزيل، ١ / ١٣١ ؛ والمحرر، ١ / ٣٧٠

قال: فهل لك أن تقضي لها على زوجها ؟ فقال له صاحبه: ما تعلم ما عند الله من العقوبة [قال له صاحبه أما تعلم ما عندالله من المغفرة] [١] فسألاها نفسها، فقالت: لا، إلا أن تقضيا لي [٢] على زوجي، فقضيا لها على زوجها، ثم سألاها نفسها، فقالت لهما: إلا أن تقتلاه، فأفرغ لكما. فقال أحدهما للآخر: أما [٣] تعلم ما عند الله من العقوبة، فقال له: وما تعلم ما عندالله من المغفرة. فقتلاه، ثم سألاها نفسها، فأبت، إلا أن يعبدا [٤] صنما تعبده [٥] فقال أحدهما للآخر: مثل قوله الأول، وأجابه الآخر، مثل [٦] ما أجاب أولا، فصليا معها عند الصنم، فمسخت عند ذلك شهابا، وأخذا عند ذلك فخيرا بين عذاب الدنيا، وعذاب الآخرة، فاختارا عذاب الدنيا. وقيل(أ): هما معلقان، أرجلهما منصوبة، رؤوسهما تحت أجنحتهما بأرض بابل. قوله ﴿وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ﴾ قيل(ب): كان تعليم السحر بمعنى إعلام السحر، كان الرجل يسأل عن الزنا ما هو؟ فيذكران [٧] له الزنا، ويقولان: [٨] إن الزنا حرام، ولكن هكذا يكون. فكانا يذكران السحر، ويقولان: إن [٩] هذا كفر. وقيل(ج): انما كان ذلك، لأن الله تعالى امتحن العباد بتعليم [١٠] السحر، وحرم عليهم أن يأتوا به، ولله أن يمتحن عباده.

١٠٦- قوله تعالى/ ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نَنْسَاهَا﴾ قال المشركون: القرآن كلام محمد، يأمر أصحابه بأمر، ثم ينهاهم عنه،(د) ومعنى النسخ: إبطال الشئ وإقامة غيره مقامه (هـ) [تقول العرب: نسخت الشمس الظل. وقيل(و): بمعنى الإبطال وإن لم يكن بدلٌ كما يقال: نسخت الريح الآثار] [١١] ومن النسخ في القرآن؛ إبطال الحكم مع إثبات الخط. [١٠/ظ]

[١] ما بين القوسين ساقط من ر م ج
[٢] في ر م ج كلمة لي ساقطة
[٣] في ر م ج ما تعلم
[٤] في ر م ج ان تعبدا
[٥] في ر نعبده
[٦] في رم ج بمثل
[٧] في ر م ج فيذكر له الزنى
[٨] في ر م ج ويقال
[٩] في ر م ج ان هذا كفر
[١٠] في ر م ج بتعلم
[١١] ما بين القوسين هكذا في ر م ج: نسخت الريح الآثار ونسخت الشمس الظل بمعنى الابطال وان لم يكن بدل

(أ) وهو قول ابن مسعود وعطاء بن ابي رباح كما في معالم التنزيل، ١/١٣١
(ب) وهو قول ابن الاعرابي وابن الانباري كما في القرطبي، ٢ / ٥٤؛ وفتح القدير، ١ / ١٢٠؛ والبحر المحيط، ١ / ٣٣٠
(ج) وهو قول الزجاج في معاني القرآن ١ / ١٨٤؛ وختيار الشوكاني، ١ / ١٤٠
(د) راجع: اسباب النزول للواحدي، ٢٣٠؛ وغرائب القرآن للنيسابوري، ١/ ٣٩٨
(هـ) راجع لسان العرب «نسخ»، ٣ / ٦١؛ ومعاني القرآن للزجاج، ١ / ١٨٩
(و) انظر الكشاف، ١ / ٨٧؛ والقرطبي، ٢ / ٦٢

ولكن لا يعمل بالمنسوخة كعدة المتوفى عنها [١] زوجها. وهي [٢] قوله ﴿ مَتَاعاً إِلَىٰ الْحَوْلِ ﴾ (أ) نسخت بأربعة أشهر وعشرا (ب) قوله ﴿ أَوْ نَنْسَاهَا ﴾ [٣] قيل(ج): هو بمعنى التأخير، اي نؤخر إنزالها، فنأتي [٤] بدلا منها في الوقت المتقدم بما يقوم مقامها ﴿ بِخَيْرٍ مِنْهَا ﴾ أي: أصلح لمن تعبد بها [٥]

١١٥- قوله تعالى ﴿ فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللهِ ﴾ لما قدم رسول الله ﷺ المدينة، امره الله أن يتوجه إلى بيت المقدس، وكان رسول الله يحب قبلة إبراهيم، ففرحت اليهود نحو رسول الله نحو بيت المقدس، فلما صرف رسول الله إلى الكعبة، عيرت اليهود المؤمنين [٦]، فأنزل الله الآية. (د) وقيل (هـ) كان أصحاب رسول الله في سفر، فاشتبهت [٧] القبلة عليهم، واختلفت آراؤهم، وصلى كل طائفة الى جهة، ثم تبينوا الخطأ في اجتهادهم، فلما قفلوا من سفرهم، ذكروا لرسول الله ﷺ. فسكت [٨] فأنزل الله الآية.

١١٩- قوله تعالى ﴿ وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ ﴾ قال رسول الله : لو ان الله انزل بأسه باليهود آمنوا فأنزل الله الآية (و) أي: لست مسؤلا عنهم، ولا عليك عهدة في سأنهم.

١٢٤- قوله تعالى ﴿ وَإِذْ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ ﴾ قيل(ز): هي عشر خصال من السنة: خمس في الرأس، وخمس في الجسد التي في الرأس: الفرق، والمضمضة،

[١] في م ج بدون عنها
[٢] في م ج كلمة وهي ساقطة
[٣] في ر م ج اي نتركها
[٤] في ج فيأتي
[٥] في ر م ج تعبدها
[٦] في ر م ج المؤمنين ساقط
[٧] في ر م ج واشتبهت عليهم القبلة بالتقديم والتأخير
[٨] في ر م ج عليه السلام

(أ) البقرة ٢ : ٢٤٠
(ب) اشارة الى قوله تعالى ﴿والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجاً يتربصن بأنفسهن اربعة اشهر وعشراً﴾ البقرة ٢ : ٢٣٤. وقال مصطفى زيد: من هنا لم يجمع المفسرون على القول بأن الاية «.. متاعا الى الحول..» منسوخة، وان مال اكثرهم الى هذا القول. النسخ في القرآن الكريم ، ٢ / ٧٧٨
(ج) وهو قول من قرأ بفتح النون والسين والهمز. وبه قرأ عمر، وا بن عباس، وعطاء، ومجاهد، وابي بن كعب، وعبيد بن عمير، والنخعي وبن محيصن. راجع: البحر المحيط ١ / ٣٤٣ ؛ والقرطبي ٢ / ٦٧ ومن السبعة ابن كثير، وابو عمرو راجع: اتحاف ١ / ٤١١
(د) رواه ابن ابي طلحة عن ابن عباس، راجع: اسباب النزول للواحدي، ٢٣١ وللسيوطي ، ٢٦
(هـ) وهو قول جابر بن عبد الله كما في اسباب النزول للواحدي ٢٠؛ واسباب النزول للسيوطي ، ٢٤
(و) انظر: اسباب النزول للواحدي ، ٢٧ ؛ تفسير القرطبي ، ٢ / ٩٢
(ز) وهو قول ابن عباس ، وقتادة كما في المحرر الوجيز، ١ / ٤١٠

والإستنشاق، وقص الشارب،/ والسواك، والتي في الجسد: تقليم الأظفار، وحلق العانة، [١١/أ] والختان، والإستنجاء، ونتف الإبطين. [١] قال رسول الله ﷺ: اختتن ابراهيم بالقدوم وهو ابن ثمانين سنة. (أ) وقيل(ب): بعد عشرين ومائة سنة، وعاش بعد ذلك ثمانين سنة. قال الله ﴿ أَتَمَّهُنَّ ﴾ ﴿ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَاماً ﴾ يقتدي بك الصالحون ﴿ قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لاَ يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴾ أي: من كان منهم ظالما لا أجعله إماما. (ج)

١٢٥ - قوله ﴿ مَثَابَةً لِلنَّاسِ ﴾ أي: يثوبون إليه،(د) ويرجعون، لا يقضون منه وطرا، كلما انصرفوا اشتاقوا اليه، ومن دخله كان آمنا، من أحدث حدثا خارج الحرم، ثم دخل الحرم أمن أن يقام فيه حد، ولكن لا يؤوى، ولا يخالط، ولا يبايع [٢] ويلجأ إلى الخروج. فإذا خرج أقيم عليه الحد، ومن أحدث في الحرم، أقيم عليه الحد،(هـ) مذهب أبي حنيفة:(و) إذا التجأ إلى الحرم أمن (ز) ومذهب الشافعي(ح): لا يؤمن، ويستوفى منه ما يجب عليه.(ط) وقد ورد: إن [٣] الحرم لا يعيذ عاصيا.(ي) وكان قبل الإسلام يرى

[١] في ج — ونتف الابط

[٢] في م ج — ولا يتابع خطأ

[٣] في ر م ج — الحرم بدون إن

(أ) أخرجه البخاري عن ابي هريرة لفظه: اختتن ابراهيم عليه السلام وهو ابن ثمانين سنة بالقدوم. انبياء، ٨؛ استئذان،٥١ ؛ مسلم، فضائل، ١٥١؛ أحمد بن حنبل، ٢ / ٣٢٢، ٤١٨، ٤٣٥

(ب) وهو قول مالك، والأوزاعي كما في عمدة القاري ، ١٢ / ٤٠٥؛ والمحرر الوجيز ١ / ٤١١

(ج) راجع لتفصيل ذلك: المحرر الوجيز، ١ / ٤١١؛ والبحر المحيط ،١ / ٣٧٧

(د) روى هذا المعنى عن الحسن راجع: أحكام القرآن للجصاص ١ / ٨٩

(هـ) وهو قول ابن عباس كما في زا د المسير، ١ / ١٤١، وعمدة القارى ،٢ / ١٠٤

(و) هو النعمان بن ثابت ابو حنيفة التيمي ، إمام أصحاب الرأي ،وفقيه أهل العراق ، رأي أنس بن مالك وسمع عطاء بن أبي رباح وأبا اسحاق السبيعي ، توفي ببغداد سنة ١٥٠ . هـ(تاريخ بغداد، ١٣ / ٣٢٣ ، سير أعلام النبلاء، ٦ / ٣٩٠؛ وفيات الأعيان، ٥ / ٤٠٥؛ البداية والنهاية، ١٠ / ١١٤)

(ز) راجع: أحكام القرآن للجصاص ، / ٣٠٤؛ والقرطبي، ٢١ / ١١١؛ واحكام القرآن لابن العربي ، ١ / ٢٨٤ ؛ وعمدة القارى ، ٢ / ١٠٤

(ح) هو محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع ، كثير المناقب ، جم المفاخر ، الامام ، عالم العصر ، ناصر الحديث منقطع القرين ، اجتمعت فيه من العلوم كتاب الله وسنة رسوله ، وكلام الصحابة وآثارهم. وقد اتفق العلماء قاطبة من اهل الحديث والفقه والاصول واللغة والنحو وغير ذلك على ثقته وامانته وعدالته وزهده . توفي سنة ٢٠٤هـ (وفيات الاعيان، ٤١ / ١٦٣ ، البداية والنهاية ؛ ١٠ / ١٧٤؛ سير اعلام النبلاء ، ١٠ / ٥ ؛ تاريخ بغداد، ٢ / ٥٦)

(ط) أحكام القرآن للجصاص، ٢ / ٣٠٥ وعمدة القارى ٢ / ١٠٤

(ي) وهو قول عمرو بن سعيد كما في البخاري ،علم ،٣٧ ؛ مغازي ، ٥١؛ مسلم، حج ، ٨٢

الرجل قاتل أبيه ولا يتعرض له، وهذا توارثوه من عهد إسماعيل، وأما اليوم: فمن أحدث فيه حدثا، أقيم الحد فيه بالإجماع.(أ) قال عمر رضي الله عنه(ب) : وافقني ربي في ثلث: قلت: لو أتخذت يا رسول الله من مقام إبراهيم مصلى، فأنزل الله واتخذوا الآية. وقلت: يدخل عليك البر والفاجر، فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب، فأنزل الله آية الحجاب، (ج) قال: وبلغني بعض ما آذين رسول الله يعني نساءه، قال: فدخلت عليهن، فجعلت أستقريهن [١] واحدة واحدة، قلت: والله لتنتهن، أو ليبدلن الله له ازواجاً خيرا منكن حتى أتيت زينب، فقالت: يا عمر، أما كان في رسول الله ما يعظ نساءه حتى تعظهن أنت. فأنزل/ الله ﴿عَسَى رَبُّهُ إن طَلَّقَكُنَّ﴾(د) الآية.(هـ) [١١ / ظ]

١٢٦- قوله تعالى ﴿وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ﴾ قيل(و): أمر الله جبريل حتى أتى من أرض الشام، فاقتلع الطائف من موضع الأردن، ثم طاف بها حول الكعبة، فسميت الطائف، ثم أنزلها تهامة، تجبي [٢] منها الثمار إلى مكة ﴿مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ﴾ من بدل من اهله، وهو بدل البعض من الكل، كقوله ﴿ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلاً﴾(ز) كما يقال: أخذتُ المال ثلثه، ورأيت القوم ناسا منهم [٣]، وإنما خص إبراهيم بطلب الرزق للمؤمنين، لأن الله أدبه بقوله ﴿لاَ يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ فتوهم أنه كما لا يعطيهم النبوة، لا يرزقهم الثمار إلا بشرط الإيمان.

١٢٧- قوله تعالى ﴿الْقَوَاعِدُ﴾ هي: أصول الأساس.

١٣٦- ﴿وَالأَسْبَاطِ﴾ في ولد إسحاق، مثل [٤] القبائل في ولد إسماعيل.

---

[١] في م ج استقر بهن
[٢] في م ج يجبى
[٣] في م ج بأساميهم خطأ
[٤] في ر م ج بمنزلة القبائل

(أ) راجع: الطبري، ٣ / ٢٩؛ ومحاسن التأويل، ٢ / ٢٤٧

(ب) هو عمر بن الخطاب بن نفيل، أبو حفص القرشي العدوي، ثاني الخلفاء الراشدين، توفي شهيداً سنة ٢٣ هـ (ابن سعد، ٣ / ٢٦٥؛ الإستيعاب، ٢ / ٤٥٨؛ أسد الغابة، ٤ / ١٤٥؛ الإصابة، ٢ / ٥١٨.

(ج) وهي قوله تعالى «يا ايها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين وكان الله غفورا رحيما» الاحزاب ٣٣ : ٥٩.

(د) وهي قوله تعالى: عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجاً خيراً منكن مسلمات مؤمنات قانتات تائبات عابدات سائحات ثيبات وأبكاراً. التحريم ٦٦: ٥.

(هـ) أخرجه البخاري في الصلاة، ٣٢؛ والتفسير، ٩ - مسلم، فضائل الصحابة، ٢٤؛ الدارمي، مناسك، ٣٣.

(و) وهو قول محمد بن مسلم الطائفي والزهرى ومحمد بن المنكدر كما في فتح القدير، ١ / ١٤٣؛ والدر المنثور ١ / ٣٠٣.

(ز) آل عمران ٣ : ٩٧.

١٣٨- قوله ﴿ صِبْغَةَ اللهِ ﴾ قيل(أ): إنما سمي الدين صبغة [١] لأن المتدين [٢] يلزمه، ولا يفارقه كالصبغ يلزم الثوب. وقيل(ب): كان النصارى إذا ولد لأحدهم ولد، وأتى عليه سبعة أيام، صبغوه في ماء لهم يقال له: المعمودي، ليطهروه بذلك، ويقولون [٣]: صار نصرانيا طاهراً، فجعل الله الختان للمسلمين تنظيفاً، [٤] ومعارضة للنصارى، وسمى الختان صبغة، لأنه بدل ما يعده [٥] النصارى من صبغهم طهراً وقوله ﴿ صِبْغَةَ ﴾ نصب على الاغراء، اي الزموا، واتبعوا.

١٤٣- قوله تعالى ﴿ وَمَا كَانَ اللهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ ﴾ قيل(ج): لما توجه رسول الله الى الكعبة، قالوا: يا رسول الله! كيف بالذين ماتوا، وهم يصلون إلى بيت المقدس؟ فأنزل الله الآية، والإيمان بمعنى الصلاة (د)، وقيل(هـ): تصديقكم بأمر تلك القبلة.

١٥٢- قوله تعالى ﴿ فَاذْكُرُونِي/ أَذْكُرْكُمْ ﴾ اذكروني بطاعتي، أذكركم بمغفرتي، [١٢/أ] قيل(و): الذكر طاعة الله، فمن أطاع الله فقد ذكره، ومن لم يطعه فليس بذاكر، وإن اكثر التسبيح وتلا الكتاب. قال رسول ﷺ: من أطاع الله فقد ذكره، [٦] وإن قلّت صلاته وصيامه وتلاوته القرآن [ومن عصى الله. فقد نسى الله، وان كثرت صلاته وصيامه وتلاوته القرآن] [٧] (ز) وقال رسول الله ﷺ: [٨] أنا عند ظن عبدي بي، وأنا معه حين يذكرني، إن ذكرني في نفسه، ذكرته في نفسي، وإن ذكرني في ملأ، ذكرته في ملأ خير منه، وإن تقرب مني شبراً، تقربت منه ذراعاً، وإن تقرب مني ذراعاً، تقربت منه باعاً، وإن أتاني

[١] في ر م ج صبغة الله
[٢] في ر م ج التدين
[٣] في ر م ج الواو ساقط
[٤] في ر م ج تنظيفا وتطهيراً
[٥] في ر م ج يعتدوه
[٦] في ر م ج فقد ذكر الله
[٧] ما بين قوسين ساقط من ر م ج.
[٨] في ر م ج حاكيا عن ربه تعالى.

(أ) هو قول ابن عباس كما في القرطبي، ٢ / ١٤٤.
(ب) وهو قول ابن عباس كما في معالم التنزيل، ١ / ١٦٥؛ وزاد المسير ١ / ١٥١؛ كذا قول ابن قتيبة في تأويل مشكل القرآن ص: ١٤٩.
(ج) وهو قول ابن عباس برواية الكلبي كما في اسباب النزول للواحدى، ٢٨؛ والطبرى، ٣ / ١٦٧؛ والترمذى، تفسير القران، ٣.
(د) كذا في غريب القرآن لابن قتيبة، ٦٦ ؛ والمحرر الوجيز، ١ / ٤٤٢.
(هـ) وهو قول الزجاج في معاني القرآن، ١ /٢٢١.
(و) وهو قول سعيد بن جبير كما في القرطبي، ٢ / ١٧١.
(ز) رواه البيهقي في شعب الايمان عن ابن ابي عمران، ١ / ٤٥٢.

بمشي، اتيته اهرول.(أ) قوله ﴿وَاشْكُرُوا لِي﴾ قال موسى: يا رب: ما الشكر؟ قال: لا يزال لسانك رطبا من ذكري.(ب)

١٥٣- قوله تعالى ﴿اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ﴾ اي على الفرئض لطلب الآخرة ﴿وَالصَّلَاةِ﴾ [١] على تمحيص الذنوب. قوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ إني معكم أنصركم، [ولا أخذلكم] [٢]

٥٤ – قوله تعالى ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ﴾ كان يقال لمن قتل في سبيل الله: مات فلان، وذهب عنه نعيم الدنيا، ولذتها، فأنزل الله الآية(ج). قال رسول الله ﷺ: أرواح الشهداء في أجواف طير خضر تسرح في ثمار الجنة وتشرب من أنهارها وتأوي بالليل إلى قناديل من نور بالعرش.(د)﴿وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ بما هم فيه من النعيم.

١٥٥- قوله تعالى ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ﴾ انما يبتلي ليبصر صبر العبد، فمن صبر أثيب، ومن لا فلا ﴿مِنَ الْخَوْفِ﴾ خوف العدو [﴿وَالْجُوعِ﴾ يعني القحط] [٣] ﴿وَنَقْصٍ﴾ في الثمار ﴿وَالْأَمْوَالِ﴾ [يعني الخسران، والنقصان في المال، وهلاك المواشي] [٤]. وفي ﴿الْأَنْفُسِ﴾ الموت، والمرض. ﴿وَالثَّمَرَاتِ﴾ لا تخرج الثمرة كما كانت/ تخرج. قال رسول الله ﷺ: ما من مصيبة يصاب بها المؤمن إلا كفر بها عنه سيئة [٥] حتى الشوكة يشاكها.(هـ) وقال عليه السلام: من أصيب بمصيبة فليذكر مصيبته بي فإنها أعظم المصايب.(و) وقال عليه السلام: ما أصاب عبداً مصيبة إلا باحدى خلتين، إما بذنب لم يكن الله ليغفر له إلا بتلك المصيبة، أو بدرجة [٦] لم يكن الله ليبلغه إياها إلا بتلك [١٢/ظ]

[١] في ر م ج والصلاة ساقطة.
[٢] ما بين القوسين ساقط من ر م ج وفي الاصل كلمة اخذلكم غير منقوطة ولعل أصله اخذلكم.
[٣] ما بين القوسين ساقط من ر م ج.
[٤] ما بين القوسين ساقط من ر م ج.
[٥] كلمة سيئة ساقطة من م ج .
[٦] في ر بأن لم يكن.

(أ) أخرجه البخاري عن أبي هريرة ، التوحيد، ١٥؛ مسلم، الذكر، ١؛ الترمذي، دعوات، ١٣٢؛ ابن ماجه، أدب، ٥٨.
(ب) أخرجه الترمذي، دعوات.٤٠ أحمد، ٤ / ١٨٨ ، ١٩٠؛ ابن حبان في في صحيحه، ٢ / ٩٢.
(ج) راجع: اسباب النزول للواحدي، ٣٠ ؛ والمحرر الوجيز، ١ / ٤٥٥ .
(د) اخرجه مسلم عن عبد الله بن مرة ، إمارة . ٢٣.
(هـ) اخرجه البخاري، مرضى، ١ ؛ احمد ، ٦ / ٨٨ .
(و) مجمع الزوائد ، ٣ / ٢ وقال الهيثمي : رواه الطبراني في الكبير، وفيه أبو بردة عمروبن يزيد وثقه ابن حبان وضعفه غيره وكذا في تفسير القرطبي، ٢ / ١٧٦ .

المصيبة(أ) . قال سعيد بن جبير: (ب) لقد أعطيت هذه الأمة عند المصيبة ما لم يعطه الأنبياء قبلهم. (ج)

١٥٦- ﴿انَّا لله وَإِنَّا إلَيْه رَاجعُونَ﴾ [ ] [١] ولو أعطيه الأنبياء لأعطيه يعقوب إذ يقول (يا أسفى على يوسف) (د) روت ام سلمة (هـ) قالت: سمعت رسول الله ﷺ، يقول: من قال عند مصيبة إنا لله وإنا إليه راجعون أللهم أجرني في مصيبتي [وارزقني] [٢] خيراً منها أجره الله] [٣] واخلف له خيراً منها. (و) قالت ام سلمة: هلك أبو سلمة، قلت من خير من أبي سلمة ثم عزم الله لي فقلتها فأخلفني رسول الله. (ز) قال شريح (ح): اني لأصاب بالمصيبة فأحمد الله عليها أربع مرات: أحمد إذ لم يكن أعظم منها، وأحمد اذ رزقني [٤] الصبر عليها، وأحمد إذ وفقني للإسترجاع لما أرجو فيه من الثواب، وأحمد إذ لم يجعلها في ديني. (ط)

١٥٧- قوله ﴿عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ الصلوات من الله: بمعنى الرحمة، والمغفرة ﴿وأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ﴾ اي اهتدوا للاسترجاع، وقيل: (ي) إلى ثواب الجنة.

---

[١] في هامش الاصل عبارة مع الإشارة الى انها من صلب النص ولفظ العبارة : أي أموالنا لله ونحن عبيده ...بنا ... وعدهم المغفرة والرحمة .. أولئك عليهم صلوات من ربهم أي مغفرة منه ورحمة أولئك هم المهتدون إلى الجنة والثواب والحق....

[٢] في م . واخلف بي وفي ج: واخلف لي خبر.

[٣] ما بين القوسين ساقط من ر.

[٤] في ر م ج إذ رزقت.

(أ) الترغيب والترهيب ، ٤ / ١٤٧.

(ب) هو سعيد بن جبير بن هشام الأسدي بالولاء ، ابو عبدالله الكوفي ، تابعي مشهور، قتله الحجاج بواسط شهيداً؛ سنة ٩٥ هـ .(ابن سعد، ٦ / ٢٥٦؛ وفيات الأعيان، ٢ / ٣٧١؛ سير أعلام النبلاء، ٤ / ٣٢١؛ البداية والنهاية، ٩ / ٩٦ ؛ طبقات المفسرين، ١ / ١٨٨).

(ج) راجع: الطبري ، ٣ / ٢٢٤ ؛ وزاد المسير، ١ / ١٦٢ ؛ والقرطبي، ٢ / ١٧٦.

(د) يوسف ١٢: ٨٤.

(هـ) هي هند بنت أبي أمية بن المغيرة بن عبدالله، ام سلمة القرشية المخزومية، زوج النبي، توفيت سنة ٥٩ هـ على خلاف. (ابن سعد، ٨ / ٨٦ ؛ الإستيعاب، ٤ / ٥٠٤؛ الإصابة، ٤ / ٤٥٨.

(و) أخرجه مسلم، جنائز، ٣، ٤، ٥؛ ابو داود، جنائز، ٢٢ ؛ الترمذي، دعوات، ٨٤ ؛ ابن ماجة، جنائز، ٥٥ ؛ الموطأ، جنائز ، ١٤١.

(ز) أخرجه مسلم ، جنائز ، ٣، ٤، ٥ ؛ الموطأ ، جنائز ، ١٤.

(ح) هو شريح بن حارث بن قيس بن الجهم بن معاوية الكندي، اختلف في صحبته، ولى قضاء الكوفة لعمر وعثمان وعلى. توفي سنة ٧٨ هـ . على خلاف. (ابن سعد، ٦ / ١٣١؛ الإستيعاب، ٢ / ١٤٨؛ أسد الغابة، ٢١ / ٣٩٤؛ وفيات الأعيان، ٢ / ٤٦٠ ؛ سير أعلام النبلاء، ٤ / ١٠٠؛ الإصابة ، ٢ / ١٤٦.

(ط) رواه البيهقي في شعب الإيمان، ٧ / ١٩٨.

(ي) انظر : معالم التنزيل، ١ / ١٨٢ ؛ ولباب التأويل، ١ / ١٢٨ ؛ والبحر المحيط، ١ / ٤٥٢.

١٥٨- قوله تعالى ﴿إنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللهِ﴾ أى جعلها أعلاماً لنا. قال أنس بن مالك: وذلك أنهم كانوا يمسكون عن الطواف بين الصفا والمروة وكانتا [١] من شعائر الجاهلية وكنا نتقى الطواف بهما فأنزل الله الآية.(أ) قيل: كان لأهل/ الجاهلية صنمان، يقال لأحدهما: يساف، وللآخر(ب): نائلة، وكان يساف على الصفا، ونايلة على المروة، فاذا طافوا بين الصفا والمروة، مسحوهما. فلما جاء الإسلام قالوا: كان الطواف لأجل هذين الصنمين، وليسا من شعائر الإسلام. فأنزلت الآية. والآية تدل على الإباحة، والسنة أوجبت الطواف. قال رسول الله: يا أيها الناس كتب عليكم السعى فاسعوا. (ج) وهو مذهب الشافعي رحمة الله عليه. (د) [١٣/أ]

١٦٣ - ﴿وَإِلَهُكُم إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ قالت الكفار: يا محمد، صف، وانسب لنا ربك، فأنزل الله سورة الإخلاص، وهذه الآية (هـ) قال ابن عباس: كان للمشركين ثلثمائة وستون صنما، يعبدونها من دون الله فقال الله تعالى: ﴿وإلهكم إله واحد﴾ (و) والواحد: وصف الباري حقيقة، إذ لا بعض له بخلاف كل مايطلق عليه إسم الواحد. فالله واحد، لا شريك له في إنشاء [٢] المصنوعات، وواحد في ذاته لا قسيم له، وواحد في صفاته لا يشبه الخلق. قال رسول الله ﷺ في هذين [٣] الآيتين: اسم الله الأعظم في هذه الآية، والم الله لا إله إلا هو الحي القيوم. (ز) ولما نزلت الآية، قال المشركون: كيف يقول محمد إله واحد، وكيف يسع الناس إله واحد، وتعجبوا، وقالوا: فليأتنا بآية على صدقه، فانزل الله...

١٦٤- ﴿إنَّ فِى خَلْقِ السَّمٰوَاتِ﴾(ح) الآية. وعلمهم كيفية الإستدلال بالصنع على الصانع.

[١] في ر م ج وكانا.
[٢] في ر م ج وانشأ.
[٣] في ر م ج في هاتين هو الصواب.

(أ) انظر: أسباب النزول للواحدي، ٣١؛ وللسيوطي، ٢٨.
(ب) وهو قول ابن عباس كما في أسباب النزول للواحدي، ٣١؛ والقرطبي، ٢/ ١٧٩.
(ج) أخرجه أحمد، ٦/ ٤٢١؛ وعزاه الهيثمي في مجمع الزوائد، ٢/ ١٤٨ الى احمد؛ والبغوي في شرح السنة، ٧/ ١٤١.
(د) راجع: الأم للإمام الشافعي، ٢/ ٢٣١.
(هـ) روى عن ابن عباس كما في القرطبي و زاد المسير، ١/ ١٦٧، ٢/ ١٩١؛ والبحر المحيط، ١/ ٤٦٢.
(و) انظر: البحر المحيط، ١/ ٤٦٢؛ والقرطبي، ٢/ ١٩١.
(ز) رواه الترمذي، دعوات، ٦٥؛ ابو داود، الصلاة، ٣٥٢؛ ابن الضريس فضائل القرآن، ٨٩.
(ح) راجع: اسباب النزول للواحدي، ٣٢؛ وللسيوطي، ٢٩.

١٦٥ – قوله تعالى ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبّاً لله ﴾ كان المشركون يعبدون الصنم. فإذا رأوا غيره أحسن منه تركوه، وقيل(أ): الكافر يعرض عن معبوده وقت البلاء، المؤمن مع الله في السراء والضراء.

١٦٨ – قوله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الأَرْضِ حَلاَلاً طَيِّباً ﴾ نزلت/ فيمن حرم [١٣ / ظ] السوائب، والوصائل والبحائر (ب).

١٧١ – قوله تعالى ﴿ وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَروا كَمَثَلِ الَّذي يَنْعِقُ بمَا لاَ يَسْمَعُ إلاَّ دُعَاءً وَنِدَاءً ﴾ أي مثل الراعي يكلم الغنم، يقول [١] لها: كلي، واشربي، وهي لا تفهم. كذلك الكفار! كالبهائم. فيكون مثل الكافر كمثل الغنم. وقيل(ج): أي مثله كمثل الراعي، لا عقل له، إذ يكلم من لا يعقل يسمع الدعاء والنداء، ولا يفهم.

١٧٢ – قوله ﴿ كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ أي من الحلالات قال رسول الله ﷺ: يا أيها الناس إن الله طيب، لا يقبل إلا الطيب، وإن الله تعالى ذكره أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين، فقال ﴿ يا أيها الرسل كلوا من الطيبات ﴾ (د) وقال ﴿ يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم ﴾ ثم ذكر الرجل يطيل السفر يمد يده إلى السماء: يقول: يا رب، يا رب، أشعث، أغبر، مطعمه حرام، وملبسه حرام، وغذي بالحرام، فأنى يستجاب لذلك.(هـ)

١٧٧ – قوله تعالى ﴿ لَيْسَ الْبِرَّ اَنْ تفولُّوا وُجُوهَكُمْ ﴾ اي ليس كل البر ذلك، ولكن ذلك. [٢] وما ذكرناه.

[١] في ر م ج ويقول لها.
[٢] الواو ساقط في ر م ج.

(أ) وهو قول قتادة كما في معالم التنزيل، ١/ ١٩٢.
(ب) راجع: أسباب النزول للواحدي، ٣٢ ؛ والطبري، ٣ / ٣٠٠.
(ج) وهو قول الزجاج في معاني القرآن، ١ / ٢٤٢؛ وابن قتيبة في غريب القرآن، ٦٨، وابن الانباري في البيان في غريب إعراب القرآن، ١ / ١٣٦.
(د) المؤمنون ٢٣ : ٥١.
(هـ) أخرجه مسلم عن ابي هريرة، زكاة، ١٩.

١٨٣- قوله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ ﴾ كان الفرض في ابتداء الإسلام، صوم يوم [١] عاشوراء، وثلثة أيام من كل شهر. فنسخ ذلك بصيام رمضان قبل قتال بدر بشهرين[أ]. ﴿ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾ أي أهل الكتابين، لكي تتقوا الأكل، والجماع. قال بعض الصحابة لرسول الله: أجد في قوة على الصيام في السفر، فهل علي جناح؟ فقال رسول الله: هي رخصة من الله، فمن أخذها فحسن. ومن أحب الصوم فلا جناح عليه[ب]. وعن ابن عباس/ قال: قال رسول الله ﷺ: إن الله يحب ان تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عزائمه [ج]. [١٤/أ]

١٨٤- قوله تعالى ﴿ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينَ ﴾ [والمعنى [٢] يطيقونه] [٣] فافطروا [٤] وهم يطيقون[د]. والفدية: البدل. وإنما جمع المساكين لأن المفطرين جماعة. فكل واحد منهم يلزمه [٥] طعام مسكين. وكان ذلك في ابتداء إيجاب الصوم، من شاء صام، ومن شاء أفطر، واافتدى بالطعام، وهو مد واحد.[هـ] ثم نسخ الله ذلك.

١٨٥- قوله ﴿ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ﴾[و] ﴿ وأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ أي الصوم [خير لكم] [٦] من الإفطار والصدقة والفدية وكان خيرا لهم قبل النسخ، وبعد النسخ لا يجوز أن يقال الصوم خير من الإفطار، والفدية. ورمضان: اشتقاقه من الرمض، وهو حر الحجارة من شدة حر الشمس، والإسم: الرمضاء، والأرض رمضة فسمى رمضان؛

[١] كلمة يوم ساقطة من ر م ج.
[٢] في ر بدون ال.
[٣] في ر اي فافطروا ، في م ج ما بين القوسين ساقط.
[٤] في م ج فانظروا خطأ.
[٥] في ر م ج لزمه.
[٦] ما بين القوسين ساقط من ر م. وفي ج . خير من الافطار.

(أ) وهو قول معاذ بن جبل كما في الناسخ والمنسوخ للبغدادي، ٧٢ ؛ وللنحاس، ٢٢.
(ب) أخرجه النسائي عن حمزة بن عمرو، صيام ، ٥٧.
(ج) اخرجه ابن حبان في صحيحه عن ابن عباس، ١ / ٢٨٤ ؛ والهيثمي، ٣ / ١٦٢ ؛ وقال الهيثمي : رواه الطبراني في الكبير والبزار ورجال البزار ثقات وكذلك الطبراني، والبيهقي شعب الايمان عن ابن عمر ، ٣ / ٤٠٣.
(د) هذا المعنى قول الجمهور راجع لتفصيل ذلك: القرطبي، ٢ / ١٨٦ .
(هـ) وهذا عند مذهب الشافعي والمالكي. راجع القرطبي، ٢ / ١٨٩.
(و) روى البخاري بسنده عن عطاء سمع ابن عباس يقرأ: وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين ، قال ابن عباس ليست بمنسوخة » انظر: فتح الباري ، ١٧ / ٣٢ وممن ذهب الى انها محكمة سعيد بن جبير، ومجاهد، وطاوس وابن جريج انظر: نفسير الطبري ، ٣ / ٤٢٧ ؛ القول بالنسخ هو قول الاكثر ، انظر: فتح الباري ، ١٧ / ٣٣ ؛ وممن ذهب الى النسخ علقمة، وعكرمة، والحسن البصري، والأعمش، والنخعي والشعبي، وعبيدة، والضحاك انظر: تفسير الطبري، ٣ / ٤٢٠ - ٤٢٤ ، والناسخ والمنسوخ للبغدادي ص . ١٧٩.

لأن وجوب [١] صومه وافق شدة الحر،(أ) وقيل:(ب) ما خوذ من الرمض، وهو السحاب والمطر إذا كان في آخر القيض، وأول الخريف، فسمى رمضان: لأنه يغسل الأبدان من الآثام. روى أنس عن رسول الله لما حضر شهر رمضان، قال: سبحان الله، ماذا تستقبلون، وماذا يستقبلكم! قالها: ثلاثا(ج)، فقال عمر بن الخطاب: يا رسول الله وحي نزل أو عدو حضر؟ قال: لا، ولكن الله يعفو في أول ليلة من رمضان لكل أهل هذه القبلة. (د)

١٨٥- قوله ﴿أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ نزل القرآن لأربع وعشرين من رمضان. قال ابن عباس: أنزل جملة واحدة في ليلة مباركة، وهي ليلة القدر. وفي رمضان ابتداء إنزاله، وفي سائر الشهور والأيام على مواقع النجوم. (هـ) ﴿فَمَنْ شَهِدَ﴾ أي حضر الشهر ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ﴾ روى: أن رسول الله بلغه/ أن رجلا في المسجد يطيل الصلوة، فأتاه، فأخذ بمنكبيه، قال: إن الله رضى لهذه الأمة اليسر وكره لهم العسر، قالها ثلاثا وإن هذا أخذ بالعسر وترك اليسر:(و) ﴿وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ﴾ أي: عدة ما أفطرتم في السفر. [١٤ / ظ]

١٨٦- قوله تعالى ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾ سأل بعض الصحابة النبي عليه السلام فقال: أقريب ربنا فنناجيه أم بعيد فنناديه؟ فأنزل الله الآية(ز). قوله ﴿أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ﴾ قيل (ح): ما من مؤمن يدعوا الله الا استجاب الله له، إما ان عجل له في الدنيا، وإما ادخر له في الآخرة، أو دفع به عنه مكروها. قال رسول الله ﷺ: ما قال عبد قط يا رب ثلثا إلا قال الله عز وجل لبيك عبدي فيعجل من ذلك ما يشاء ويؤخر ما يشأ.(ط)

١٨٧- قوله تعالى ﴿حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ﴾ فسر النبي بسواد الليل، وبياض النهار.(ي) قيل:(ك) كان الرجل يربط في رجله خيطين أبيض،

[١] في ج شدة صومه.

(أ) كذا في لسان العرب (رمض) ٧ / ١٦٠ - ١٦٢.
(ب) وهو قول الخليل كما في مفاتيح الغيب ٤ / ٩١.
(ج) رواه البيهقي في شعب الايمان عن أنس، ٣ / ٣٠٩ ؛ وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد، ٣ / ٤٣.
(د) رواه البيهقي في شعب الايمان، ٣ / ٣٠٩؛ وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد، ٣ / ١٤٣، وقال الهيثمي: رواه الطبراني في الأوسط وفيه خلف ابو الربيع ولم أجد له راوياً غير عمرو بن حمزة كما ذكر ابن أبي حاتم.
(هـ) راجع: الطبري، ٣ / ٤٤٦ - ٤٤٧؛ والمحرر الوجير، ١ / ٥١٦.
(و) ونحوه في الجامع الصغير، ١ / ٧١.
(ز) انظر: اسباب النزول للسيوطي، ٣٣؛ والطبري، ٣ / ٤٨٠ - ٤٨١.
(ح) رواه مالك عن زيد بن أسلم، القرآن، ٨ ؛ وأحمد في مسنده، ٣ / ١٨ والبيهقي في شعب الايمان، ٢ / ٤٧ والترغيب والترهيب، ٢ / ٢٧٢. وقال المنذري: رواه أحمد والبزار وابو يعلى بأسانيد جيدة والحاكم وقال صحيح الاسناد.
(ط) ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد عن عائشة، ١٠ / ١٥٩ ؛ وكذا في جامع العلوم والحكم، ١ / ٢٧٣.
(ي) أخرجه البخاري تفسير سورة البقرة ٢٨ ؛ مسلم، الصيام، ٨.
(ك) وهو قول سهل بن سعد كما في البخاري، الصيام ٨٠ / ٣٥ مسلم، تفسير سورة البقرة، ٢٨.

واسود، فلا يزال يأكل، ويشرب، حتى يتبين له زيهما، فأنزل الله (من الفجر)، فعلموا أنه يعني الليل والنهار. وقوله ﴿ثُمَّ أتِمُّوا الصِّيَامَ إلى اللَّيْلِ﴾ روي أن النبي ﷺ واصل بين يومين، وليلة، فأتاه جبريل فقال: يقول الله : قبلت مواصلتك، ولا تحل لأمتك من بعدك، لأن الله قال (إلى الليل) فلا صوم بعد الليل. (أ)

١٩٥- قوله تعالي ﴿وَلاَ تُلْقُوا بأَيْدِيكُمْ إلَى التَّهْلُكَة﴾ أي بترك الإنفاق في سبيل الله، والبخل بالمال. قال ابن عباس: أنفق في سبيل الله، وإن لم يكن [١] إلاسهم، أو مشقص، ولا يقولن أحدكم: لا أجد شيئا. (ب) وقيل(ج): أنفق ولو عقالا. قيل(د): ان لم تنفقوا أهلكتم/ بالمعصية. وقيل(هـ): هلكتم بقوة عدوكم عليكم. قال أبو أيوب الأنصاري:(و) [١٥/أ] نزلت فينا معشر الأنصار، لما أعز الله دينه، ونصر رسوله، قلنا: لو أقمنا في أموالنا، وأصلحنا ما ضاع منها، فأنزلت الآية (ز) أي لا تتركو الجهاد لذلك.

١٩٦- قوله ﴿فَإنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾ أي حبستم، وكل من حبس عن الحج، نحر هديا بالإحصار حيث أحصر، وحل من إحرامه. هكذا فعل النبي وأصحابه حين صدوا عن البيت، نحروا هديهم بالحديبية، وهي ليست من الحرم. ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ بِهِ أَذىً مِنْ رَأْسِهِ﴾ أي: لا تحلقوا رؤوسكم حتى ينحر الهدى فإن تأذى بهوام [٢] الرأس، أو مرض، حلق بشرط الفدية [٣] ﴿فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ﴾ وهي ثلاثة أيام. والصدقة لست [٤] مساكين، لكل مسكين مدان ﴿أَوْ نُسُكٍ﴾ اي الذبيحة، أعلاها بدنة، وأوسطها بقرة، وأدناها شاة هذه الفدية على التخيير.

[١] في ج وان لم يكن له الاسهم
[٢] في ر م ح بهوام من الرأس.
[٣] في ر م ج قوله تعالى
[٤] في ر م ج لستة وهو الصحيح .

(أ) روى الطبراني عن ابي ذر كما في الدر المنثور، ١ / ٤٨٣ .
(ب) انظر: الطبري، ٣ / ٥٨٤؛ ومعالم التنزيل، ١ / ٢٣٨؛ والدر المنثور، ١ / ٤٩٩ .
(ج) وهو قول السدى كما في الطبري ، ٣ / ٥٨٦ ؛ ومعالم التنزيل ، ١ / ٢٣٨ .
(د) وهو قول ابن جرير في تفسيره ، ٣ / ٥٩٣ .
(هـ) وهو قول الزجاج في معاني القرآن ، ١ / ٢٦٦ .
(و) وهو خالدين زيد بن كليب، أبو أيوب الانصاري. شهد العقبة وبدراً واحداً. روى عنه من الصحابة ابن عباس وابن عمر، والبراء بن عازب، أبو أمامة، وزيد بن خالد ، وانس بن مالك. وشهد الفتوح وداوم الغزو، ولزم الجهاد بعد النبي ﷺ الى ان توفي في غزوة القسطنطينية سنة خمسين وقيل احدي وقيل اثنتين وخمسين وهو الاكثر (الاصابة ١٢ / ٤٥ ؛ اسد الغابة ، ٢ / ٩٥ ، ابن سعد :٣ / ٤٨٤ ، سير أعلام النبلاء ، ٢ / ٤٠٢ . مجمع الزوائد ، ٩ / ٣٢٣).
(ز) أخرجه أبو داود ، جهاد ، ٢٢ ؛ الترمذي ، تفسير سورة، ٢.

١٩٧- قوله تعالى ﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾ قال ابن عباس: كان أهل اليمن يحجون، ولا يتزودون، ويقولون: نحن المتوكلون، فإذا قدموا مكة، سألوا الناس، فأنزل الله الآية. (أ) وقيل(ب): ربما ظلموا الناس، وغصبوهم، فأنزلت الآية فيهم. ﴿فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾ يعني ما تكفون به وجوهكم من السؤال، وأنفسكم عن الظلم. وهو نوع تقوى.

١٩٨- قوله تعالى ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلاً مِنْ رَبِّكُمْ﴾ سأل ابن عمر(ج) رجل فقال: إنا قوم نُكْرى في هذا الوجه، وإن قوما يزعمون أن [١] لا حج لنا. قال: ألستم تلبون، ألستم تطوفون ألستم، ألستم؟. قال: بلى: سئل [٢] النبي ﷺ عنها، فلم يدر ما يرد حتى نزلت ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ﴾ الآية. (د) قيل:(هـ) كان في الجاهلية لهم أسواق، يتجرون/ فيها أيام الحج، ففي الإسلام تأثَّموا [٣] أن يتجروا في الحج، فسئل النبي عليه السلام، فأنزلت الآية، وأبيحت التجارة. [١٥ / ظ]

٢٠٤- قوله تعالى ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَوةِ الدُّنْيَا﴾ نزلت الآية، واللتان بعدها في الأخنس بن شريق، (و) وكان حسن المنطق، يأتي رسول الله، فيجالسه، ويظهر الإسلام ويدعي [٤] محبة رسول الله، وكان رسول الله يعجبه كلامه، ويشهد الله على ما في قلبه، وإذا تولى سعى في الأرض. كان [٥] بينه وبين ثقيف خصومة، فبيتهم

[١] في ر م ج يزعمون لا حج بدون ان.
[٢] في ر م ج سال خطأ.
[٣] في م ج فاثموا.
[٤] في م ج بدون و
[٥] في م ج بزيادة و أي وكان بينه.

(أ) انظر: أسباب النزول للواحدي، ٤١؛ وللسيوطي، ٣٨.
(ب) وهو قول الرازي في مفاتيح الغيب، ٥ / ١٨٥؛ وقول البغوي في معالم التنزيل ١ / ٢٥٢.
(ج) هو عبدالله بن عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى، الامام القدوة، شيخ الاسلام روى علما كثيراً نافعا عن النبي وعن ابيه، وابي بكر وعثمان وعلي، وبلال وصهيب وأبن مسعود، وحفصة اخته وغيرهم. توفي سنة ٨٦ (ابن سعد، ٢ / ٣٧٣؛ تاريخ بغداد، ١ / ١٧١؛ اسد الغابة، ٣ / ٣٤٠؛ وفيات الاعيان، ٣ / ٢٨؛ البداية والنهاية، ٩ / ٧؛ مجمع الزوائد، ٩ / ٣٤٦؛ الاصابة، ٢ / ٣٤٧؛ سير اعلام النبلاء، ٣ / ٢٠٣).
(د) انظر الطبري، ٤ / ١٦٤؛ اسباب النزول للواحدي، ٤١؛ وللسيوطي، ٣٩.
(هـ) رواه البخاري عن ابن عباس، تفسير القرآن، سورة البقرة، ٣٤؛ والطبري، ٤ / ١٦٥.
(و) هو الاخنس بن شريق بن عمرو بن وهب بن علاج الثقفي يكنى ابا ثعلبة. وكان اسمه أبيا فلما أشار على بني زهرة بالرجوع الى مكة في وقعة بدر فقبلوا منه فرجعوا قبل خنس بهم فسمي الأخنس، وتوفي في اول خلافة عمر بن الخطاب، اسد الغابة، ١ / ٦٠؛ العيني، عمدة القاري، ١٥ / ٢٨؛ الاصابة، ١ / ٢٥.

ليلا، وأهلك مواشيهم، وأحرق زروعهم. (أ) وقيل:(ب) مر بزرع للمسلمين، وحمر، فأحرق الزرع، وعقر الحمر، وذكر في تفسير الفساد: انه الخراب، وقطع الدراهم، وتخريق الثياب، لا على وجه المصلحة. (ج)

٢٠٦- قوله ﴿فَأَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالإِثْمِ﴾ أي دعاه الأنفة [١] والكبر إلى الإثم.

٢٠٧- قوله تعالى ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللهِ﴾ قيل(د): أقبل صهيب مهاجراً إلى رسول الله، فاتبعه نفر من قريش، فنزل عن راحلته، ونثر ما في كنانته، وأخذ قوسه، ثم قال: يا معشر قريش، إني من أرجلكم [٢] رجلا، وأيم الله، لاتصلون إلي حتى أرمي ما في كنانتي، ثم أضرب بسيفي ما بقي في يدي منه شيئ، ثم افعلوا ما شئتم. فقالوا: دلنا على بيتك، ومالك بمكة، ونخلي عنك. وعاهدوه [٣] ان دلهم يدعوه ففعل. فلما قدم على النبي ﷺ، قال: أبا [٤] يحي! ربح البيع، ربح البيع أبا يحي! فأنزل الله الآية. ﴿وَالشِّرَاءُ﴾ من الأضداد يقال: شرا إذا باع، وشرا إذا اشترى. قال الله تعالى ﴿وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ﴾(هـ) أي باعوه. (و)

٢٠٨- قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً﴾ نزلت في عبدالله بن سلام، وأصحابه حين/ آمنوا [٥] وأقاموا بشرائع الإسلام، وشرائع موسى [٦]، فعظموا السبت،[٧] وكرهوا لحمان الإبل، وأبانها، وقالوا إنا نقوى [٨] على هذا [وعلى هذا][٩] [١٦/أ]

[١] في ر م ج تقديم وتأخير أي دعاه الكبر والانفة.
[٢] في ج اجلكم.
[٣] في م ج فعاهدوه.
[٤] في ر م ج أنا في موضعين بدل ابا.
[٥] في ر م ج أسلموا.
[٦] في ر م ج عليه السلام.
[٧] في ر م ج وعظموا.
[٨] في ر م ج إنا لقوى.
[٩] ما بين القوسين ساقط في ر م ج.

(أ) ذكره الطبري، ٤ / ٢٢٩؛ وابن عطية في المحرر الوجيز ٢ / ١١ عن السدى.
(ب) وهو قول السدي كما في مفاتيح الغيب للرازي، ٢ / ٩٥؛ روح المعاني ٥ / ٢١٥.
(ج) راجع نزهة الاعين النواظر في علم الوجوه والنظائر لابن الجوزي، ٤٦٩، لسان العرب «ف س د» ٣ / ٣٣٥ والبحر المحيط، ٢ / ١١٦.
(د) وهو قول سعيد بن المسيب كما في اسباب النزول للواحدي، ٤٣؛ وللسيوطي، ٤١؛ والدر المنثور ١ / ٥٧٦.
(هـ) يوسف ١٢ : ٢٠.
(و) راجع لسان العرب «شري» ١٤ / ٤٢٧.

وقالوا لرسول الله، إن التوراة كتاب الله، دعنا لنقم [١] في صلاتنا فأنزل الله الآية (أ) ﴿ وَالسِّلْمِ ﴾ هو الإسلام. وقيل (ب) يراد به الصلح. والإسلام أيضا صلح. لأن كل واحد يصالح الآخر بعدما كان باختلاف الدين على غير صلح. اي: ادخلوا في جميع شرائع الإسلام جملة. وَالْكَافَّةُ في اللغة: الحاجزة المانعة. (ج)

٢١٠- قوله تعالى ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاَّ أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللهُ ﴾ اي ينتظرون ومنه قوله ﴿ انْظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ ﴾(د) وقوله ﴿ فَنَاظِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ ﴾(هـ) أي: الذين يمتنعون من دخول السلم، هل ينتظرون إلا العذاب يوم القيامة.

٢١٣- قوله تعالى ﴿ كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً ﴾ يعني على عهد إبراهيم [٢] كانوا كفارا كلهم. وقيل:(و) كانوا بعد وفاة آدم الى مبعث نوح كانوا كفارا كلهم مثل البهائم، فبعث الله نوحا، وإبراهيم، وغيرهما. قوله ﴿ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلاَّ الَّذِينَ أُوتُوهُ ﴾ يعني اليهود، حرفوه، وغيروه، وكتموا وصف رسوله [٣]، وشأنه. وقيل:(ز) اختلفوا في القبلة، فصلت اليهود إلى بيت المقدس، والنصارى إلى المشرق، فهدى الله الذين آمنوا للصلاة إلى الكعبة وهكذا اختلفوا في الصوم، فهدى الله الذين [٤] آمنوا لشهر رمضان. واختلفوا [٥] فأخذت اليهود السبت والنصارى الأحد، وهدى الله المؤمنين [٦] للجمعة. واختلفوا في عيسى، [٧] فدعوه اليهود لريبة، [٨] والنصارى ربا، وهدى الله المؤمنين للحق.

[١] في ر م ج	نقم بدون اللام.
[٢] في ر م ج	عليه السلام.
[٣] في م ج	رسول الله و في ر رسول.
[٤] في ر م ج	فهدى الله المؤمنين.
[٥] في م ج	واختلفوا في الايام وبه تستقيم العبارة.
[٦] في ر م ج	فهدى الله.
[٧] في ر م ج	عليه السلام.
[٨] في ر م ج	لغير الله

(أ) رواه عطاء عن ابن عباس كما في اسباب النزول للواحدي، ٤٤؛ للسيوطي، ٤١ ؛ والطبري، ٤ / ٢٥٦.
(ب) وهو قول أبي علي الفارسي كما في البحر المحيط، ٢ / ١٢٠؛ وقول الزجاج في معاني القرآن، ١ / ٢٧٩ ؛ والرازي في مفاتيح الغيب، ٥ / ٢٢٦ وابن قتيبة في تفسير غريب القرآن، ٨١.
(ج) انظر لسان العرب «كفف» ٩ / ٣٠٥.
(د) الحديد ٥٧ / ٣٥.
(هـ) النمل ٢٧ :٣٥.
(و) وهو قول عكرمة عن ابن عباس، وقتادة كما في الطبري، ٤ / ٢٧٩؛ والدر المنثور ١ / ٥٨٢؛ وزاد المسير، ١ /٢٢٩.
(ز) وهو قول ابن زيد كما في الطبري، ٤ / ٢٨٤ ؛ والمحرر الوجيز، ٢ / ٣٧ والقرطبي ، ٣ / ٣٢.

٢١٤- قوله تعالى ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ﴾ نزلت في أصحاب رسول الله، لما دخلوا المدينة بلا مال، وتركوا ديارهم، واموالهم، وأظهرت/ اليهود العداوة لرسول الله، [١] فأنزل الله الآية تطييبا لقلوبهم.(أ) أي: كان مثل هذا لمن قبلكم من الأنبياء، وأشياعهم. واستبطوا النصر، فقال الله تعالى ﴿أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللهِ قَرِيبٌ﴾ [١٦/ظ]

٢١٥- قوله تعالى ﴿وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ روي أن عمرو بن الجموح (ب) سأل رسول الله ﷺ أين تضع الصدقة[٢] ؟ فلما نزلت آية المواريث، نسخت من هذه الآية التصدق على [٣] الوالدين .(ج) وقيل(د): الانفاق في هذه الآية ما أراد به الصدقة عند الموت ، إنما أراد به النفع في الدنيا ، والإيثار بما يتقرب به الإنسان إلى الله. وعلى هذه الآية محكمة[٤] لم ينسخ منها شيئ وقيل،(هـ) كان هذا قبل فرض الزكاة، فلما فرضت الركاة [٥] نسخت الآية بفرض الزكاة.

٢١٦ - قوله تعالى ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ﴾ أراد به أصحاب رسول الله. كان ذلك فرضا عليهم. والآن هو فرض على الكفاية. قوله ﴿وَهُوَ كُرْهٌ لَكُمْ﴾ أي: لما يدخل على النفس المشقة بسببه [٦] ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ لأن في الغزو إحدى الحسنين: إما الظفر والغنيمة وإما الشهادة والجنة ﴿وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئاً﴾ أي: القعود عن الغزو ﴿وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ﴾ لما فيه من الفقر، وحرمان الغنيمة، والأجر. قال ابن عباس: كنت ردن [٧] النبي عليه السلام. فقال يا ابن عباس: ارض عن الله بما قدر، وان كان خلاف

[١] في ر م ج ﷺ.
[٢] في ر م ج اين نضع بالنون.
[٣] في ر م ج للوادين.
[٤] في م ج فحكمة.
[٥] في م ج الصلاة خطأ.
[٦] في ر م لسببه.
[٧] في رم ج رديف النبي وهو الصواب .

(أ) وهو قول عطاء كما في أسباب النزول للواحدي، ٤٤؛ وقول ابن عباس كما في غرائب القرآن، ٢ / ٢١٦.
(ب) هو عمرو بن الجموح بن زيد بن حرام بن كعب بن سلمة الانصاري. شهد العقبة وبدراً، واستشهد يوم احد. احمد بن حنبل، المسند، ٣ / ٢٠٦؛ سير اعلام النبلاء، ١ / ٢٥٢؛ صفة الصفوة، ١ / ٢٢٦؛ مجمع الزوائد، ٩ / ٣١٤.
(ج) رواه ابو صالح عن ابن عباس ، انظر : اسباب النزول للواحدي، ٤٤ ؛ وتفسير غرائب القرآن للنيسابوري، ٢ / ٢٢٠؛ وزاد المسير، ١ / ٢٣٣.
(د) وهو قول مجاهد، وابن ابي نجيح، وابن جرير كما في تفسير الطبري ، ٤ / ٢٩٤ ؛ والمحرر الوجيز ، ٢ / ٤٢؛ وقول الحسن كما في الكشاف ، ١ / ١٣٠.
(هـ) وهو قول السدى كما في الطبري ، ٤ / ٢٩٤ ؛ والكشاف، ١ / ١٣٠ ؛ والمحرر الوجيز ، ٢ / ٤٢ ؛ والبحر المحيط، ٢ / ١٤١.

هواك، إنه لمثبت في كتاب الله. قلت: يا رسول الله، أين وقد قرأت القرآن؟ قال وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم.(أ)

٢٢٥- قوله تعالى ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ﴾ لغو اليمين:/ ما يسبق به اللسان من غير قصد. وتكون [١] كالصلة في الكلام، كقول القائل: لا والله [وبلى والله] [٢] ولا كفارة في ذلك.(ب) وقيل: (ج) هو ما يحلف الإنسان ظنا منه أنه صادق، ثم يتبين [٣] أنه غير صادق، فليس [٤] عليه شيئ. وقيل(د): هو في حال الغضب والضجر من غير عقد، ولا عزم. [١٧/أ]

٢٣٨ – قوله تعالى ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ﴾ قيل(هـ): المحافظة عليها أن لا يدعها الى غير وقتها. الصَّلَوٰةُ الْوُسْطَىٰ قيل(و): هي صلاة الفجر، وهو اختيار الشافعي لأنها بين بياض النهار، وسواد الليل. وقيل (ز): هي الظهر. لأنها وسط النهار. وقيل(ح): هي العصر. وروى ذلك مرفوعاً. [٥](ط) ولأنها بين صلاتي نهار [٦] وصلاتي ليل. وقيل(ي): هي

---

[١] في م ج يكون.
[٢] ما بين القوسين ساقط من م ج.
[٣] في ر م ج تبين بلفظ الماض.
[٤] في ر م ج يلتبس خطأ.
[٥] في ر م ج مرفوعاً الى النبي ﷺ رواه البخاري ومسلم.
[٦] في ر م ج بين صلاتي النهار وصلاتي الليل بالالف واللام في النهار والليل.

(أ) راجع: الطبري، ٤ / ٢٩٨؛ والدر المنثور، ١ / ٥٨٧؛ وقال احمد محمد شاكر في تخريج الحديث اسناد هذا الحديث مظلم والمتن منكر لم اجد ترجمة يحي بن محمد بن مجاهد ولا عبيد الله بن ابي هاشم، ولا ادري ما هما ولفظ الحديث لم اجده ولا نقله احد ممن ينقل عن الطبري.

(ب) انظر: المفردات للراغب، ٦٨٢؛ نزهة الاعين النواظر، لابن الجوزي، ٥٣١؛ لسان العرب «لغا» ١٥ /٢٥٠.

(ج) وهو قول ابي هريرة، وابن عباس كما في الطبري، ٤ / ٤٣٢؛ والمحرر الوجيز، ٢ / ٨٦؛ والقرطبي، ٣ / ١٠٠.

(د) وهو قول طاووس عن ابن عباس كما في الطبري، ٤ / ٤٣٨؛ والمحرر الوجيز، ٢١ / ٨٧؛ والقرطبي، ٣ / ١٠٠.

(هـ) وهو قول الازهري كما في لسان العرب «حفظ»، ٧ / ٤٤١؛ ونحوه في اساس البلاغة، ١٣٣؛ وقول مسروق كما في الطبري ٥ / ١٦٨.

(و) وهو قول علي، وابن عباس، وابن عمر. وقول مالك واصحابه والشافعي. انظر: الموطأ، صلاة الجماعة، ٨؛ والترمذي، ابواب الصلاة، ١٢٣؛ احكام القرآن للشافعي، ١ /٦٠.

(ز) وهو قول زيد بن ثابت، وابى سعيد الخدري، وعائشة كما في الترمذي، ابواب الصلاة، ١٣٣؛ والموطأ، صلاة الجماعة، ٨؛ ابو داود، الصلاة، ٥.

(ح) وهو قول الجمهور، واختاره الطبري والقرطبي، وابن قتيبة؛ راجع تفسير الطبري، ٥ /٢٢١؛ والقرطبي، ٣ / ٢١٠؛ تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، ٩١.

(ط) روى عن على ان رسول الله ﷺ قال يوم الخندق: حبسونا عن صلاة الوسطى صلاة العصر ملأ الله بيوتهم وقبورهم ناراً. اخرجه البخاري في تفسير القرآن، سورة البقرة، ٢، ٤٢؛ ومسلم في المساجد، ٣٦.

(ي) وهو قول البراء كما في احكام القرآن لابن العربي، ١ / ٢٢٥؛ وقبيصة بن ابي ذؤيب كما في القرطبي، ٣ / ٢١٠؛ والطبري، ٥ / ٢١٤.

المغرب، لأنها وسط في الطول والقصر من بين الصلوات. وقيل(أ): إنها صلاة العشاء الاخرة، [١] لأنها بين صلاتين، [٢] لا يقصران.

وقيل(ب): هي واحدة منها لا تعرف بعينها ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ القنوت: العبادة، والدعاء لله. وقيل (ج) قانتين: [٣] مطيعين. وقيل(د): من طول القنوت: الخشوع، والركود، وغض البصر، وخفض الجناح من رهبة الله. قال مجاهد: (هـ) كان العلماء إذا قام أحدهم إلى الصلوة، هاب الرحمن أن يشد بصره إلى شيئ، أو يلتفت، أو يقلب الحصا، أو يعبث [٤] بشيئ من الدنيا، الاناسيا ما دام في صلاته. (و)

٢٤٦– قوله تعالى ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَإِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ وذلك، أن بعد موسى [٥] كثرت الأحداث، والخطايا في بني إسرائيل، فقالوا لنبي لهم، وهو أشمويل: [٦] نريد ملكا نقاتل معه حتى يستقيم حالنا في جهادنا للعدو ﴿قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا﴾ أي: تجبنوا [٧] عن ذلك ﴿فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ﴾ وهم الذين/ عبروا النهر، وجعل طالوت ملكهم، فقالوا نحن من سبط الملوك، وطالوت لم يكن لامن سبط الملوك ولا من سبط النبوة. وكان طالوت أعلم رجل في بني إسرائيل. [١٧ / ظ]

٢٤٧– قال الله تعالى ﴿وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ﴾ وكان أجمل الناس، وكان يفوق الناس برأسه، ومنكبيه. وسمي طالوت لطوله. فلما طلبوا آية ملكه، أتاهم التابوت.

[١] في ر م ج الاخيرة.
[٢] في ر م ج لا تقصران.
[٣] في ر م ج اي مطيعين.
[٤] في ر م او لعب في ج: يلعب.
[٥] في ر م ج عليه السلام.
[٦] في ج شمويل بدون همزة.
[٧] في ر م ج تجتنبوا.

(أ) ذكره ابن عطية عن أبي عمر بن عبد البر عن فرقة في المحرر الوجيز، ٢ / ١٤٧؛ راجع أيضا غرائب القرآن للنيسابوري، ٢ / ٢٩٧؛ والبحر المحيط ، ٢ / ٢٤١ ؛ وأحكام القرآن لابن العربي، ١ / ٢٢٥.
(ب) وهو قول ابن عمر، وربيع بن خثيم وسعيد بن المسيب كما في الطبري، ٥ / ٢٢٠؛ والقرطبي، ٣ / ٢١٢؛ واختاره ابن العربي في احكام القرآن؛ ١/٢٢٦.
(ج) وهو قول ابن عباس والشعبي، وجابر بن زيد، وعطاء، وسعيد بن جبير، والضحاك كما في الطبري، ٥ / ٢٢٨؛ والقرطبي ٣ / ٢١٣؛ وقول ابن قتيبة في غريب القرآن، ٩١؛ وختاره الطبري بعد ان ذكر الأقوال المختلفة في ذلك «المصدر نفسه».
(د) وهو قول مجاهد كما في الطبري، ٥ / ٢٣٤؛ والقرطبي، ٣ / ٢١٤؛ والمحرر الوجيز، ٢ / ١٤٧.
(هـ) وهو مجاهد بن جبر أبو الحجاج القرشي المخزومي . الإمام ، شيخ القراء والمفسرين، كان من أخصاء أصحاب ابن عباس، مات مجاهد وهو ساجد سنة ١٠٠ وقيل: ١٠١ وقيل: ١٠٢ وقيل: ١٠٣ وقيل: ١٠٤(طبقات ابن سعد ، ٥ / ٤٦٦ ؛ الاصابة ، ٣ / ٤٨٥ ؛ سير أعلام النبلاء ، ٤ / ٤٤٩ ؛ البداية والنهاية ، ٩ / ٢٥٠).
(و) راجع: الطبري ، ٥ / ٢٣٤ ؛ وغرائب القرآن ، ٢ / ٢٩٨.

وكان تابوتا، أنزله الله تعالى على آدم، وفيه صور [١] الأنبياء، فتوارثه أولاد آدم، وكان في بني إسرائيل يستفتحون به على عدوهم، فغلبتهم العمالقة عليه، فرد الله ذلك التابوت على طالوت، فعلموا انه استحق الملك، والسكينة التي كانت [٢] فيه أن الناس كانوا يسكنون اليه حيث يكون.

٢٤٨- ﴿ وَبَقِيَّةٌ مِمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَى وَآلُ هَرُونَ ﴾ قيل: (أ) كان لوحان من التوراة، ورضاض الألواح التي تكسرت لما ألقاها موسى، وقفيز من المن الذي كان ينزل عليهم [٣] ونعل موسى، وعصاه، وعمامة هاروت، وعصاه. وأراد بآل موسى وآل هارون هما بعينهما. والعرب تعبر بالآل عن نفس الرجل. وكان الملائكة تحمل التابوت فوق العسكر، وهم يقاتلون [٤] العدو. فإذا سمعوا من التابوت صيحة، استيقنوا النصرة. والنهر الذي ابتلوا به، [٥] هو بين الأردن وفلسطين. فكان الأبتلاء ليتميز [٦] الصادق من الكاذب [٧] قال طالوت: من شرب من النهر، وأكثر، فقد عصى الله. ومن غرف غرفة [٨] أقنعته، فهجموا على النهر بعد عطش شديد فأكثرو الشرب إلا قليلامنهم قنعوا بالغرفة. فمن قنع قوى قلبه وصح إيمانه، وعبر النهر سالما، وكفته الغرفة لشربه، ودوابه. [٩] والذين اكثروا اسودت شفاههم، وغلبهم العطش،/ وبقوا على النهر، وجبنوا عن لقاء العدو، ولم يشهدوا الفتح. [١٨/أ]

[١] في ج صورة.
[٢] في ر كاتب.
[٣] في م ج اليمم.
[٤] في ر م ج يقابلون خطأ.
[٥] في ر م ج ابتلوا به وهو الصواب.
[٦] في ر م ج ليميز.
[٧] في ر م ج عن الكاذب.
[٨] في م ج اغترف.
[٩] في م ودابه وفي ج دوائه.

(أ) وهو قول الطبري: واختاره بعد ان ذكر الاقوال المختلفة في بقية، راجع الطبري، ٥ / ٣٣٤.

ولم يمكن الغرفة ملأ الكف. فكان المراد أن يغرف [١] مرة واحدة، بقربة، أو جرة، أو ما أشبه ذلك (والقليل) القانعون. [٢] كانوا ثلثمائة وبضعة عشر رجلا. لأن النبي عليه السلام [قال لأصحابه] [٣] يوم بدر: انتم اليوم على عدد أصحاب طالوت.(أ) قال البراء بن عازب: (ب) كانوا يومئذ ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا. (ج) فقال الذين أكثرو ﴿ لاَ طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ ﴾ وقال القليلون ﴿ كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾.

٢٥١- ﴿ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ ﴾ وكان ممن عبر النهر، رمي جالوت بحجر من مقلاعه، فوقع بين عينيه، وخرج من قفاه، وخرّ قتيلا. ﴿ وَآتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ ﴾ جمع الله لداود [بعد طالوت] [٤] بين النبوة، والملك، وعلمه صنعة الدروع، والتقدير في السرد.

٢٥٥- قوله تعالى ﴿ اللَّهُ لاَ اِلَهَ اِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لاَ تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلاَ نَوْمٌ ﴾ قال رسول الله ﷺ: من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة خرقت سبع سماوات فلم يلتئم خرقها حتى ينظر الله الى قائلها فيغفر له [٥] ثم يبعث الله ملكا فيكتب حسناته ويمحو سيئاته إلى الغد من تلك الساعة (د) ﴿ الْقَيُّومُ ﴾ مبالغة من القائم. وقيل(هـ): القائم على كل شيئ. وقيل(و): الدائم الوجود. وَالنَّوْمُ: الغشية الثقيلة التي تهجم على القلب، فتقطعه عن معرفة الامور. السِّنَةُ: النعاس. وقيل(ز): السنة في الرأس، والنوم في القلب، أي: لا يغفل عن تدبير الخلق ﴿ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ ﴾ من أمر الدنيا، ﴿ وَمَا خَلْفَهُمْ ﴾ من أمر

[١] يعرف ساقط من ج.
[٢] في م ج الغارفون وهو أحسن.
[٣] ما بين القوسين ساقط من م ج.
[٤] ما بين القوسين سقط من م ج.
[٥] في م فغفر له.

(أ) رواه البخاري عن البراء بن عازب، المغازي، ٦.
(ب) هو البراء بن عازب بن الحارث بن عدي بن جشم الفقيه الكبير، نزيل الكوفة من أعيان الصحابة. روى حديثا كثيراً وشهد غزوات كثيرة مع النبي توفي سنة اثنتين وسبعين؛ ابن سعد ٤ / ٣٦٤ الاستيعاب، ١ / ١٣٩ الاصابة؛ تاريخ بغداد، ١ / ١٧٧؛ اسد الغابة، ١ / ٢٠٥؛ مجمع الزوائد، ٩ / ٣٨١؛ الاصابة، ١ / ١٤٢؛ سير أعلام النبلاء، ٣ / ١٩٤.
(ج) البخاري، المغازي، ٦؛ أحمد بن حنبل، ٤ / ٢٩.
(د) راجع: الفوائد المجموعة للشوكاني، ٩٩. وقال الشوكاني: رواه ابن عدى عن جابر مرفوعاً واسناده باطل وله سند آخر فيه مجاهيل.
(هـ) وهو قول مجاهد كما في دقائق الإشارات الى معاني الأسماء والصفات للبيهقي، ١٥٥؛ والطبري، ٥ / ٣٨٨.
(و) وهو قول الضحاك كما في مفاتيح الغيب، ٧ / ٨.
(ز) وهو قول المفضل كما في القرطبي، ٣ / ٢٧٢؛ ولباب التأويل في معاني التنزيل للخازن، ١ / ٣٣٦؛ مدارك التنزيل للنسفي، ١ / ٣٩٦.

الآخرة. وقيل[أ] : ما بين ايديهم الآخرة، وما خلفهم الدينا ﴿إِلاَّ بِمَا شَاءَ﴾ أي: بما أنبأ به الأنبياء. قيل[ب] : السموات السبع في/ الكرسي كسبعة دراهم ألقيت في ترس. [١٨ / ظ]

٢٥٨- قوله تعالى ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ﴾ يعني بطر الملك حمله على محاجة إبراهيم. قيل[ج]: دخل إبراهيم بلدة نمرود ليمتار، فأرسل اليه نمرود قال: من ربك؟ قال: ربي الذي يحي ويميت. قال نمرود: أنا أحي، وأميت، أقتل من شئت وأستحي من شئت. [٣] فسمى ترك القتل احياء. فلما قال ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ﴾ أي تحير.

٢٥٩- قوله تعالى ﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَىٰ قَرْيَةٍ﴾ قيل[د]: هو عزير وَالْقَرْيَةُ ايليا. وهي بيت المقدس، أتى عليها عزير بعد ما خرَّبها بختنصر البابلي ﴿خَاوِيَةٌ﴾ اي ساقطة، متهدمة. [٢]. يقال: خوى الحائط؛ إذا تهدم. وعُرُوشُهَا: سقوفها. وكانت الحيطان قائمة، وقد تهدمت سقوفها، ثم انقلعت الحيطان، وتساقطت على السقوف. قال ﴿أَنَّىٰ يُحْيِي هَٰذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ أي: يعمرها بعد خرابها، استبعاداً أن يفعل الله ذلك. فأراد الله أن يريه آية في نفسه ﴿فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ﴾ وكان معه حمار، وتين، وعصير. فأمات الحمار أيضا. فلما انتهت مائة سنة، أحيا الله منه عينيه، وسائر جسده ميت، ثم أحيا جسده، وهو ينظر. ثم نظر الى حماره، وإذا عظامه بيض، تلوح، ثم سمع صوتاً من السماء: أيتها العظام البالية! ان الله يأمرك ان تكتسي لحما، وجلداً. فكان كذلك. [٣] ثم قام باذن الله، ونهق. قوله ﴿يَوْماً أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾ لأنه مات صحوة [٤] في أول النهار، واحياه في آخر النهار

[١] في م ج واحي.
[٢] في م ج مهدمة.
[٣] في م ج ذلك.
[٤] في م ج ضحوة.

(أ) وهو قول مجاهد كما في المحرر الوجيز، ٢١ / ١٩٢؛ والقرطبي، ٣ / ٢٧٦؛ وقال ابن عطية في المحرر: وهذا صحيح في نفسه عند موت الانسان، لان ما بين اليد كل ما تقدم الانسان وما خلفه هو كل ما يأتي بعده وبنحو قول مجاهد قال السدى وغيره. «المصدر نفسه» والطبري، ٥ / ٣٩٦.

(ب) انظر: الطبري، ٥ / ٣٩٩؛ والمحرر الوجيز، ٢ / ١٩٤؛ وابن كثير، ١ / ٣١٠؛ ومعالم التنزيل، ١ / ٣٦١.

(ج) وهو قول ابن عباس، وزيد بن اسلم كما في الطبري، ٥ / ٤٣٣؛ والدر المنثور، ٢ / ٢٢، ٢٥؛ وتفسير عبد الرزاق، ١ / ١٥٥.

(د) وهو قول ابن عباس، وعكرمة، وقتادة، والضحاك والسدى كما في الطبري، ٥ / ٤٣٩؛ والدر المنثور، ٢ / ٢٧؛ والقرطبي، ٣ / ٢٨٩.

قبل ان تغيب الشمس. فقال ﴿ لَبِثْتُ يَوْماً ﴾ لانه رأي الشمس قد غربت، ثم التفت، فرأى بقية من الشمس. فقال ﴿ اَوْ بَعْضَ يَوْم ﴾ ﴿ فَانْظُرْ الىٰ طَعَامكَ ﴾ اي: التين ﴿ وَشَرَابِكَ ﴾ اي: العصير ﴿ لَمْ يَتَسَنَّهْ ﴾ اي: لم يتغير./ قوله ﴿ وَلِنَجْعَلَكَ ﴾ لان الله بعثه شاباً، اسود الرأس، واللحية، وبنوابنيه شيب ﴿ نُنْشِرُهَا ﴾ اي: نحييها. وقرى (أ) ننشزها: أى: نرفعها من الأرض. [١٩/أ]

٢٦٠- قوله تعالى ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَىٰ ﴾ قيل(ب): رأى إبراهيم جيفة بساحل البحر، يتناولها السباع، والطير، ودواب البحر. ففكر: [١] كيف يجتمع ما قد تفرق من تلك الجيفة؟ وتطلعت نفسه إلى مشاهدة ميت يحييه الله. [٢] قيل(ج): كان ابراهيم موقنا بأن الله يحي الموتى، ولاتكون الخبر عند ابن آدم كالعيان. وقيل(د): [٣] ليطمئن قلبي؛ لأزداد ايمانا. فأخذ طاووسا، ونسرا، وغرابا، وديكا ﴿ فَصُرْهُنَّ اِلَيْكَ ﴾ أي: وجههن اليك. وقيل(هـ): قطعهن. يقال: صار الشئ إذا قطعه. فأمره أن يذبح الطير وينتف ريشها، ويقطعها، ويفرق أجزاءها، ويخلط ريشها، ودماءها، ولحومها. ثم يجزيهن [٤] أربعة أجزاء، على اربعة أجبل. ففعل ذلك إبراهيم، وأمسك رؤوسهن، ثم دعاهن، تعالين [٥] باذن الله. فجعلت أجزاء الطيور تطير بعضها إلى بعض ثم أتينه [٦] سعيا على أرجلهن، وعلى كل طائر رأسه.

[١] في م ج فتفكر
[٢] في م ج ربه.
[٣] في ر م ج وقيل ساقط.
[٤] في ج يجزأهن.
[٥] في ر م ج تعالين ساقط.
[٦] في م ج اتته.

(أ) قرأ ابن عامر وعاصم وحمزة والكسائي وخلف ننشزها وافقهم الاعمش. راجع: الاتحاف، ١/ ٤٤٩ البدور الزاهرة، ٤٤؛ زبدة العرفان، ٣٧.
(ب) وهو قول ابن عباس كما في فتح القدير، ١/ ٢٨٣؛ وقتادة، والضحاك كما في الطبري، ٥/ ٤٨٦.
(ج) وهو قول الحسن كما في زاد المسير، ١/ ٣١٣.
(د) وهو قول مجاهد، وسعيد بن جبير كما في الطبري، ٥/ ٤٩٣.
(هـ) وهو قول ابي عبيدة في مجاز القرآن، ٨٠؛ وقول الاخفش في معاني القرآن، ١/ ١٨٣؛ وقول العكبرى في إعراب القران، ١/ ٢١٢.

٢٦١- ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ ﴾ قيل(أ): لما نزلت الاية ﴿كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ﴾ قال رسول الله: زد امتي. فنزل ﴿ مَنْ ذا الَّذي يُقْرِضُ اللهَ قَرْضاً حَسَناً فَيُضاعِفَهُ لَهُ اَضْعَافاً كثيرةً ﴾(ب) فقال رسول الله: زد امتي فنزل ﴿ إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ اَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾(ج)

٢٦٤- قوله تعالى ﴿ بِالْمَنِّ وَالأَذَى ﴾ المن: أن يمن عليه. والأذى: أن يذكر إحسانه لمن لا يوثر [١] الذي أحسن إليه علمه بذلك ﴿ كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ ﴾ أي: المنافق لم يرج إحسانا ﴿ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ ﴾ أي: الحجر الأملس ﴿ فَاَصَابَهُ وَابِلٌ ﴾ أي: المطر الشديد ﴿ فَتَرَكَهُ صَلْداً ﴾ أي: أملس يابساً لم يبق عليه تراب./ المرائي يرى الناس أنه يتصدق، كما يرى هذا الحجرانَّ عليه تراباً، ويوم [٢] القيامة يبطل عمله، كما ذهب التراب عن الحجر. [١٩ / ظ]

٢٦٥ - قوله ﴿ وَتَثْبِيتاً مِنْ أَنْفُسِهِمْ ﴾ أي: يقينا، وتصديقاً بأن الله يثيب [٣] عليها.

٢٦٦- قوله تعالى ﴿ أَيَوَدُّ أَحَدُكُمْ ﴾ قيل(د): هذا مثل للمفرط في طاعة الله المشتغل بملاذ الدنيا، يحصل في الآخرة على الحسرة العظيمة. وقيل(هـ): مثل [٤] لمن ختم عمله بفساد. [٥] ﴿ فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ ﴾ هي ريح ترتفع، وتستدير نحو السماء، كانها عمود. يعني إن في القيامة إن أحتاج الى عمله لا يرجع اليه منه شيئ، كمن أحرقت جنته.

٢٦٧- قوله تعالى ﴿ مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ ﴾ اي ادو الزكاة ﴿ وَلاَ تَيَمَّمُوا ﴾ اي. لا تقصدوا ﴿ الْخَبِيثَ ﴾ لانهم كانوا يعمدون إلى شرار ثمارهم يتصدقون [٦] بها ﴿ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ ﴾ أي: أحدكم لا يأخذ [أحدكم] [٧] ممن له عليه [٨] دين مثل ذلك إلا بالإغماض، وهو غض البصر، وإطباق الجفن، أي: بالتساهل. كانوا يعبرون عن التسامح، والتساهل بالإغماض.

[١] في ر م ج يؤثر بدون لا .
[٢] في م ج بدون واو.
[٣] في ج يثبت.
[٤] في ر م ج مثل ساقط.
[٥] في ج بفساده.
[٦] في ج يتصدون بها خطأ.
[٧] ما بين القوسين ساقط من ر م ج.
[٨] في ر عليه ساقط.

(أ) اخرجه ابن حبان في صحيحه عن ابن عمر، ٧ / ٨٠ ؛ وذكره ابن كثير في تفسيره، ١ / ٣١٨.
(ب) البقرة ٢ : ٢٤٥.
(ج) الزمر ٣٩ : ١٠.
(د) وهو قول مجاهد وقتادة، والربيع كما في البحر المحيط، ٢ / ٣١٣ والطبري، ٥ / ٥٤٤.
(هـ) وهو قول ابن عباس كما في زاد المسير، ١ / ٣٢١ ؛ والدر المنثور ٢ / ٤٨.

٢٦٨- قـوله تعـالى ﴿ الـشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ ﴾ أي: يقـول: ان تـصـدقت تفتـقـر. ﴿ وَالْفَحْشَاءَ ﴾ البخل بمنع الزكاة ﴿ وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ ﴾ أي: يخلف عليكم.

٢٦٩- ﴿ يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ ﴾ أي: القرآن والفهم.

٢٧١- قـوله تعـالى ﴿ إِنْ تُبْدُوا الـصَّدَقَاتِ ﴾ أجـمع المفـسـرون أن المراد بذلك صـدقـة التطوع، وإلا فالفرض اظهاره افضل.(أ) قـال ابن عبـاس: جعل الله صـدقة السـر في التطوع تفضل على علانيتها سبعين ضعفاً، وجعل صدقة الفريضة علانيتهـا أفضل من سرها بخمسة وعشرين ضعفا. وكذلك جميع الفرايض والنوافل في الاشياء كلها.(ب)

٢٧٢- قوله تـعالى ﴿ لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ ﴾ قال رسـول الله: لا تصدقـوا إلا على [١] [٢٠/أ] دينكم، فأنزل الله ليس عليك هداهم. قال [٢] رسول الله: تصدقوا على أهل الاديان.(ج) وقيل(د): جاءت أم أسماء بنت أبي بكر الصديق[٣] وجدتها وهما مشركتان إليها سألتاها. فقالت: لا أعـطيكما حتى أستـأمر رسول [٤] رسول الله، فـاستـأمرته، فـأنزل الله الآية، وأمر رسـول الله [٥] أن تتـصـدق عليـهمـا. وهذا في التطـوع. وأما الفـرض فـلا يجـوز إلا على المسلمين والمراد بهذا الهدى؛ هدى التـوفيق يعني: يمنعهم حتى يحتـاجوا، فيدخلوا [٦] في الدين. فهدى التوفيق ليس إلى رسول الله، وإليه هدي البيان، والدعوة.

[١] في ر — على اهل دينكم وفي م ج بدون الا وهو خطأ.
[٢] في ر م ج — فقال.
[٣] في ر م ج — الصديق ساقط.
[٤] في ر م ج — رسول ساقط وهو الصواب.
[٥] في ر م ج — بأن.
[٦] في م ج — فيدخلوا ساقط.

(أ) راجع: القرطبي، ٣ / ٣٣٢؛ احكام القرآن للجصاص، ٢ / ١٧٧؛ احكام القرآن لابن العربي، ١ / ٢٣٣.
(ب) راجع الطبري، ٥ / ٥٨٣؛ والدر المنثور، ٢ / ٧٧؛ وابن كثير، ١ / ٣٢٢.
(ج) رواه سعيد بن جبير. انظر المحرر الوجيز، ٢ / ٢٥٩؛ والقرطبي، ٣ / ٣٣٧؛ والدر المنثور، ٢ / ٨٧؛ وغرائب القرآن، ٣ / ٦٢.
(د) نقله ابن عطية في المحرر ٢ / ٢٦٠؛ والزمخشري في الكشاف، ١ / ١٦٣؛ والقرطبي، ٣ / ٣٣٧ حكاية عن بعض المفسرين.

٢٧٣- قوله تعالى ﴿ لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ هم أهل الصفة، نحو من أربعمائة، ليس لهم بالمدينة عشائر، فجعلوا أنفسهم في المسجد، وقالوا: نخرج في كل سرية، يبعثها رسول الله، فحث الله الناس عليهم. وكان الرجل اذا اكل، وعنده فضل، اتاهم به إذا أمسى. ﴿ أُحْصِرُوا ﴾ أي: حبسوا أنفسهم في سبيل الله للغزو، ولا يتفرغون إلى طلب المعاش. وقيل(أ): هم [١] أقوام، أصابتهم جراحات، وصاروا زمنى [٢] ففيهم الآية. وقيل(ب): قوم من المهاجرين، منعهم الفقر عن الجهاد، فعذرهم الله. ﴿ يَحْسَبُهُمُ ﴾ من لا يعلم حالهم ﴿ أَغْنِيَاءَ ﴾ [٣] ﴿ بِسِيمَاهُمْ ﴾ قيل(ج): التخشع. وقيل(د): الجهد من الفقر. وقيل(هـ): صفرة اللون ﴿ إِلْحَافاً ﴾ أي: إلحاحا. قال رسول الله ﷺ: من سأل وله أوقية فقد سأل إلحافا. (و) قيل(ز): إذا كان عنده غداء ،لم يسأل عشاء. وقيل (ح): نفي [٤] عنهم السؤال بما [٥] وصفهم به من التعفف أي لا إلحافا ولاغير إلحاف. قال رسول الله ﷺ. ليس المسكين الطواف الذي ترده [٦] التمرة والتمرتان والأكلة والأكلتان ولكن المسكين الذي لا يجد غنىً يغنيه ولا يسأل الناس إلحافا. (ط) قال رسول الله ﷺ/. لأن يأخذ أحدكم أحبله [٧] فيأتي بحزمة حطب على ظهره فيكف بها وجهه خير له من أن يسأل الناس.(ي) [٢٠ / ظ]

[١] في ر م ج هم ساقط.
[٢] في ر ازمني.
[٣] في ر م ج اغنياء ساقط.
[٤] في ر م ج كفى عنهم خطأ.
[٥] في م ج لما.
[٦] في م يرده.
[٧] في ر ج م حبله.

(أ) وهو قول سعيد بن جبير، واختيار الكسائي كما في زاد المسير، ١ / ٣٢٨ ؛ وفتح القدير، ١ / ٢٩٣.
(ب) وهو قول مجاهد، والسدى كما في المحرر الوجيز، ٢ / ٢٦١؛ وزاد المسير، ١ / ٣٢٧؛ وفتح القدير، ١ / ٢٩٣.
(ج) وهو قول مجاهد كما في الطبري ، ٥/ ٥٩٦ ؛ والدر المنثور ، ٢ / ٩٠ ؛ والمحرر الوجيز ٢١ / ٢٦٤.
(د) وهو قول السدى، والربيع كما في الطبري ، ٥ / ٥٩٦ ؛ والدر المنثور ، ٢ / ٩٠ ؛ والمحرر الوجيز ، ٢ / ٢٦٤.
(هـ) وهو قول الضحاك كما في معالم التنزيل ، ١ / ٣٩٤.
(و) اخرجه ابو داود ، زكاة ، ٢٣ ؛ النسائي ، ركاة ، ٨٩ ؛ احمد بن حنبل ، ٤ / ٣٦.
(ز) وهو قول عطاء كما في معالم التنزيل ، ١ / ٣٩٤ .
(ح) وهو قول الطبري في تفسيره ، ٥ / ٥٩٨ ؛ والزجاج في معاني القرآن ، ١ / ٣٥٧ ؛ وابن الانباري في البيان ، ١ / ١٧٩.
(ط) اخرجه البخاري عن ابي هريرة ، زكاة ٥٣١ ؛ مسلم ، ركاة ، ٣٤ ؛ الموطأ ، صفة النبي ، ٥ .
(ي) اخرجه البخاري عن الزبير بن العوام ، زكاة ، ٥٠ ؛ بيوع ، ١٥ ؛ مساقاة ، ١٣ ؛ والنسائي، زكاة ، ٨٥ ؛ ابن ماجه، زكاة ، ٢٥.

٢٧٤ – قوله تعالى ﴿ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ سِرّاً وَعَلانِيَةً ﴾ نزلت في علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، لم يكن يملك غير أربعة دراهم، فتصدق بدرهم ليلا، وبدرهم نهارا، وبدرهم سراء وبدرهم علانية(أ). وقيل(ب): نزلت [١] في الذين يربطون الخيل في سبيل الله.

٢٧٥– قول ﴿ يَأْكُلُونَ الرِّبَا ﴾ اي: يعاملون به، يقومون يوم القيامة كما يقوم الذي جن ﴿ وَالْمَسُّ ﴾ الجنون، لأن الشيطان يمس الانسان، فيجنه. قال المفسرون: الزيادة على رأس المال بعد محل الدين كالربا [٢] بالربح في أول البيع، وكان أحدهم يقول عند انتهاء الاجل: زدني في المال حتى أزيدك في الأجل، فكذبهم الله. (ج) وقال ﴿ وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا ﴾ قال على(د): [٣] لعن النبي عليه السلم في الربا خمسة: آكله، وموكله، وشاهديه، [٤] وكاتبه.(هـ)

٢٧٦ – قوله ﴿ وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ ﴾ قال رسول الله: ان الله يقبل الصدقات، ولا يقبل منها إلا الطيب، ويأخذها بيمينه، فيربيها كما يربي أحدكم مهره، أو فلوه حتي إن اللقمة لتصير مثل أحد. (و) وتصديق ذلك في كتاب الله ﴿ اَلَمْ يَعْلَمُوا اَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ ﴾ (ز) و﴿ يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ ﴾.

[١] في م ج نزلت ساقطة.
[٢] في ر م ج كالزيادة.
[٣] في ر م ج رضي الله عنه.
[٤] في م ج مشاهدين.

(أ) وهو قول ابن عباس كما في اسباب النزول للواحدي، ٦٤ ؛ للسيوطي، ٥٤؛ وتفسير عبد الرزاق، ١ / ١١٨؛ والمحرر الوجيز، ٢ / ٢٦٨.
(ب) وهو قول ابي امامة، وابي الدرداء، ومكحول، والاوزاعي، ورباح بن يزيد كما في اسباب النزول للواحدي، ٦٣ والطبري، ٥ / ٦٠١.
(ج) راجع: الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي، ٣ / ٣٥٦؛ احكام القرآن للجصاص، ٢ / ١٨٤؛ احكام القرآن لابن العربي، ١ / ٢٤١.
(د) هو علي بن ابي طالب بن عبد المطلب، ابن عم رسول الله ﷺ. وهو اول الناس اسلاماً. روى عن النبي فاكثر، وكانت خلافته خمس سنين الا ثلاثة اشهر قتل علي ليلة السابع عشر من شهر رمضان سنة اربعين من الهجرة، (ابن سعد، ٣ / ١٩ ؛ اسد الغابة، ٤ / ٩١ ؛ الاصابة، ٢ / ٥٠٧ ؛ صفة الصفوة، ١ / ١٧٥ ؛ البداية والنهاية، ٧ / ٣٥.
(هـ) اخرجه مسلم عن عبدالله بن مسعود، وجابر، مساقات، ١٩؛ ابو داود، بيوع ٤٠ ؛ الترمذي، بيوع، ٢ ؛ ابن ماجة، تجارات، ٥٨ ؛ احمد بن حنبل، ١ / ١٣٣، ١٥٠، ١٥٨.
(و) اخرجه البخاري، زكاة، ٨ ؛ مسلم، زكاة، ١٩ ؛ الترمذي، زكاة، ٢٨ ؛ احمد حنبل، ٢ / ٤٧١.
(ز) التوبة ٨ : ١٠٤.

٢٧٨– قوله تعالى ﴿ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الـرِّبَا ﴾ كان لثقيف أموال على بني المغيرة، فطالبوهم بها، فرفعوا بني المغيرة إلى عتاب بن أسيد، [١] وكان النبي استعمله على مكة، فكتب الى النبي [٢] فنزلت الآية (أ) ووجب أخذ رأس المال دون الربا. فلما نزلت الآية، قالوا: لا يدان لنا بحرب الله، [٣] ورضوا برأس المال، فشكا بنو المغيرة العسرة. [٤] وقالوا: أخرونا/ إلى أن تدرك الغلات، فأبوا أن يؤخروها فأنزل الله الآية. [٢١/أ]

٢٨٠– ﴿ وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ ﴾ اي: امهال ﴿ وَالْمَيْسَرَةُ ﴾ اليسار ﴿ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ أي: تصدقوا برأس المال، [٥] ولا تنتظروا يساره [٦] فهو خير.

٢٨١– قوله تعالى ﴿ وَاتَّقُوا يَوْماً تُرْجَعُونَ ﴾ قال ابن عباس: هي آخر آية نزلت على رسول الله.(ب) وقيل.(ج) عاش رسول الله بعدها تسع ليال. وقيل.(د) سبعا. قال ابن عباس: قال جبريل: [٧] ضعها على رأس ثمانين ومائتين من البقرة. (هـ)

٢٨٤– قوله تعالى ﴿ وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ ﴾ قال ابن عباس: الآية منسوخة.(و) وذلك: أنه لما نزلت، [٨]، جاء أبو بكر، وعمر، وعبد الرحمن، ومعاذ، وناس إلى رسول الله، وقالوا: كلفنا من العمل ما لا نطيق ان أحدنا ليحدث [٩] نفسه بما لا يحب [١٠] أن يثبت في قلبه وأن له الدنيا، فقال النبي عليه السلام: فلعلكم تقولون كما قال بنو إسرائيل. سمعنا وعصينا، قولوا: سمعنا وأطعنا قالوا: سمعنا وأطعنا.

---

[١] في م ج اسد.
[٢] في ر م ج ﷺ.
[٣] في ر بحزب الله.
[٤] في ر م ج الواو ساقط.
[٥] في ر م ج الواو ساقط.
[٦] في ر م ج يسارة.
[٧] في ر م عليه السلام.
[٨] في ر م نزل خطأ.
[٩] في ج يحدث بدون لام.
[١٠] في ر م ج ما لا يحب.

(أ) راجع: أسباب النزول، للواحدي، ٦٥؛ وللسيوطي، ٥٤؛ والطبري، ٦ / ٢٣.
(ب) راجع: الطبري، ٢٠ / ٤٠؛ والمحرر الوجيز، ٢ / ٢٨٤، والبرهان، للزركشي، ١ / ٢٠٩.
(ج) وهو قول ابن جريح كما في الطبري، ٦ / ٤١؛ وزاد المسير، ١ / ٣٣٥.
(د) وهو قول مقاتل كما في زاد المسير، ١ / ٣٣٥؛ وقول سعيد بن جبير كما في معالم التنزيل، ١ / ٤٠٦.
(هـ) انظر معالم التنزيل، ١ / ٤٠٦ ولكن ابن عطيه نقله عن المكي مرفوعاً، ٢ / ٢٨٤.
(و) راجع: الطبري، ٦ / ١٠٧؛ وزاد المسير، ١ / ٣٤٤؛ وابن كثير، ١ / ٣٣٩.

واشتد [١] ذلك عليهم ومكثوا حولاً فانزل الله الفرح [٢] والرحمة بقوله. ﴿ **لاَ يُكَلِّفُ اللهُ نَفْساً الاَّ وُسْعَهَا** ﴾ فنسخت الآية ما قبلها. فقال النبي عليه السلام: ان الله تجاوز عن امتي ما حدثوا به انفسهم ما لم يعملوا ويتكلموا به. (أ)

٢٨٥– قوله تعالى ﴿ **آمَنَ الرَّسُولُ** ﴾ قيل(ب): لما ذكر الله في السورة فرض الصلاة والزكاة والصيام والطلاق والإيلاء، ختم السورة بذكر تصديق نبيه. قال ابن عباس: لما نزل جبريل بهذه الآية ﴿ **رَبَّنَا لاَ تُؤَاخِذْنَا** ﴾ حتى ختم السورة. فكلما قالها جبريل قالهن النبي، قال رب العالمين: قد فعلت.(ج)

* * *

[١] في ر م واشد.
[٢] في ر م ج الفرج.

(أ) أخرجه مسلم عن ابي هريرة، الايمان، ٥٧.
(ب) وهو قول الزجاج في معاني القرآن، ١ / ٣٦٨.
(ج) أخرجه مسلم، الإيمان، ٥٧، والطبري، ٦ /١٠٥؛ وذكره ابن كثير، ١ / ٣٤٣؛ والدر المنثور، ٢ / ١٢٧.

بسم الله الرحمن الرحيم

٨ – قوله تعالى ﴿ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ ﴾ قيل:(أ) هي الثلاث الآيات في آخر سورة الأنعام: ﴿ قُلْ تَعَالَوْا ﴾ إلى آخر الآيات (ب) ﴿ أُمُّ الْكِتَابِ ﴾ أي: أصل الكتاب. وهي: أصل كل كتاب أنزل على نبي من الأنبياء، فيهن كل ما أحل وحرم ﴿ وَالْمُتَشَابِهَات ﴾ هي: التي تشابهت على اليهود. وهي: حروف التهجي في أوائل السور. وذلك أنهم أولوها على حساب الجمل، وراموا أن يستخرجوا منها بقاء هذه الأمة، فاشتبه عليهم، واختلط.(ج) وقيل(د) : المتشابه: ما احتمل وجوها [١] من التأويل ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ ﴾ أي: ميل. وهم اليهود ﴿ فَيَتَّبِعُونَ ﴾ استخراج مدة هذه [٢] الأمة بحساب الجمل ﴿ ابْتِغَاء ﴾ أي: ليضلوا بذلك جهالهم ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلاَّ اللَّهُ ﴾ ما يعلم مدة بقاء هذه الأمة إلاَّ الله، لأنها يتعلق بقيام الساعة، ولا يعلم [٣] ذلك إلا الله ﴿ وَالرَّاسِخُونَ ﴾ الثابتون. قيل: (هـ) هم علماء مؤمنى أهل الكتاب، قالوا آمنا به، فسماهم الله راسخين حيث قالوا: آمنا به ما علمنا، وما لم نعلم. قال ابن عباس: أنزل القرآن على أربعة أوجه: وجه [٤] حلال، وحرام، لا يسع أحدا جهالتها، ووجه عربي تعرفه العرب، ووجه تأويل يعلمه العلماء، ووجه تأويل لا

---

[١] في ر ج أوجها.
[٢] في ر م ج هذه ساقط.
[٣] في ج فلا يعلم.
[٤] في ر م ج وجه ساقط.

(أ) وهو قول ابن عباس كما في الطبري، ٦ / ١٧٤ ؛ ومعالم التنزيل، ١ / ٤٢٦ ؛ ومفاتيح الغيب، ٧ / ١٨٢ ؛ والدر المنثور ٢ / ١٤٥.
(ب) الأنعام ٦ : ١٥١ – ١٥٣.
(ج) نقله البغوي عن ابن عباس، ١ / ٤٢٧ ؛ والرازي عن الكلبي، ٧ / ١٨٩.
(د) وهو قول ابن الزبير كما في الطبري، ٦ / ١٧٧ ؛ وزاد المسير، ١ / ٣٥١، واختاره ابن عطية بعد أن ذكر الأقوال فيه. راجع: المحرر الوجيز، ٢ / ٣٣٥ ؛ وهو قول مجاهد، وابن إسحاق كما في القرطبي ٤١ / ١١.
(هـ) ذكر هذا القول البغوى في معالم التنزيل، ١ / ٤٢٩؛ أبو حيان في البحر المحيط، ٢ / ٣٨٥؛ والخازن في لباب التأويل، ١ / ٤٦١.

يعلمه إلا الله. فمن انتحل فيه علما فقد كذب (أ).

١٠- قوله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ﴾ أراد بنى قريظة والنضير.

١١- ﴿كَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ﴾ أي: تكذيبهم لمحمد كتكذيب آل فرعون موسى.

١٢- قوله تعالى ﴿فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا﴾ يعني أصحاب رسول الله والمشركين. وكانوا ثلثة أمثالهم، فأراهم الله للمؤمنين مثلين ليقوى قلوبهم.

٢٤ - قوله تعالى ﴿وَالْقَنَاطِيرِ﴾ جمع قنطار. قيل:(ب) هو مال لا يحد وزنا. وقيل:(ج) هو سبعون ألف دينار. قال معاذ بن جبل:(د) القنطار ألف ومائتا أوقية (هـ). وقيل:(و) اثنا عشر ألف درهم، [١]، أوألف دينار. وقيل:(ز) هو ملء مسك ثور ذهبا ﴿الْمُقَنْطَرَةِ﴾ أي: بعضه على بعض وَالْمُسَوَّمَةُ: الراعية وقيل:(ح) هي المعلمة من السيماء [٢] ، وهي العلامة.

١٧- قوله ﴿الْقَانِتِينَ﴾ المطيعين.

---

[١] في ر م ج درهم ساقط.
[٢] في م السماء وفي ج السمة.

(أ) راجع الدر المنثور، ٢ / ١٥١؛ وفتح القدير، ١ / ٣١٩.

(ب) وهو قول الربيع بن انس كما في زاد المسير، ١ / ٣٥٩؛ وقول أبي عبيدة في مجاز القرآن، ٨٨.

(ج) روى عن ابن عمر، ومجاهد كما في الطبري ، ٦ / ٢٤٨ ؛ وزاد المسير ، ١ / ٣٥٩ ؛ ومعالم التنزيل، ١ / ٤٣٥، والمحرر ، ٢ / ٣٥٣.

(د) هو معاذ بن جبل بن عمرو بن أوس الانصاري ، أبو عبد الرحمن الخزرجي ،صحابي ، جليل القدر ، أحد الذين جمعوا القرآن حفظا على عهد رسول الله ﷺ ، وكانت وفاته بالطاعون في الشام سنة ١٧ هـ على خلاف (مسند احمد، ٥/ ٢٢٧ - ٢٤٨ ، ابن سعد، ٢ / ٣٤٧ ؛ أسد الغابة ، ٥ / ١٩٤ ؛ بالاستيعاب، ٣ / ٣٥٥ ؛ سير أعلام النبلاء ، ١ / ٤٤٣ مجمع الزوائد، ٩ / ٣١١).

(هـ) أخرجه الدارمي في سننه ، فضائل القرآن ، ٣٢ ، وذكره ان عطية في المحرر ، ٢ / ٣٥٣ وقال: هو اصح الاقوال، لكن القنطار على هذا يختلف باختلاف البلاد في قدر الاوقية ، « المصدر نفسه ».

(و) وهو قول الحسن وابن عباس، والضحاك كما في الطبري، ٦ / ٢٤٦؛ والدارمي، فضائل القرآن، ٣٠ ؛ والمحرر، ٢ / ٣٥٣.

(ز) هو قول ابي نضرة ، رواه الدارمي فضائل القرآن ، ٣٣ ؛ والطبري ، ٦ / ٢٤٨ ؛ وذكره في المحرر ، ٢ / ٣٥٣ ، هو قول الكلبي أيضا كما في مجاز القرآن ، لأبي عبيدة ، ٨٩.

(ح) وهو قول ابي عبيدة في مجاز القرآن، ٨٩؛ وابن قتيبة في غريب القرآن، ١٠٢؛ والزجاج في معاني القرآن، ١ / ٣٥٣؛ وقول ابن عباس، والكسائي كما في القرطبي، ٤ / ٣٤.

١٨- قوله تعالى ﴿ شَهِدَ اللّهُ ﴾ أي: علم الله. عن غالب القطان:(أ) قال: اتيت الكوفة في تجارة، فنزلت قريبا من الأعمش،(ب) فكنت اختلف اليه، فلما كانت ليلة [...] [١] قام يتهجد، فقرأ هذه الآية، ثم قال: وأنا أشهد بما شهد الله به، وأستودع الله هذه الشهادة، وهذه لي عند الله وديعة، كما [٢] ﴿ انَّ الدِّينَ عنْدَ اللّه الاسْلامُ ﴾ قالها مرارا. قلت: لقد سمع فيها شيئا، فصليت معه وودّعته، وكنت أريد الإنحدار إلى البصرة، ثم قلت: إني سمعتك ترددها قال: [٣] أو ما بلغك ما فيها؟ قلت: أنا عندك منذ سنتين لم تحدثني. قال: والله لا أحدثنك بها سنة. فمكثت على بابه ذلك اليوم، وأقمت سنة، فلما مضت السنة قلت: يا أبا محمد [٤] قد مضت السنة، فقال: حدثني أبو وائل عن عبد الله قال رسول الله: يجاء بصاحبها يوم القيامة فيقول الله: إن لعبدي هذا عندي وديعة [٥] عهدا وأنا أحق من وفى با لعهد، أدخلوا عبدي الجنة.(ج) قيل:(د) تقديره: شهد الله أن الدين عند الله الاسلام.

١٩- قوله تعالى ﴿ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ ﴾ أى لم يختلف قريظة، والنضير إلا بعد مجئ محمد. سمي النبي علما؛ لأنه كان معلوماً عندهم. ﴿ بَغْياً بَيْنَهُمْ ﴾ البغي: طلب الإستعلاء. علموا وصف محمد، ثم كفروا به.

٢٣- قوله تعالى/ ﴿ يُدْعَوْنَ الىٰ كِتَابِ اللّهِ ﴾ أي القرآن كان حكما بين اليهود ورسول الله، فحكم عليهم بالضلال. [٢٢/ظ]

---

[١] زيادة من ر م ج [..] أردت ان أنحدر الى البصرة.
[٢] في ر م ج كما ساقط.
[٣] في م ج ساقط.
[٤] في ج يا أبا محمد وهو الصواب.
[٥] في ر م ج وديعة ساقط.

(أ) وهو غالب القطان ابو سلمة بن أبي غيلان ، سمع الحسن وابن سيرين ، قال أحمد: ثقة، ثقة ، سير أعلام النبلاء، ٦/٢٠٥.

(ب) هو سليمان بن مهران، الإمام شيخ الإسلام، شيخ المقرئين والمحدثين – أبو محمد الأسدى. توفي (١٤٨) هـ على خلاف. (ابن سعد، ٦ / ٣٤٢؛ تاريخ بغداد، ٩ / ٣؛ وفيات الأعيان، ٢ / ٤٠٠؛ سير أعلام النبلاء، ٦ / ٢٢٦.

(ج) وذكر هذه القصة القرطبي، ٤ / ٤١؛ والحافظ ابن كثير ، ١ / ٣٥٥؛ وتنوير الاذهان ، ١ / ٢٢٨ ؛ ومجمع الزوائد، ٦ / ٣٢٥ . وقال الهيثمي ، رواه الطبراني وفيه عمر بن المختار وهو ضعيف.

(د) قرأ الكسائي بفتح الهمزة على أنه بدل كل من قوله ﴿ انَّ الدِّينَ عنْدَ اللّه الاسْلامُ ﴾. اتحاف، ١ / ٤٧٢ . وهي قراءه ابن مسعود ، وابن عباس وابي رزين ، وأبى العالية، وقتادة كما في زاد المسير ، ١ / ٣٦٢ ؛ والبحر المحيط ، ٢ / ٤٠٧ . وتأول السدى الآية على نحو قراءتهم فقال: الله يشهد هو والملئكة والعلماء من الناس : ان الدين عند الله الاسلام. راجع: الطبري ، ٦ / ٢٦٩ ؛ والمحرر الوجيز، ٢ / ٣٦٤؛ ومعاني القرآن للزجاج ، ١ / ٣٨٦ ؛ وتفسير أبي السعود، ٢ / ١٦.

٢٦- قوله تعالى ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ﴾ لما افتتح رسول الله مكة، وعد [١] أمته ملك فارس والروم. قال المنافقون: هيهات، فارس والروم أعز وأمنع من أن تغلب على بلادهم، فأنزل الله الآية (أ) ﴿تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ﴾ يعني محمداً ﴿وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ﴾ من فارس، والروم ﴿وَتُعِزُّ﴾ المهاجرين، والأنصار ﴿وَتُذِلُّ﴾ فارس والروم. عن علي بن أبي طالب [٢] قال: قال رسول الله ﷺ: ان فاتحة الكتاب وآية الكرسي والآيتين من آل عمران شهد الله أنه لا إله لا هو وقل اللهم مالك الملك إلى قوله بغير حساب مشفعات، ما بينهن وبين الله حجاب، لما أراد الله أن ينزلها تعلقن بالعرش فقلن يا رب نهبط إلى أرضك وإلى من يعصيك قال الله في خلفت [٣] لا يقرأ هن أحد من عبادي دبر كل صلاة إلا جعلت الجنة مأواه على ما كان فيه وإلا أسكنته حظيرة القدس وإلا قضيت له [٤] سبعين حاجة أدناها المغفرة. (ب)

٢٧- قوله تعالى ﴿تُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾ قيل:(ج) يخرج الحيوان من النطفة، ويخرج النطفة من الحيوان. وقيل:(د) يخرج المؤمن من الكافر، ويخرج الكافر من المؤمن.﴿بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ بغير تقتير، ولا نصب.

٢٨- قوله ﴿لاَ يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ﴾ نزلت [٥] في قوم: كانوا يباطنون اليهود ويوالونهم.(هـ) ﴿إِلاَّ أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً﴾ المؤمن إذا كان بين كفار، وخافهم على نفسه، [٦] فله [٧] ان يداريهم باللسان، وقلبه مطمئن بالأيمان.

---

[١] في ر م ج ووعد.
[٢] في ر م ج رضى الله عنه.
[٣] في م ج حلفت.
[٤] في م ج قضيت كل يوم سبعين.
[٥] في ر م ج ونزلت.
[٦] في ر م ج وماله.
[٧] في ج فله مكرر.

(أ) راجع: أسباب النزول للواحدي، ٧٠؛ وللسيوطي، ٥٧؛ وفتح القدير، ١ / ٣٣٠.
(ب) لم أجد هذا الحديث فيما رجعت إليه من المراجع.
(ج) وهو قول ابن عباس، ومجاهد، والضحاك، والسدى، وقتادة، وابن زيد كما في الطبري، ٦ / ٣٠٦؛ وزاد المسير، ١ / ٣٧٠؛ وقول الزجاج في معاني القرآن، ١ / ٣٩٥؛ وقول ابن قتيبة في غريب القرآن، ١٠٣.
(د) هو قول الحسن كما في الطبري، ٦ / ٣٠٩؛ وزاد المسير، ١ / ٣٧٠؛ والمحرر الوجيز، ٢ / ٣٧٧.
(هـ) راجع: أسباب النزول للواحدي، ٧٢.

٢٩- قوله تعالى ﴿إنْ تُخْفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْدُوهُ﴾ يعني من موالاة الكفار.

٣١- قوله تعالى ﴿قُلْ إنْ كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللّهَ﴾ الآية. وقف رسول الله على كفار قريش، وهم في المسجد الحرام يسجدون/ للأصنام، فقال: يا معشر قريش؛ والله لقد خالفتم ملة [١] أبيكم [٢] إبراهيم. فقالوا إنما نعبدهم ليقربونا إلى الله، فأنزل الله الآية.(أ) [٢٣/أ]

٣٣- قوله تعالى ﴿انَّ اللّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحاً﴾ الآية. أي: جعلهم صفوة خلقه. وإنما ذكر هؤلآء خاصة، لأن بقية الأنبياء من نسلهم ﴿عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ على عالمي زمانهم.

٣٦ - قوله تعالى ﴿اذْ قَالَت امْرَأَةُ عِمْرَانَ﴾ أي: حنة أم مريم ﴿مُحَرَّراً﴾ أي عتيقا، خالصا لله، وخادما للكنيسة. وما كان يحرر إلا الغلمان، فاعتذرت إلى [٣] الله من نذرها حيث كانت أنثى، ولا يجوز نذرها إذ ذاك. قال رسول الله ﷺ: ما من بني آدم من مولود إلا يمسه الشيطان حين يولد، فيستهل صارخا من مس الشيطان غير ابن مريم وأمه. قال أبو هريرة: (ب) [٤] اقرؤا إن شئتم وإني أعيذها بك الآية.(ج) فتقبلها الله ولم يقبل أنثى قبلها لما ضم زكريا مريم إلى نفسه. [٥]

٣٧- ﴿وَكَفَّلَهَا﴾ [٦] بني لها محرابا في المسجد لا يرتقى إليه [٧] إلا بسلم، ولا يصعد إليها غيره. وقيل:(د) المحراب الغرفة. وكانت تصلي فيها بالليل والنهار. ﴿وَجَدَ

[١] في ر م مذهب ملة.
[٢] في ج مذهب مكة.
[٣] في ج فاعتذرت لله.
[٤] في ر م ج للراوي اقرؤا.
[٥] في ج الي نفسه ساقط
[٦] في ر م ج أي نبي.
[٧] في ر م ج لا يرقي.

(أ) راجع اسباب النزول للواحدي، ٧٣ ؛ والبحر المحيط، ٢ / ٤٣١.
(ب) هو ابو هريرة اليماني، الفقيه، صاحب رسول الله ﷺ، واختلفوا في اسمه واسم أبيه، فقيل، عبد الرحمن بن صخر ،وقيل : ابن عامر بن عبد شمس ، وقيل غيرها، توفي سنة ٥٩ هـ على خلاف (مسند احمد بن حنبل، ٢ / ١١٨، ٥ / ١١٤؛ ابن سعد، ٢ / ٣٦٢ ؛ اسد الغابة، ٦ / ٣١٨؛ البداية ، ٨ / ١٠٣؛ مجمع الزوائد، ٩ / ٣٦١؛ سير أعلام النبلاء، ٢ / ٥٧٨؛ الاصابة، ٤ / ٢٠٢).
(ج) أخرجه البخاري عن أبي هريرة ، تفسير القرآن ، سورة ٣ ، ٣؛ أنبياء ، ٤٤ ؛ مسلم ، فضائل ، ٤٠.
(د) وهو قول الأصمعي كما في مفاتيح الغيب ، ٨ / ٣١ ؛ وزاد المسير ، ١ / ٣٨٠ ؛ وهو قول البغوي في معالم التنزيل ، ١ / ٤٥٧ ؛ وقول ابن قتيبة في غريب القرآن ، ١٠٤.

عِنْدَهَا رِزْقاً﴾ يجد فاكهة الشتاء في الصيف، وفاكهة الصيف في الشتاء، تأتيها بها [١] الملائكة من الجنة فقال عند ذلك: الذي رزقك العنب في غير [٢] حينه قادر أن يرزقني الولد من العقيم.

٣٨ - قوله ﴿هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ﴾ قوله ﴿بِكَلِمَةٍ مِنَ اللهِ﴾ أي: مصدقا بعيسى. وسماه كلمة الله؛ لأنه صار عند قول الله [٣] كن. [٤] وكان يحيى أول من آمن بعيسى وصدقه.

٣٩- قوله تعالى ﴿وَسَيِّداً﴾ قيل:(أ) هو التقي. وقيل(ب) الذي لا يغلبه غضبه، وقيل:(ج) هو الذي يفوق في الخير قومه وَالْحَصُورُ: الذي لا يقرب النساء، قيل: (د) لما بُشّر زكريا بالولد سأل الله علامة يعرف بها حمل امراته ليزداد في/ العبادة شكراً لله، وكان العلامة أن أمسك [٥] لسانه عن الكلام وهوصحيح، فما كان لا يكلم [٦] أحداً إلا إيماء. [٢٣ / ظ]

٤١- وَالرَّمْزُ: الأيماء بالشفتين والحاجبين والعينين، وكان إمساك اللسان عن أمور الدنيا لا عن التسبيح، والذكر.

٤٢- قوله تعالى ﴿وَطَهَّرَكِ﴾ أي من ملامسة [٧] الرجال. وقيل:(هـ) من الحيض والنفاس ﴿عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ﴾. قيل:(و) عالمي زمانها. وقيل: (ز) على جميع النساء مطلقا، لأنها خصت بكرامات لا توجد في غيرها.

---

[١] في ر م ج يأيتها.
[٢] في ر م ج من غير .
[٣] في ر م ج تكوين الله.
[٤] في ر م ج بكن.
[٥] في م ج ان مسك.
[٦] في ر م ج يكلم بدون لا.
[٧] في ر عن ملامسة وفي م ج عن ملابسة.

(أ) وهو قول ابن جبير والضحاك كما في معالم التنزيل، ١ / ٤٦١؛ وزاد المسير، ١ / ٣٨٣؛ والقرطبي، ٤ / ٧٧.
(ب) وهو قول قتادة كما في الطبري، ٦ / ٣٧٦؛ ومفاتيح الغيب، ٨ / ٣٨؛ والدر المنثور، ٢ / ١٨٩؛ وقول ابن زيد كما في القرطبي، ٤ / ٧٧.
(ج) وهو قول الرجاج في معاني القرآن، ١ / ٤٠٦.
(د) وهو قول بيان الحق النيسابوري في وضح البرهان ، ١ / ٢٤١ ؛ وقول فرقة من المفسرين . راجع: المحرر الوجيز، ٢ / ٤٠٩؛ والبحر المحيط ، ٢ / ٤٥١ ؛ وزاد المسير ١ / ٣٨٦.
(هـ) وهو قول الرجاج في معاني القرآن ، ١ / ٤١٠ ؛ والبحر المحيط ، ٢ / ٤٥٥.
(و) وهو قول القرطبي في تفسيره، ٤ / ٨٢؛ وقول ابن عطية في المحرر، ٢ / ٤١٥.
(ز) وهو قول الرجاج في معاني القرآن ، ١ / ٤١٠ ؛ وقول الزمخشري في الكشاف، ١ / ١٨٩.

٤٣- ﴿ وَاقْنُتِي لِرَبِّكِ ﴾ كلمتها الملائكة شفاها بهذا الخطاب، فقامت تصلي حتي ورمت قدماها، وسالتا دماً وقيحا.

٤٤- قوله ﴿ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ ﴾ قيل:(أ) كانوا [١] جماعة من الأنبياء، اختصموا في مريم، قال زكريا: هي بنت عمي، وخالتها عندي. قالوا: فتعالوا حتى نستهم فجمعوا سهامهم ثم أتوا بها إلى الماء وقالوا: اللهم من كان أولى بها فليقم سهمه ولتغرق [٢] البقية، وألقوا سهامهم فارتدقكم [٣] زكرياء، وانحدرت أقلامهم. وقيل:(ب) كانت مريم بنت سيدهم فتشاجر عليها بنوا إسرائيل، فاقترعوا، فقرعهم زكرياء .

٤٥- قوله تعالى ﴿ إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ ﴾ يريد جبريل. سمي عيسى مسيحا: لأنه كان لا يمسح ذا عاهة إلاَّ برأَ. وقيل:(ج) المسيح الصديق، قيل:(د) هو بالسريانية [٤] مشيحا (وَالْوجِيه) من له المنزلة الرفيعة.

٤٦- ﴿ وَالْكَهْلُ ﴾ الذي اجتمع قوته وتم شبابه.

٤٨- ﴿ وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ ﴾ أي: الكتابة، والخط.

٤٩- ﴿ أَخْلُقُ لَكُمْ ﴾ أي: أقدر لكم قيل:(هـ) اخذ طينا فجعل منه خُفَّاشاً، ثم نفخ فيه فإذا هو يطير﴿ وَأُحْيِي الْمَوْتَى ﴾ أحيا عاذر، وكان صديقا له، ودعا سام بن نوح من قبره، فخرج حيا، ومروا عليه [٥] بابن عجوز على سرير ميتا، فدعا[٦] الله عيسى، فنزل عن سريره حيا، ورجع إلى أهله./ وبقي، وولد له، وأخبركم بما أكلتم البارحة وما تخبئون. [٧] [٢٤/أ]

[١] في هامش ر كان مع الاشارة الى الهامش من صلب النص، وفي نص م ح.
[٢] في ج وليفرق خطأ.
[٣] في ر م ج قلم وهو الصواب.
[٤] في م ج السريانية مسيحاً.
[٥] في ر م ج مرّ عليه.
[٦] في ر فدعا مكرر.
[٧] في ر م ج تخبون خطأ.

(أ) وهو قول السدى، وعكرمة، والربيع بن أنس كما في الطبري، ٦ / ٣٤٩؛ وابن كثير، ١ / ٣٦٤.
(ب) وهو قول قتادة كما في الطبري، ٦ / ٤٠٨؛ وابن كثير، ١ / ٣٦٤.
(ج) وهو قول ابراهيم النخعي كما في الطبري، ٦ / ٤١٤؛ والمحرر الوجيز، ٢ / ٤٢٢؛ والقرطبي، ٤ / ٨٨؛ وقول ابن اليزيدى في غريب القرآن، ٤٢؛ وقول مجاهد كما في زاد المسير، ١ / ٣٨٩.
(د) وهو قول ابي عبيدة، والليث كما في مفاتيح الغيب، ٨ / ٥٢؛ والقرطبي، ٤ / ٨٩.
(هـ) وهو قول ابن جريح كما في الطبري، ٦ / ٤٢٦؛ وقول ابن عباس كما في زاد المسير ١ / ٣٩٢.

٥٠- ﴿ وَلأُحِلَّ لَكُمْ ﴾ أحل لهم لحوم الإبل، وأشياء من الطير، والحيتان مما كان محرما في شريعة موسى.

٥٢- قوله تعالى ﴿ فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمُ الْكُفْرَ ﴾ أراد القتل، لأنهم أرادوا قتله ﴿ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ ﴾ وكانوا صيادين. وسموا حواريين لبياض ثيابهم. وقيل:(أ) كانوا قصارين يحورون ثياب الناس. وقيل:(ب) هم الحذاق. وهم صفوة الأنبياء الذين خلصوا في التصديق ﴿ قَالُوا آمَنَّا بِاللهِ وَاشْهَدْ ﴾ يا عيسى ﴿ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴾.

٥٤ - قوله تعالى ﴿ وَمَكَرَ اللهُ ﴾ ألقى شبه عيسى على من دل عليه حتى صلب بدلَه. وكان قد نافق من أصحابه واحد ودل عليه.

٥٥ - قوله ﴿ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ ﴾ أي: قابضك من الأرض حتى لا ينال اليهود منك شيئا. وقيل: (ج) هو [١] مقدم مؤخر أي: رافعك اليَّ ومتوفيك بعد أن أهبطك الأرض، وتتزوج فيها [٢]، ويولد لك حتى تموت ﴿ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ ﴾ أي: الى سمائى ومحل كرامتي ﴿ وَمُطَهِّرُكَ ﴾ أي مخرجك من بينهم، لأن كونه فيهم موضع التنجيس بهم [٣] ﴿ وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ ﴾ قيل:(د) هم أمة محمد آمنوا به أنه رسول الله ﴿ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ قيل:(هـ) بالبرهان والحجة. وقيل:(و) بالقهر والغلبة.

---

[١] في ر م ج هو ساقط.
[٢] في ر م ج فيها ساقط.
[٣] في ر م ج تنجس.

(أ) وهو قول ابي عبيدة في مجاز القرآن، ٩٥؛ وقول الحسن كما في معالم التنزيل، ١ / ٤٧٢؛ وقول أبي أرطاة، كما في المحرر الوجيز، ٢ / ٤٣٨.
(ب) وهو قول قتادة والضحاك كما في القرطبي، ٤ / ٩٨؛ والدر المنثور، ٢ / ٢٢٣.
(ج) وهو قول ابن الأنباري في البيان، ١ / ٢٠٦؛ وقول الزجاج في معاني القرآن، ١ / ٤٢٠؛ وقول العكبري في التبيان، ١ / ٢٦٥.
(د) وهو قول الجمهور كما في المحرر الوجيز، ٢ / ٤٤٤؛ والكشاف، ١ / ١٩٢؛ وفتح القدير، ١ / ٣٤٥.
(هـ) وهو قول قتادة، والربيع، والشعبي، ومقاتل، والكلبي كما في معالم التنزيل، ١ / ٤٧٧؛ وقول الرازي في مفاتيح الغيب، ٨ / ٧٤؛ وقول الزمخشري في الكشاف، ١ / ١٩٢؛ وقول القرطبي في تفسيره، ٤ / ١٠٢.
(و) وهو قول ابن زيد كما في البحر المحيط، ٢ / ٤٧٤.

٥٩- قوله تعالى ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِندَ اللَّهِ﴾ الآية. قيل:(أ) قيل: جاء راهبان من نجران [١] الى رسول الله، فعرض عليهما الإسلام. فقال أحدهما: إنا قد أسلمنا قبلك. فقال: كذبتم انه يمنعكم من الاسلام ثلاثة: عبادتكم الصليب، وأكلكم الخنزير، وقولكم لله ولد. قالا: من أبو عيسى؟ فأنزل الله الآية. وذكر أن مثله في كونه من غير أب ﴿كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِن تُرَابٍ﴾.

٦١- قوله تعالى ﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ﴾ الآية. لما نزلت الآية دعا رسول الله وفد نجران إلى المباهلة، والمباهلة: /الدعاء على الظالمين من الفريقين (ب)، وخرج رسول الله محتضنا [٢٤ / ظ] للحسين [٢]، آخذاً بيد الحسين والحسن [٣] وفاطمة تمشي خلفه، وعليّ خلفها وهو يقول: إذا أنا دعوت فأمّنوا. فقال أسقف نجران: يا معشر النصارى! إني لأرى وجوها لو سألوا الله تعالى أن يزيل جبلا عن مكانه لأزاله، فلا تبتهلوا، فتهلكوا ولا يبقى على وجه الأرض نصراني الى يوم القيامة. ثم قبلوا الجزية وانصرفوا.(ج) فقال رسول الله: والذي نفسي بيده ان العذاب لقد تدلى على أهل نجران، ولو تلاعنوا لمُسخوا قردة وخنازير، ولاصطرم الوادى عليهم ناراً، ولاستأصل الله نجران وأهله حتى الطير على الشجر. (د) ولما حال الحول على النصارى حتى هلكوا. قيل لما نزل هذا دعا رسول الله عليا وفاطمة وحسنا وحسينا وقال هؤلاء أهلي.(هـ) رواه أحمد بن حنبل في مسنده عن قتيبة، وأراد بالأنفس بني

[١] في ر هذه الكلمة غير مقروءة.
[٢] في ر م ح الحسن.
[٣] في ر م ح والحسن ساقط. والعبارة هكذا: «محتضنا الحسن آخذاً بيد الحسين وفاطمة تمشي...» هو الصحيح.

(أ) وهو قول الحسن كما في أسباب النزول للواحدي، ٧٤؛ ونحوه في تفسير ابن كثير، ١ / ٣٦٩؛ والدر المنثور، ٢ / ٢٣٠.
(ب) راجع: لسان العرب «بهل» ١١ / ٧٢.
(ج) ونحوه في القرطبي، ٤ / ١٠٤؛ والدر المنثور، ٢ / ٢٣٠.
(د) راجع: الطبري، ٦ / ٤٨١؛ والمحرر الوجيز، ٢ / ٣٣٢؛ والدر المنثور، ٢ / ٤٥١.
(هـ) اخرجه الترمذي، تفسير القران، ٤. وقال ابو عيسى. هذا حديث حسن غريب صحيح.

العم. والعـرب تخـبـر عن ابن العم بانـه نفس[١] ابن عـمـه(أ). قـولـه [٢] ﴿ وَلاَ تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ (ب) أي: اخوانكم، وقيل:(ج) اراد بالانفس الازواج، وقيل:(د) عني به القرابة القريبة قوله ﴿ ثُمَّ نَبْتَهِلْ ﴾ الابتهال: قيل:(هـ) التضرع، وقيل:(و) الالتعان، والدعـاء بالبهلة: وهي [٣] اللعنة يقال: عليه بَهْلة الله، أي: لعنة الله.(ز)

٦٤ – قوله ﴿ إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ ﴾ أي: عدل قـولـه ﴿ بَعْضُنَا بَعْضـاً أَرْبَاباً مِنْ دُونِ اللهِ ﴾ كما اتخذت اليهود والنصارى عيسى، وعزيرا.

٦٥– قوله تـعالى ﴿ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيـمَ ﴾ قالت كل طائفـة من اليهـود والنصارى: هو منا والتوراة والإنجيل نزلا بعد موت إبراهيم بزمـان طويل. والتوراة: معناها الضيـاء والنور من قولهم: ورى الزند. فـسميت [٤] توراة لظهـور الحق بهـا.(ح) وقيل:(ط) من التـورية،/ [٢٥/أ] وهو التعريض بالشيئ، وأكثر التورية معاريض وتلويحات. والإنجيل: مشتق من النجل، وهو الأصل. أي: هو أصل الديـن، نزل بهم. [٥] وقيل:(ي) هو من قولهـم: نَجَلْتُ الشيئ، إذا استخرجته، يقال: استنجل الوادي، إذا أخرج الماء، وسـمي الإنجيل: لأن الله أظهره للناس. وهي أسماء عُربت [٦] من السريانية، لا يطرد فيها قياس.

[١] في هامش ر بأنه نفسه.
[٢] في ر م ج سبحانه وتعالى.
[٣] الواو ساقط من ر.
[٤] في ر م فسحت خطأ.
[٥] في ر م ج لهم.
[٦] في م ج غريبة.

(أ) انظر: لسان العرب «نفس»، ٦ / ٢٣٤.
(ب) الحجرات ٤٩: ١١.
(ج) ذكره علي بن أحمد النيسابوري في أسباب النزول، ٧٥؛ وكذا ابو الفرج إبن الجوزي في زاد المسير، ١ / ٣٩٩.
(د) ذكره ابن الجوزي في زاد المسير، ١ / ٣٩٩.
(هـ) وهو قول ابن عباس كما في القرطبي، ٤ / ١٠٤؛ ومعالم التنزيل، ١ / ٤٨١؛ وقول الراغب في المفردات، ٨٢.
(و) وهو قول ابي عبيدة في مجاز القرآن، ٩٦؛ وقول ابن قتيبة في غريب القرآن، ١٠٦؛ والزجاج في معاني القرآن، ١ / ٤٢٢.
(ز) راجع: لسان العرب (بهل)، ١ / ٧٢؛ واساس البلاغة، ٥٦.
(ح) راجع لسان العرب «ورى» ١٥ / ٣٨٨ – ٣٨٩؛ والمفردات، ٨١٧؛ وهو قول الفراء كما في مفاتيح الغيب، ٧ / ١٧٠.
(ط) وهو قول الكوفيين كما في البيان لابن الأنباري، ١ / ١٩٠؛ والمحرر الوجيز، ٢ / ٣٢٨؛ وحاشية الشهاب، ٣/٣.
(ي) وهو قول الأصمعي كما في لسان العرب «نجل» ١١ / ٦٤٨؛ وقول الزجاج في معاني القرآن، ١ / ٣٧٥؛ وقول بيان الحق النيسابوري في وضح البرهان، ١ / ٢٣٤.

٦٦- قوله تعالى ﴿ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ ﴾ أي: في شأن إبراهيم، وليس في كتابكم شأنه.

٦٩- قوله تعالى﴿ وَدَّتْ طَائِفَةٌ ﴾ أحبوا أن يستنزلوا المسلمين عن دنهم.

٧٢- قوله تعالى ﴿آمِنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَىٰ الَّذِينَ آمَنُوا وَجْهَ النَّهَارِ ﴾ أي: أظهروا لهم الإيمان بالنهار، وبالليل كونوا على دينكم، حتى يشك [١] أصحاب محمد إذا فعلتم ذلك، ويقولون: [٢] وجدنا في كتبنا نعت محمد بخلاف ما فيها.

٧٥- قوله تعالى [٣] ﴿ وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنْهُ بِقِنْطَارٍ ﴾ الآية. بين الله تعالي تفاوت أهل الكتاب في الأمانة، والخيانة، قيل: أودع رجل عبدالله بن سلام ألفا ومائتي أوقية، فأداه إليه، فمدحه الله عز وجل، وأودع آخر عند افخاص [٤] رجل من اليهود دينارا، فخانه (أ) ﴿ إِلاَّ مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِماً ﴾ أي: بالإلحاح، والخصومة، والتقاضي، والمطالبة. والأصل فيه: أن كل مطالب يقوم فيه، فاذا تركه يقعد عنه ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ ﴾ أي: يخونون ويقولون: نستحل [٥] أموال العرب فما علينا في ذلك شيئ [٦]

٧٧- قوله تعالى ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَناً قَلِيلاً ﴾ نزلت في رجلين في تداعي لهما فهمّ المدعى عليه باليمين كاذبا. قال رسول الله ﷺ: من حلف يمينا وهو فيها فاجر ليقتطع بها مال امرئ مسلم لقي الله وهو عليه غضبان.(ب) /﴿ لاَ خَلاَقَ لَهُمْ ﴾ [٢٥ / ظ] أي: لا نصيب لهم، وروي: أنه قيل لرسول الله: وإن كان اليمين على شيئ يسير، فقال: وإن

[١] في ر حتى يشكل.
[٢] في ر وتقولون وهو الصحيح.
[٣] في ر ذلك ساقط.
[٤] في ر فحاص و في م ج فيخاص.
[٥] في م ج يستحل.
[٦] في ر م ج شيئ ساقط.

(أ) انظر: مفاتيح الغيب، ٨ / ١٠٧؛ وزاد المسير، ١ / ٤٠٨؛ وروح المعاني، ٣ / ٢٠٢؛ والبحر المحيط، ٢ / ٤٩٩.
(ب) رواه البخاري عن ابن مسعود، تفسير القرآن، سورة آل عمران، ٤٣ مسلم، إيمان، ١٣٨.

كان قضيبا من أراك.(أ) وقد قال عليه السلام: ثلاث [١] لا يكلمهم الله [٢] يوم القيامة، ولا ينظر إليهم، ولا يزكيهم، ولهم عذاب [٣] . قرأها ثلاث مرات. قال أبو ذر:(ب) خابوا وخسروا. من هم يا رسول الله ؟ فقال: المسبل، والمنان، والمنفق سلعته بالحلف الكاذب.(ج)

٧٨- قوله تعالى ﴿ يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُمْ ﴾ أي: يحرفونه بالتغيير والتبديل.

٧٩- قوله تعالى ﴿ وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ ﴾ احتج اليهود والنصارى بأنهم أولى بابراهيم، وذكروا ذلك للنبي، فقال: كلا الفريقين منه ومن دينه برئ.

فغضبوا، وقالوا يا محمد ! ما تريد إلا أن [٤] نتخذك ربا، فانزل الله.(د) قوله ﴿ رَبَّانِيِّينَ ﴾ أي: معلمين. وقيل:(هـ) منسوب الى الرب على معنى التخصيص بالرب. أي يعلم الرب، والشريعة.

٨١- قوله ﴿ إِصْرِي ﴾ أي: عهدي قال الله ذلك للأنبياء، وشهد عليهم أن يصدق البعض البعض. [٥]

٨٣- قوله تعالى ﴿ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ ﴾ يعني: عند قوله ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ﴾ (و) فالمؤمن أسلم طوعا، والكافر أسلم عند البأس. فلم ينفعه. وقيل (ز) (طوعا) الملائكة، والمهاجرون، والأنصار، وسائر الناس (كرها) خوف السيف.

---

[١] في ر م ج ثلاثة.
[٢] في ر لفظة الجلالة ساقط.
[٣] في ر م ج عذاب اليم.
[٤] في م ج الا ساقط.
[٥] في م ج للبعض.

(أ) أخرجه مسلم عن أبي امامة، مسلم، ايمان، ١٣٧؛ موطأ، أقضية، ٨.
(ب) هو أبو ذر الغفاري، صحابي، من السابقين الى الاسلام، اختلف في اسمه واسم أبيه، والمشهور انه جندب بن جنادة بن سكن، توفي سنة ٣٢ هـ على خلاف (مسند أحمد بن حنبل، ٥ / ١٤٤؛ ابن سعد، ٤ / ٢١٩؛ اسد الغابة، ١ / ٣٥٧؛ مجمع الزوائد، ٩ / ٣٢٧؛ سير اعلام النبلاء، ٢ / ٤٦).
(ج) أخرجه مسلم، ايمان، ١٠٦؛ ابو داود، لباس، ٢٨؛ الترمذي، بيوع، ٥؛ النسائي، بيوع، ٥.
(د) راجع اسباب النزول للواحدي، ٨٢؛ وزاد المسير، ١ / ٤١٣.
(هـ) حكاه ابن الانباري عن بعض اللغويين كما في زاد المسير، ١ / ٤١٣؛ وهو قول الشوكاني في فتح القدير، ١ / ٣٥٥.
(و) الاعراف ٧: ١٧٢.
(ز) وهو قول مطر الوراق كما في المحرر الوجيز، ٢ / ٤٩٤؛ والدر المنثور، ٢ / ٢٥٥.

٩٢- قوله تعالى ﴿لَن تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّىٰ تُنفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ قيل: (أ) أراد الزكاة، وقيل: (ب) جميع الصدقات، لما نزلت الآية قال أبو طلحة: يا رسول الله: أرى ربنا لنا [١] من أموالنا، [٢] وأني أشهدك أني جعلت أرضي بيرحاء [٣] لله عز وجل. فقال رسول الله: أجعلها في قرابتك، فجعلها بين أبي بن كعب، وحسان بن ثابت. (ج) قيل: (د) كتب عمر بن الخطاب الى [٤] موسى الأشعري: أن يبتاع له جارية من سبي جلولا، ويوم جلولا يوم فتحت مدائن كسرى، وقتال سعد بن أبي وقاص. فدعا/ بها عمر، فاعتقها وقال: ان الله يقول: (لن تنالوا البرّ حتى تنفقوا) الآية. [٢٦/أ]

٩٣ - قوله تعالى ﴿كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلًّا لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ لما ادعى رسول الله أنه على ملة إبراهيم، قالت اليهود: كيف، وأنت تأكل لحوم الإبل وألبانها. فقال النبي: كان ذلك حلالا لإبراهيم. (فقالت اليهود: كلما نحرمه نحن [٥] كان حراماً [٦] على ابراهيم) [٧] فكذبهم الله [٨] قوله ﴿إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ﴾ (هـ) وذلك: أن يعقوب مرض مرضاً فنذر لإن عافاه الله ليحرمن أحب الطعام والشراب إليه، وكان ذلك لحوم الإبل وألبانها، فحرمها الله [٩] على ولده، وكان هذا قبل نزول التوراة. [١٠] (و)

---

[١] في هامش الأصل تصحيح وطموس.
[٢] في ر م ج أرى ربا يسأل من أموالنا.
[٣] في ر م ببيروحاء وفي ج ببيرحاء .
[٤] في ر م ج ابي موسى.
[٥] في ر، م، نحن هو كان
[٦] في م محرماً
[٧] مابين القوسين ساقط من ج
[٨] في ر، م، ج بقوله (إلا ما حرم إسرائيل) وهو الصحيح
[٩] في ر، م، ج فحرمه
[١٠] في ر، م، ج الآية

(أ) قول ابن عباس كما في زاد المسير، ١ / ٤٢١؛ ومفاتيح الغيب، ٨ / ١٤٤.
(ب) وهو قول ابن عمر كما في زاد المسير، ١ / ٤٢١؛ واختاره ابن العربي، أحكام القرآن، ١ / ٢٨١؛ والرازي، مفاتيح الغيب، ٨ / ١٤٨.
(ج) راجع المحرر الوجيز، ٢ / ٥٠٣؛ والقرطبي، ٤ / ١٣٣؛ وابن العربي، ١ / ٢٨١.
(د) وهو قول مجاهد كما في الطبري، ٦ / ٥٨٨؛ والقرطبي، ٤ / ١٣٣ والكشاف، ١ / ٢٠٢.
(هـ) نقله الواحدى عن الكلبى في أسباب النزول، ٨٤؛ والبغوى في معالم التنزيل، ١/٥٠٧
(و) راجع روح المعاني، ٤/٢؛ والبحر المحيط، ٣/٢؛ ومفاتيح الغيب، ٨/١٤٨

٩٦ - قوله تعالى: ﴿إنَّ أوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ﴾ قال رسول الله: ان أول قلعة[١] وضعت على الأرض موضع البيت، ثم حدث[٢] منها الأرض، وأول جبل وضعه الله على الأرض أبو قبيس، ثم حدث[٣] منه الجبال(أ)، وقيل(ب): هو أول بيت بناه آدم في الأرض. وقال على[٤]: هو أول بيت مبارك وهدى(ج)﴿وُضِعَ لِلنَّاسِ بِبَكَّةَ﴾ أى: مكة. وقيل(د): بكة موضع البيت، ومكة القرية. قيل(هـ) .

٩٧ - ﴿آيات﴾ أمن خائف، وأمتناع الطير من العلو عليه، واستشفاء المريض، وتعجيل العقوبة لمن انتهك منه حرمة، وإهلاك أصحاب الفيل، وقيل(و): مقام إبراهيم من الآيات، ومن الآيات أن من دخله كان آمناً، فلم يطمع في أهلها جبار. وقيل:(ز) كان ذلك في الجاهلية، من لاذ بالبيت يأمن، فأما اليوم، إن سرق فيه أحد قطع وإن قتل يقتل.

١٠٢ - قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللهَ حَقَّ تُقَاتِه﴾ قيل:(ح) هو ان يطاع فلا يعصى طرفة عين وأن يشكر فلا يكفر، وأن يذكر فلا ينسى. لما نزلت الآية شق على المسلمين مشقة شديدة ولم يطيقوا ذلك فأنزل الله تعالى (فاتقوا الله ما استطعتم)(ط) فنسخت ما كان قبلها(ي).

---

[١] في ر، م، ج بقعة
[٢] في ر، م، ج جُذِبَ
[٣] في ر، م، ج جُذِبَ
[٤] في ر، م، ج علىَ ساقط

(أ) اخرجه البيهقى في الشعب عن ابن عباس. راجع الدرر المنثور، ٢٦٦/٢
(ب) رواه ابو صالح عن ابن عباس. راجع زاد المسير، ٤٢٤/١؛ ومعالم التنزيل ٥١٠/١
(ج) راجع البحر المحيط ٥/٣؛ والطبرى ١٩/٧؛ ومفاتيح الغيب ١٥٢/٨
(د) وهو قول عكرمة كما في زاد المسير ٥٢٥/١؛ والدر المنثور ٢٦٦/٣
(هـ) ذكره ابن الجوزى في زاد المسير عن المفسرين ٤٢٧/١. ونحوه في معالم التنزيل ٥١١/١؛ ومفاتيح الغيب ١٥٩/٨، وغرائب القرآن ١٠/٤
(و) وهو قول ابن عباس ومجاهد وقتادة والحسن وزيد بن اسلم كما في الطبرى ٢٧/٧؛ والدر المنثور ٢٧٠/٢
(ز) وهو قول قتادة كما في الطبرى ٢٩/٧؛ وفتح القدير ٣٦٤/١
(ح) روى عن ابن مسعود موفوعاً. وقال الهيثمى: رواه الطبرانى باسنادين رجال احدها رجال الصحيح والآخر ضعيف. مجمع الزوائد ٢٣٦/٦؛ وابن كثير ٣٨٨/١
(ط) التغابن ٦٤ : ١٦
(ي) راجع كتاب الناسخ والمنسوخ لقتادة، ٣٨؛ وابن سلامة، ١٠٦؛ وقال ابن الجوزى: والصحيح أنها محكمة وأن (ما استطعتم) بيان لحق تقاته. انظر: المصفى بأكف اهل الرسوخ، ٢٢.

[٢٦ / ظ]

١٠٣- قوله تعالى/ ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ﴾ قيل(أ): هو الجماعة، وقيل(ب): هو القرآن. قوله ﴿إِذْ كُنتُمْ أَعْدَاءً﴾ كان بين الأوس والخزرج حرب مائة وعشرين سنة، ثم ألف الله بين قلوبهم بالإسلام، فزالت الأحقاد ﴿شَفَا حُفْرَةٍ﴾ شفا الشئ حرفه ﴿فَأَنقَذَكُم مِّنْهَا﴾ بالإسلام.

١٠٤- ﴿يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ﴾ قالت عائشة(ج) رضى الله عنها: دخل عَلَيَّ رسول الله يوما، فعرفت في وجهه أنه قد حضره شئ، فتوضأ، وخرج، وما كلم أحدا، فقعد على المنبر، وقال: يا أيها الناس، إن الله تعالى يقول [١] مروا بالمعروف وانهوا عن المنكر من قبل أن تدعونى فلا أجيبكم، وتسالونى فلا أعطيكم، وتستنصرونى فلا أنصركم(د).

١٠٦- قوله ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ﴾ أى: وجوه المهاجرين والأنصار ﴿وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ قريظة والنضير.

١١٠- قوله ﴿كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ﴾ أى:عند الله، وفى اللوح المحفوظ. ويجوز أن يكون المعنى [٢]: أنتم خير أمة أخرجت للناس، أى: خير الناس، لأنه ما أمر بالقتال أحد [٣] غير نبينا، أى: تسبون الروم وفارس يدخلونهم [٤] في دينكم، قال رسول الله ﷺ: أهل [٥] الجنة عشرون ومائة صف ثمانون من أمتى وأربعون من سائر الناس(هـ)، وقال عليه السلام: أمتى أمة مرحومة لاحساب عليها في الآخرة ولا عذاب(و).

---

[١] فى ر، م، ج وأمروا
[٢] في ر، م، ج بمعنى
[٣] في ر، م، ج احد ساقط
[٤] في ر، م، ج تدخلونهم
[٥] في ر، م، ج في الجنة

(أ) رواه الشعبى عن ابن مسعود كما في الطبرى ٧١/٧؛ وزاد المسير ٤٣٣/١؛ والدر المنثور ٢٨٥/٢

(ب) رواه شقيق عن ابن مسعود، وبه قال قتادة والضحاك والسدى كما في الطبرى ٧١/٧ - ٧٢؛ وزاد المسير ٤٣٢/١؛ والدر المنثور ٢٨٤/٢؛ ومفاتيح الغيب، ١٧٩/٨

(ج) عائشة بنت ابى بكر الصديق، أم المؤمنين، أفقه نساء المسلمين وأعلمهن بالدين والأدب، من المكثرين، وكان أعلام الصحابة يسألونها عن الدين، توفيت سنة ٥٨ هـ (مسند ٢٩/٦؛ ابن سعد ٥٨/٨؛ أسد الغابة ١٨٨/٧؛ البداية والنهاية ٩١/٨؛ مجمع الزوائد ٢٢٥/٩؛ صفة الصفوة ٩/٢؛ سير أعلام النبلاء، ١٣٥/٢)

(د) رواه ابن حبان في صحيحه ٢٥٥/١؛ وأحمد بن حنبل في مسنده ١٥٩/٦

(هـ) أخرجه الترمذى، صفة الجنة/١٥؛ وابن ماجة، زهد ٣٤؛ دارمى، رقاق ١١١؛ أحمد بن حنبل ٤٥٣/١، ابن حبان، صحيح ٢٧٥/٩

(و) ابو داود، فتن ٤٧؛ وابن ماجة، زهد، ٣٤، احمد بن حنبل ٤٠٨/٤

١٢١ - ﴿ وإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ ﴾ كان هذا يوم أحد، غدا رسول الله من منزل عائشة إلى أحد [١] فجعل يصف أَصحابه للقتال ﴿ تبوئ المؤمنين ﴾ يقال: بوأته منزلا، وبوأت له منزلا: إذا أنزلته أياه(أ). ﴿ مقاعد للقتال ﴾ أى مراكز ومثابت. وذاك [٢] أن رسول الله استشار أصحابه في الخروج إلى أحد، فمنهم من اشار عليه بالمقام في المدينة، ومنهم من أشار بالخروج إلى أحد(ب)./ ﴿ وَاللهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ لما تضمرون، وتظهرون. [٢٧/أ]

١٢٢ - ﴿ إِذْ هَمّت طَائفتَان ﴾ يعني بني سلمة وبني حارثة، هما بالإنصراف مع عبدالله بن أبى المنافق فعصمهما الله تعالى(ج) ﴿ وَاللهُ وَلِيُّهُمَا ﴾ أى: ناصرهما.

١٢٣ - ﴿ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللهُ بِبَدْرٍ ﴾ نصر رسول الله هناك ﴿ وَأَنْتُمْ أَذِلَّة ﴾ أى: بقلة العدد والسلاح والمال. قيل(د): أول من قاتل على فرس [٣] في سبيل الله المقداد بن الأسود(هـ). وكان يوم بدر يوم الإثنين، صبيحة سبع [٤] عشرة من رمضان [٥]، وكان عددهم ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلا(و).

١٢٥- قوله ﴿ بِخَمْسَةِ آلاَفٍ مِنَ الْمَلاَئِكَةِ مُسَوِّمِينَ ﴾ أى: يمدكم بهذا العدد من الملائكة [٦] (مسومين) أى: معلمين [٧]. والسومة: العلامة وكان سيما الملائكة يوم بدر العمائم البيض قد أرسلوها في ظهورهم [٨](ز). وقال رسول الله: سوموا فإن الملائكة قد

[١] في ج: الي أحد ساقط
[٢] في ر، م، ج: وذلك
[٣] في ر: قريش
[٤] في ر، م، ج: سابع
[٥] في م، ج: عشرين رمضان
[٦] في ر، م، ج: من الملائكة ساقط
[٧] في ر، م، ج: معلمين من العلامة
[٨] في م، ج: في ظهورهم وهو الصواب

(أ) راجع: لسان العرب (بوأ) ٣٨/١ - ٣٩؛ أساس البلاغة، ٥٣
(ب) راجع: غرائب القرآن، ٥٣/٤؛ والبحر المحيط، ٤٥/٣
(ج) راجع: سيرة ابن هشام، ١١٢/٣
(د) وهو قول على، والقاسم بن عبد الرحمن، وسفيان عن ابيه كما في طبقات ابن سعد ١٦٢/٣
(هـ) وهو مقداد بن عمرو بن ثعلبة بن مالك، يقال له مقداد بن الأسود، صاحب رسول الله، أحد السابقين الأولين، شهد بدراً والمشاهد، وثبت أنه كان يوم بدر فارساً. توفي سنة ٣٣هـ. (ابن سعد، ١٥٥/٣؛ أسد الغابة، ٣٥١/٥؛ الاصابة ٤٥٤/٣؛ سير أعلام النبلاء، ٣٨٥/١)
(و) انظر: سيرة ابن هشام، ٧٠٦/٢
(ز) أخرجه الطبراني وابن مردويه بسند ضعيف عن ابن عباس. مجمع الزوائد ٣٢٧/٦؛ والدر المنثور ٣٠٩/٢

سومت(أ). وقيل(ب): مسومين بالصوف في نواصي الخيل، وآذانها. وقيل(ج): كانت على الزبير(د) يوم بدر عمامة صفراء، مفتخر بها [١] فنزلت الملائكة عليها عمائم صفر [٢].

١٢٦- ﴿وَمَا جَعَلَهُ اللهُ﴾ أي: ذكر المدد ﴿إِلاَّ بُشْرَى﴾ لتطمئن القلوب ولاتجزع من كثرة عدد الكفار وقلة عدد المسلمين.

١٢٧- ﴿لِيَقْطَعَ طَرَفاً﴾ أي: ليهد ركنا من أركان الشرك بالقتل، والأسر [٣] ﴿أَوْ يَكْبِتَهُمْ﴾ الكبت: صرع الشئ على وجهه.

١٢٨- ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الأَمْرِ شَئٌ﴾ عن أنس(هـ) قال: رمى رسول الله يوم أحد، فكسرت رباعيته وأدمى وجهه، وجعل الدم يسيل على وجهه، فجعل يمسح وجهه [٤] ويقول: كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم، وهو يدعوهم إلى ربهم، فأنزل الله تعالى (ليس لك من الأمر شئ)(و).

١٢٩- ﴿يَغْفِرَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ أي للمؤمنين الذنب الكبير [٥] ويعذب الكفار على الذنب الصغير.

---

[١] في م، ج: بها ساقط
[٢] في م، ج: صوف
[٣] في م، ج: والابراء
[٤] في م، ج: الدم
[٥] في م، ج: كثير

(أ) أخرجه ابن أبي شيبة وابن جرير عن عمير بن اسحاق، راجع: الطبرى، ١٨٩/٧؛ الدر المنثور، ٣١٠/٢
(ب) وهو قول على ابن أبي طالب وقتادة كما في الطبرى ١٨٧/٧؛ وابن كثير، ٤٠٣/١؛ والدر المنثور، ٣١٠/٢
(ج) وهو قول عبد الله بن الزبير ويحيى بن عباد كما في الطبرى، ١٨٨/٧؛ وابن كثير، ٤٠٣/١؛ والدر المنثور، ٣١٠/٢؛ وعبارة ابن كثير، معتجراً بها، وهو الصواب. وكذا في مجمع الزوائد، ٨٤/٦. وقال الهيثمى، رواه الطبرانى وهو مرسل صحيح الاسناد.
(د) وهو الزبير بن العوام بن خويلد، حوارى رسول الله، وأحد العشرة المشهود لهم بالجنة، وأحد الستة أهل الشورى، وأول من سل سيفه في سبيل الله، قتل سنة ٣٦هـ. (مسند أحمد ١٦٤/١؛ ابن سعد ١٠٠/٣؛ صفة الصفوة ١٨٠/١؛ أسد الغابة، ٢٤٩/٢؛ مجمع الزوائد، ١٥٠/٩؛ سير أعلام النبلاء، ٤١/١)
(هـ) هو أنس بن مالك بن النضر بن ضمضم بن زيد، أبو حمزة الأنصارى الخزرجى، خادم رسول الله ﷺ، وأحد المكثرين، توفي في سنة ٩٣هـ علي خلاف (ابن سعد ١٧/٧، الاستيعاب، ٧١/١؛ أسد الغابة، ١٥١/١؛ البداية والنهاية، ٨٨/٩؛ مجمع الزوائد، ٣٢٥/٩؛ سير أعلام، ٣٩٥/٣؛ الاصابة، ٧١/١)
(و) أنظر: أسباب بالتزول، للواحدى ٨٩؛ ابن ماجة، فتن ٢٣؛ أحمد بن حنبل ١٧٨/٣

[٢٧ / ظ] ١٣٠- ﴿أَضْعَافاً مُضَاعَفَةً﴾ قيل(أ): كانوا /يزيدون على المال ويؤخرون في الأجل[١].

١٣٣- قوله ﴿وَسَارِعُوا اِلَى مَغْفِرَةٍمِنْ رَبِّكُمْ﴾ قيل(ب): لا تصروا على الذنب، إذا أذنب أحد فليسرع الرجوع يغفر الله له. قوله ﴿وجنة عَرْضُهَا السَّمٰوَاتُ وَالأَرْضُ﴾ يريد لرجل واحد من أولياء الله [٢]، قيل(ج): أرسل ابن عباس رجلا إلى رجل من أهل الكتاب يساله [٣] عن هذه الآية، فأخرج أسفار موسى [٤]، فنظر فقال: تلفق كما يلفق الثوب، فاما طولها فلا يقدر أحد قدره. وقيل(د): هي أربع جنان كل واحدة عرضها السموات والأرض.

١٣٥- قوله ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً﴾ نزلت في نبهان التَّمار(هـ)، أتته امرأة حسنا تبتاع منه [٥] تمراً فضمها إلى نفسه، وقبلها، ثم ندم على ذلك، فأتى النبى عليه السلام، وذكر[٦] له ذلك، فنزلت الآية(و) رُوِيَ عن أبى بكر الصديق(ز) [٧] أنه قال: (سمعت رسول الله ﷺ يقول: لم يصر من استغفر وإن عاد في اليوم سبعين مرة(ح). عن أمير المؤمنين على بن أبى طالب [٨] قال)[٩]. حدثنى أبو بكر [١٠] وصدق أبو بكر قال: قال رسول الله ﷺ :ما من مسلم يذنب ذنباً ثم يتوضأ فيصلى ركعتين ثم يستغفر الله لذلك [١١] إلا

[١] في ر، م، ج: في ساقط
[٢] في ر : تعالى
[٣] في ر : فسأله
[٤] في ر، م، ج: عليه السلام
[٥] في ر، م، ج : منه ساقط
[٦] في م، ج: فذكر
[٧] في ر، م، ج: رضى الله عنه
[٨] في ر : بن ابى طالب ساقط
[٩] ما بين القوسين ساقط من ج
[١٠] في ر، م، ج: ابو بكر ساقط
[١١] في ر: لذلك ساقط

(أ) وهو قول مجاهد كما في القرطبى ٢٠٢/٤؛ وفتح القدير ٣٨٢/١؛ وقول الزجاج في معانى القرآن ٤٦٨/١
(ب) وهو قول ابن عباس، وعكرمة، والأصم كما في الخازن، ٥٨٦/١؛ وغرائب القرآن، ٦٦/٤؛ وروح المعانى، ٥٦/٤
(ج) أخرجه سعيد بن منصور وابن المنذر وابن ابى حاتم عن كريب. راجع الدرر المنثور ٣١٥/٢
(د) وهو قول الكلبى كما في البحر المحيط، ٥٨/٣
(هـ) هو نبهان التّمار، ابو مقبل، صحابى، انظر ترجمته في أسد الغابة، ٣٠٩/٥؛ والاصابة، ٥٥٠/٣
(و) راجع: اسباب النزول للواحدى، ٩٠؛ ومعالم التنزيل، ٥٥٠/١
(ز) هو عبدالله بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب التميمى، القرشى، ابو بكر الصديق، ابن ابى قحافة، أول الخلفاء الراشدين، توفي سنة ١٣هـ. (مسند، ١/١، الاستيعاب، ٢٤٣/٢؛ صفة الصفوة ،١٢٣/١؛ أسد الغابة، ٣٠٩/٣) مجمع الزوائد، ٤٠/٩)
(ح) أخرجه أبو داود، صلاة ٣٦١؛ والترمذى، دعوات ١٠٧

غفر له، وقرأ هاتين الآيتين (ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً)(أ) [١] (والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم)(ب). قوله ﴿وهم يَعْلَمُون﴾ قيل(ج): يعلمون أنه غفور رحيم لمن استغفر، ويتوب على من تاب إليه. وقد ورد عن رسول الله ﷺ، فيما يرويه عن ربه عزّ وجلّ أنه قال: من علم أني ذو قدرة [٢] على أن أغفر له غفرت له ولا أبالي(د).

١٣٧- [قوله تعالى ﴿قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ﴾ السنن: جمع سنة، وهي المثال المتبع، والإمام المؤتم به. وسنة الله أمره، ونهيه، وحكمه./ وسنة النبي: طريقته. قوله ﴿من قبلكم﴾ [٢٨/أ] أي: من الأمم المكذبة، جرت سنن بإمهالي واستدراجي إياهم حتى يبلغ الكتاب أجله، وبقيت منهم آثار في الدنيا] [٣]

١٣٩- قوله تعالى ﴿وَلاَ تَهِنُوا وَلاَ تَحْزَنُوا﴾ تسلية من الله لنبيه وللمسلمين، لما نالهم يوم احد من الحرج، والقتل. وقيل:(هـ) لا تهنوا عن جهاد العدو، ولا تحزنوا على ما فاتكم من الغنيمة ﴿وأَنْتُمُ الأَعْلَونَ﴾ أي: لكم النصر والظفر وعاقبة الأمر [٤]

١٤٠- قوله ﴿يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ﴾ أي: يوم أحد ﴿فقد مَسّ القَوْمَ﴾ أي: الكفار ﴿مِثْلُهُ﴾ يوم بدر ﴿وتِلْكَ الأَيَامُ نُدَاوِلُهَا﴾ أي: نصرفها مرة لقوم ومرة عليهم (والدولة): الكرة يريد أدال المسلمين من المشركين يوم بدر، وأدال المشركين من المسلمين يوم أحد ﴿ويَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ﴾ أي: يكرم قوماً بالشهادة.

١٤١- ﴿وَلِيُمَحِّصَ اللهُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي: يطهرهم من ذنوبهم بمحص المؤمنين إذا أدال عليهم ﴿ويَمْحَقَ الْكَافِرِينَ﴾ يستأصلهم إذا أدال عليهم.

١٤٢- قوله تعالى ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ﴾ [الخطاب للذين انهزموا يوم أحد. أي: أحسبتم أن تدخلوا الجنة][٥] كما دخل من قتل، وبذل مهجته، وتثبت على ألم

---

[١] في م، ج: ثم تلى والذين
[٢] في ر، م، ج: أني غفار وذو مغفرة
[٣] ما بين القوسين ساقط من ر، م، ج
[٤] في ر: الاجر وفي ر، م، ج الآخرة
[٥] ما بين القوسين ساقط من ر، م، ج

(أ) النساء ٤: ١١٠
(ب) أخرجه ابو داود، صلاة ٣٦١؛ والترمذي، تفسير القرآن، باب، ٤
(ج) وهو قول مجاهد وأبو عمارة كما في زاد المسير، ٤٦٤/١؛ وابن كثير، ٤٠٩/١
(د) أخرجه الترمذي عن أبي ذر، صفة القيامة، ٤٨؛ وابن ماجة، زهد، ٣٠؛ أحمد بن حنبل، ١٥٤/٥
(هـ) وهو قول البغوي، في تفسيره ٥٥٤/١؛ والنسفي في مدارك التنزيل، ٥٩٣/١

الجراح، والضرب من غير أن تسلكوا طريقهم ﴿وَلَمَّا يَعْلَمِ اللهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا﴾ أى: ولما تجاهدوا فيقع العلم. والمعنى: ولما يعلم الله ذلك واقعا منكم. قوله تعالى ﴿وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ﴾ يعلم: نصب على الصرف، ويسمون الواو واو الصرف، لأنه [١] قد صرف عن العطف كما تقول العرب: لا تأكل السمك وتشرب اللبن(أ)، أى: لا تجمع بينهما.

١٤٣- قوله تعالى ﴿وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ﴾ قيل(ب): كانوا يتمنون الموت ويتأسفون على ما فاتهم من بدر، ويتمنون يوما مع رسول الله، ثم انهزموا يوم أحد، فاستحقوا العتاب ﴿مِن قَبْلِ أَن تَلْقَوْهُ﴾ أى: من قبل [٢] ندم أحد.

١٤٤- قوله تعالى ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلاَّ رَسُولٌ﴾ لما نعى رسول الله وأشيع أنه قد[٣] قتل: قال بعض المسلمين: ليت لنا من يأخذ أمانا من أبى سفيان./ و[٤] قال ناس من المنافقين: إن كان محمد قد قتل [٥] الحقوا بدينكم الأول. فأنزل الله الآية.(ج) [٢٨ / ظ]

١٤٥- قوله ﴿وَمَن يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا﴾ خطاب للذين تركوا المركز يوم أحد.

١٤٦- قوله ﴿رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ﴾ الربيون. الجماعات واحده ربى ﴿فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللهِ﴾ [٦] كل هذا احتجاج على المسلمين المنهزمين يوم أحد، ما رجع الذين قاتلوا [٧] قبلكم مع الأنبياء عن دينهم إذا أصابهم هزيمة، وكان قولهم عند لقاء العدو:

١٤٧- قوله تعالى ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِى أَمْرِنَا﴾ وهذا تعليم من الله دعاء الإستفتاح والنصرة على الكافرين عند لقائهم.

[١] في ر، م، ج: وقد صرف
[٢] في ر، م، ج: من قتل يوم أحد
[٣] في ر، م، ج: قد ساقط
[٤] في م، ج: الواو ساقط
[٥] في م، ج : فالحقوا
[٦] في ر، م، ج: تعالى
[٧] في ر، م، ج: تقديم وتأخير أى قبلكم قاتلوا

(أ) راجع: الكشاف، ١/٢٢٠؛ وتفسير أبى السعود، ٢/٩١؛ والبحر المحيط ٣/٦٦
(ب) وهو قول ابن عباس كما في أسباب النزول للسيوطي، ٦٦؛ والدر المنثور، ٢/٣٣٣
(ج) انظر: الطبرى ٧/٢٥٧؛ والدر المنثور ٢/٣٣٥

١٥١- قوله تعالى ﴿ سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ ﴾ قيل(أ): لما انصرف أبو سفيان وأصحابه من أحد إلى مكة هموا بالرجوع لاستئصال المسلمين. فألقى الله الرعب في قلوبهم، فمضوا ولم يرجعوا.

١٥٢- قوله تعالى ﴿ وَلَقَدْ صَدَقَكُمْ اللهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ بِإِذْنِهِ ﴾ أي: تقتلونهم قتلا كثيراً (والحس) الإستئصال بالقتل. يقال: جراد محسوس، إذا قتله البرد(ب). قيل(ج): كان المسلمون يقتلون المشركين يوم أحد قتلا ذريعا حتى ولّوا هاربين، وانكشفوا منهزمين، ثم أخل الرماة بالمكان الذي ألزمهم رسول الله إياه [١]. فحمل حينئذ خالد بن الوليد [٢] وراء المسلين، وتراجع المشركون، وقتل من المسلمين سبعون رجلا، ثم هزموا. قوله ﴿ حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ ﴾ أي: جبنتم ﴿ وَتَنَازَعْتُمْ فِي الأَمْرِ ﴾ أي: اختلفتم. وكان اختلافهم أن المشركين لما انهزموا في أول الأمر، قال بعض الرماة الذين كانوا عند المركز: ما مقامنا هاهنا فقد انهزموا. وقال بعضهم: لا تجاوزوا أمر رسول الله. قوله ﴿ وَعَصَيْتُمْ ﴾ أي: بترك المركز ﴿ مِنْ بَعْدِ مَا أَرَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ ﴾ من الظفر والنصر ﴿ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا ﴾ أي: الذين تركوا المركز وأقبلوا إلى النهب [٣] /﴿ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الآخِرَةَ ﴾ أي: الذين ثبتوا حتى قتلوا عن ابن مسعود(د): قال ماكنت أدرى أن أحدا من أصحاب رسول الله ﷺ يريد الدنيا حتى نزل فينا ما نزل يوم احد.(هـ) قوله ﴿ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ ﴾ وهذا [٤] صريح بأن المعصية مخلوقة لله [٥] ، حيث أضاف انهزامهم إلى نفسه، ولم يقل: انصرفتم (ليبتليكم) أي: يختبركم بما صرتم[٦] إليه من الفترة والهزيمة ﴿ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ ﴾ معصيتكم بترك المركز [٢٩/أ]

---

[١] في م: اتاه
[٢] في ر، م، ج: من وراء المسلمين
[٣] في م، ج: على النهب
[٤] في ج: تصريح
[٥] في ر، م، ج: لله ساقط
[٦] في ر، م، ج: صرفتم

(أ) وهو قول السدى كما في أسباب النزول للواحدى، ٩٢؛ وقول ابن عباس كما في ابن كثير، ٤١٢/١
(ب) انظر لسان العرب (حسس)، ٥٢/٦
(ج) وهو قول البراء، وابن عباس كما في دلائل النبوة، للبيهقي، ٢٦٧/٣ - ٢٧٠
(د) هو عبدالله بن مسعود بن غافل بن حبيب الهذلى، أبو عبد الرحمن المكى، من كبار الصحابة ومن السابقين الى الإسلام، وإمام في تجويد القرآن وتحقيقه وترتيله مع حسن الصوت، توفى سنة ٣٢هـ على خلاف (المسند ٣٧٤/١؛ ابن سعد ١٥٠/٣؛ تاريخ بغداد ١٤٧/١؛ أسد الغابة ٣٨٤/٣؛ مجمع الزوائد ٢٨٩/٩؛ سير اعلام النبلاء، ٤٦١/١)
(هـ) راجع: الطبرى، ٢٩٥/٧؛ والدر المنثور، ٣٤٩/٢؛ وقال الهيثمى: رواه الطبرانى في الاوسط واحمد في حديث طويل تقدم في وقعة احد ورجال الطبرانى ثقات. مجمع الزوائد، ٣٢٨/٦

والانهزام. روى سهل بن سعد(أ) قال: جرح [١] رسول الله يوم أحد، وكسرت رباعيته [٢] وهشمت البيضة على رأسه، وكانت فاطمة تغسل دمه، وعلي بن أبى طالب يسكب عليها بالمجن، فلما رأت فاطمة أن الماء لأيزيد الدم إلا كثرة، أخذت قطعة حصير فأحرقته حتى إذا صار رماداً ألزمته [٣] الجرح فاستمسك الدم.(ب)

١٥٣- ﴿إِذْ تُصْعِدُونَ﴾ أى: تبعدون في الهزيمة. يقال: أصعد في البلاد، إذا سار ومضى(ج). قوله ﴿وَلاَ تَلْوُونَ عَلَى أَحَد﴾ أى: لا تقيمون ﴿وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فى أخراكم﴾ أى: في آخركم يقول: إلى عباد الله ﴿فَأَثَابَكُم غَماً بِغَم﴾ أى: جعل مكان ما ترجون من الثواب أن غمكم بالهزيمة. وقيل(د): غمكم بغم رسول الله حين عصيتموه. ﴿لِكَيْلاَ تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ﴾ أى: ولقد عفا عنكم لكيلا تحزنوا، لأن عفو الله يذهب كل غم على[٤] ما فاتكم من الغنيمة ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ﴾ من الهزيمة والجراح.

١٥٤- قوله تعالى ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةً﴾ قيل(هـ): إن المشركين لما انصرفوا يوم أحد كانوا يتوعدون المسلمين بالرجوع، ولم يأمن المسلمون كرتهم، وكانوا [٥] متأهبين للقتال، فأنزل الله على المسلمين نعاسا، وأمنهم بنعاس، غشيهم ولأينعس إلا الآمن. قال أبو طلحة(و): رفعت/ رأسى يوم أحد، فجعلت لا أرى أحدا من القوم [٦] إلا وهو [٢٩ / ظ]

---

[١] في ر : خرج خطأ
[٢] في ر : زباعيته خطأ
[٣] في ر، م، ج: ازمته خطأ
[٤] في ر، م، ج : عن ما فاتكم
[٥] في م، ج: فكانوا
[٦] في ر، م، ج: تقديم متأخر اى لا ارى من القوم احداً

(أ) هو سهل بن سعد بن مالك بن خالد ابو العباس الانصارى، آخر من مات بالمدينة من الصحابة. توفي سنة ٩١هـ على خلاف. (الاستيعاب، ٩٥/٢؛ الاصابة، ٨٨/٢؛ اسد الغابة، ٤٧٢/٢؛ البداية والنهاية، ٨٣/٩؛ سير اعلام النبلاء، ٤٢٢/٣)

(ب) أخرجه البخارى في المغازى ٢٤؛ والبيهقى في دلائل النبوة، ٢٦٠/٣؛ وابن سعد، ٤٨/٢

(ج) راجع لسان العرب (صعد)، ٢٥٣/٣؛ واساس البلاغة، ٣٥٤

(د) وهو قول الزجاج في معانى القرآن، ٤٧٩/١

(هـ) وهوقول السدى كما في الطبرى، ٣١٦/٧؛ والدر المنثور، ٣٥٢/٢

(و) هو زيد بن سهل بن الأسود بن حرام الخزرجى النجادى، صاحب رسول الله، ومن بنى أخواله، وأحد أعيان البدريين، وأحد النقباء الإثنى عشر ليلة العقبة. توفى سنة ٣٤هـ على خلاف. (مسند أحمد، ٢٨/٤؛ ابن سعد، ٥٠٤/٣؛ الإستيعاب، ٥٤٩/١؛ أسد الغابة، ٢٨٩/٢؛ مجمع الزوائد، ٣١٢/٩؛ سير أعلام النبلاء، ٢٧/٢؛ الاصابة، ٢٦٦/١)

يمتد[١] تحت جحفته من النعاس، وكنت ممن ألقى عليه النعاس، فكان السيف يسقط من يدي فآخذه، ثم يسقط السوط من يدي فآخذه(أ)، ﴿ يَغْشى طَائفةً منْكمْ ﴾ يعني المهاجرين، وطائفة من الأنصار [...][٢] ﴿ وطَائفةٌ قَدْ أهمتْهُم أنْفُسَهُمْ ﴾ يعني المنافقين [٣]. عبدالله بن أبي، ومعتب [٤] بن قشير، وأصحابهما، كان همتهم خلاص أنفسهم ﴿ يظنّون باللهِ غَيْرَ الْحَقّ ﴾ أى: يعتقدون [٥] أمر النبى مضمحل ﴿ يقولون هَل لَنا من الأمْرِ من شَيْءٍ ﴾ [أى: ليس لنا من الأمر شئ] [٦] بل كله للمشركين ﴿ يَقُولُونَ لَو كَانَ لَنَا مِنَ الأمْرِ شَيْءٌ ما قُتِلْنَا هَهُنا ﴾ أى: أخرجنا كرها ﴿ قُلْ لَوْ كُنْتُمْ ﴾ ياَ منافقين ﴿ فِى بيُوتكُم لَبرز الَّذينَ كتب عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ الى مَضَاجعهِمْ وَلِيَبْتَلِى اللهُ مَا فِى صُدُورِكُمْ ﴾ أى: يعلمه الله [٧] مشاهده [٨] ﴿ وَلِيُمَحّص مَا فِى قُلُوبِكُمْ ﴾ من الإرتياب، والشك حتى [٩] يريكم من عجائب قدره [١٠] من إلقاء الأمنة، وصرف العدو، وإعلان سرائر المنافقين، وهذا التمحيص خاص للمؤمنين غير المنافقين.

١٥٥- قوله ﴿ إنَّ الَّذينَ تَولّوا منْكُمْ ﴾ يعني الذين فارقوا المركز، وكان عصيانهم مخالفة أمر الرسول بترك المركز. روى ان عثمان بن عفان(ب) رفع صوته على عبد الرحمن عوف(ج)، وهو يومئذ خليفة، فقال له عبد الرحمن: بأي شئ [١١] ترفع صوتك عليّ؟ ولقد شهدت بدرا ولم تشهد، وبأيعت رسول الله ولم تبأيع، أى بيعة الرضوان، وفررت يوم

---

[١] في ر، م، ج: يميد
[٢] في ر، م، ج: زيادة: وقيل عامة الأنصار
[٣] في ر، م، ج: المنافقين ساقط
[٤] في م، ج: معقب
[٥] في ر، م، ج: أن الأمر النبى
[٦] ما بين القوسين ساقط من ر، م، ج
[٧] في ر، م، ج: لفظ الجلالة ساقط
[٨] في م، ج: مشاهدة
[٩] في ر، م، ج: لما يريكم
[١٠] في ج: قدرته
[١١] في ر، م، ج: پاش

(أ) أخرجه الترمذى، تفسير القرآن، ٤؛ والبيهقى في دلائل النبوة، ٣/٢٧٢؛ وقال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح.

(ب) هو عثمان بن عفان بن أبى العاص بن أمية، أبو عمرو القرشي الأموى، ثالث الخلفاء الراشدين، استشهد سنة ٣٥هـ. (ابن سعد، ٣/٥٣؛ اسد الغابة، ٣/٥٨٤؛ الاستيعاب، ٣/٦٩؛ الاصابة، ٢/٤٦٢)

(ج) هو عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف بن عبد الحارث، أبو محمد، أحد العشرة، وأحد الستة أهل الشورى، واحد السابقين البدريين، وهو احد الثمانية الذين بادروا إلى الإسلام، توفي سنة ٣٢هـ (مسند احمد، ١/١٩٠؛ ابن سعد ٣/١٢٤؛ الاستيعاب ٢/٣٩٣؛ صفة الصفوة ١/١٨٤؛ اسد الغابة ٣/٤٨٠؛ سير اعلام النبلاء، ١/٦٨؛ الاصابة ٢/٤١٢)

أحد ولم أفر، فقال له عثمان: أما قولك يوم بدر؛ فإن رسول الله خلفني على ابنته، وأما ما ذكرت أنك بايعت ولم أبايع: فإن رسول الله بعثني إلى أناس من المشركين، فلما أبطأت عليه ضرب يمينه [١] على شماله، فقال/ هذه لعثمان، فشمال [٢] رسول الله خير من يميني [٣٠/أ] عثمان [٣]: ولقد علمت ذلك أنت. وأما قولك فررت يوم أحد. فلمت [٤] بذنب عفا الله عنه(أ)، وقيل(ب): إن الآية نزلت في جماعة، تولوا يوم أحد عن القتال، وكان ذلك من أمر الشيطان، فأنزل الله. ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ﴾.

١٥٩- قوله تعالى ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ قيل(ج): أمره بذلك مع ما يأتيه من الوحى، لأنه أطيب لأنفس القوم ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ﴾ على أمر ﴿فَتَوَكَّلْ عَلَى اللهِ﴾ لا على المشاورة.

١٦١- قوله تعالى ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ﴾ قيل(د): فقدت قطيفة [٥] حمراء يوم بدر مما أصيب من المشركين، فقال ناس: لعل رسول الله أخذها فأنزل الله الآية. ﴿ان يغل﴾ أى: يخون. وأخذ الشئ في الخفية غلول(هـ). روي أن رسول الله استعمل ابن الليث [٦] على الصدقة، فلما جاء قال: هذا ما لكم، وهذه هدية أهديت إلى فقال النبى عليه السلام: ألا جلست في بيت أمك وأبيك حتى تأتيك هديتك؟ ثم قال: والذي نفس محمد بيده ما يأخذ أحدكم شيئا بغير حقه إلا جاء يوم القيامة يحمله على عنقه، يجئ الرجل يوم القيامة وهو يحمل على عنقه بعيراله رغاء [٧] أو بقرة لها خوار، أو شاة تيعر [٨] ثم بسط يده حتى رأيت بياض إبطه، فقال: ألاهل بلغت؟ ثلاثا(و).

---

[١] في ر، م، ج: بيمينه
[٢] في م: بشاله خطأ وفي ج: لشمال وهو الصحيح
[٣] في ر، م، ج: عثمان ساقط
[٤] في ج: فَلَممتُ وهو الصحيح
[٥] في ر، م، ج: قطعة
[٦] في الاصل وفي ر غير مقروءة وفي م: اللبتيته وفي ج: اللبتية والصحيح: ابن اللُّتْبِيَّة: راجع: فتح البارى، ١٣٣/٧.
[٧] في الاصل غير مقروء. وفي ر زغا
[٨] في م: تبعر

(أ) راجع: القرطبى، ٢٤٤/٤؛ والدر المنثور، ٣٥٦/٢
(ب) هو قول قتادة والربيع كما في الطبرى، ٣٢٨/٧؛ وقول سعد بن جبير كما في الدر المنثور، ٣٥٦/٢
(ج) وهوقول قتادة والربيع وابن إسحاق والشافعى كما في القرطبى ٢٥٠/٤؛ ومعالم التنزيل، ٥٧١/١؛ وقول الزمخشرى في الكشاف، ٢٢٦/١
(د) وهو قول ابن عباس كما في أسباب النزول للواحدى، ٩٣؛ واسباب النزول للسيوطى، ٦٨؛ اخرجه الترمذى، تفسير القرآن، ٤
(هـ) انظر: معانى القرآن للزجاج، ٤٨٤/١؛ وضح البرهان للنبسابورى، ٢٦٤/١؛ غريب القرآن لابن قتيبة، ١١٥
(و) اخرجه البخارى عن ابى حميد الساعدى في الهبة ١٧؛ وفي الحيل ١٥؛ مسلم امارة ٤٧؛ ابو داود، امارة ١١

١٦٤- قوله تعالى ﴿ إِذْ بَعَثَ فِيهِم رَسُولاً مِن أَنْفُسِهِمْ ﴾ هذا خاص للعرب، لأن النبى كان [١] منهم، ولم يكن [٢] حى من أحياء العرب إلاّ وقد ولده، وله فيهم نسب إلا بنى تغلب، لأنهم كانوا نصارى فطهره [٣] الله منهم، ومعنى (من أنفسهم): من نسبهم. وقيل(أ): المراد به المؤمنون كلهم، ومعنى (من أنفسهم): أى: واحد منهم، ليس بملك ولا من غير بنى آدم.

١٦٥- قوله تعالى ﴿ قَد أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا ﴾ أي: ما لحقكم يوم أحد قد أصبتم يوم بدر [٣٠ / ظ] مثليها، قتل من المسلمين يوم أحد سبعون وقتل يوم بدر من المشركين سبعون وأسر سبعون. ﴿ قُلْتُمْ أَنّى هَذَا ﴾ أى: هذه الهزيمة، والقتل ﴿ قُلْ ﴾ هو بترككم المركز ﴿ هو مِنْ عِنْدِ أَنفُسِكُمْ ﴾ وقيل(ب): قوله تعالى (قل هو من عند انفسكم) بأخذكم الفداء [٤]. وذلك أن جبريل جاء إلي رسول الله، وقال إن الله قد كره ما صنع قومك بأخذهم الفداء، وقد أمرك أن تخيرهم بين [٥] أن تقدموا الأسارى، فيضربوا أعناقهم، وبين [٥] أن يأخذوا الفداء على أن تقتل منهم عدتهم. فذكر ذلك رسول الله لقومه، فقالوا: يا رسول الله، عشائرنا وإخواننا بل نأخذ فداهم، ونقوى به على العدو، فقتل منهم يوم أحد بعدد أسارى بدر(ج).

١٦٦- قوله تعالى ﴿ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانَ ﴾ أى: يوم أحد.

١٦٧- قوله تعالى ﴿ لَوْ نَعْلَمُ قِتَالاً لاتَّبَعْنَاكُمْ ﴾ قال المنافقون ذلك، لما قال لهم رسول الله ﴿ تَعَالَوا قَاتِلُوا فِى سَبِيلِ اللهِ أَوْ ادْفَعُوا ﴾ أى: عنا العدو بتكثير السواد، قالوا: لا يكون اليوم قتال، ولو علمنا اتبعناكم [٦].

---

[١] في ر، م، ج: كان ساقط
[٢] في م، ج: ولم يك
[٣] في ر، م: فطهر الله
[٤] في م، ج: النداء
[٥] (بين) في الموضعين في ر، م، من
[٦] في ر، م، ج: لتبعناكم

(أ) وهو قول الزجاج في معانى القرآن، ١/٤٨٧
(ب) وهو قول على بن ابى طالب كما في القرطبى، ٤/٢٦٥؛ وقول عمر كما في اسباب النزول للسيوطى، ٦٨؛ وابن كثير، ١/٤٢٥
(ج) وهو مروى عن علي. راجع: الطبرى، ٧/٣٧٦؛ وابن كثير، ١/٤٢٦؛ وفتح القدير، ١/٣٩٧

١٦٩- قوله تعالى ﴿ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً﴾ قال رسول الله ﷺ: لما أصيب إخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة، وتأكل من ثمارها، وتأوى إلى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش، فلما وجدوا طيب مأكلهم، ومشربهم، ومقيلهم، قالوا: من يبلغ إخواننا عنا، أنا في الجنة نرزق لئلا يزهدوا في الجهاد ولا ينكلوا عند الحرب؟ فقال الله: أنا أبلغهم [١] عنكم، فأنزل الله الآية(أ). قال جابر بن عبدالله(ب) نظر إلى رسول الله. فقال: مالى أراك مهتما، قلت: يا رسول الله:/ قتل [٣١/أ] أبى [٢] وترك دينا وعيالا. فقال: ألا أخبرك! ما كلم الله أحداً قط إلا من وراء حجاب، وإنه كلم [٣] أباك كفاحاً، فقال: عبدى سلنى أعطك [٤]. فقال: أسألك أن تردنى إلى الدنيا فأقتل فيك ثانية. فقال [٥]: قد سبقنى منى [٦] (أنهم إليها لا يرجعون) قال: يارب [٧] فأبلغ من ورائى، فأنزل الله الآية(ج). وروى عن رسول الله: إن أرواحهم في أجواف طير خضر وإنهم يرزقون ويأكلون ويتمتعون(د). وقيل(هـ): إن أرواحهم تركع وتسجد كل ليلة تحت العرش إلى يوم القيامة كأرواح الأحياء من المؤمنين الذين ناموا [٨] على الوضوء.

١٧٠- قوله تعالى ﴿ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم﴾ أي يفرحون لهم، يقولون: أى: يقتلون كما قتلنا [٩] ويصلون الى ما وصلنا.

---

[١] في ر، م، ج: نبلغهم
[٢] في ج: مات ابى
[٣] في ر، م، ج: بكلم
[٤] في ر، م، ج: اعطيتك
[٥] في م، ج: قال قد
[٦] في ر، م، ج: سبق
[٧] في ر، م، ج: با ساقط
[٨] في ر: باتوا على الوضوء وفي م، ج: ياتون على الوضوء خطأ
[٩] في ر، م، ج: يقيلون كما قلنا

(أ) أخرجه أبو داود عن ابن عباس، جهاد، ٢٧؛ والبيهقى في الدلائل، ٣٠٤/٣
(ب) هو جابر بن عبدالله بن عمرو بن حرام الأنصارى السلمى، ابو عبدالله وأبو عبد الرحمن وأبو محمد، صحابى، من الكثرين في الرواية عن رسول الله ﷺ. توفي سنة ٧٨هـ. (الإستيعاب، ٢٢١/١؛ أسد الغابة، ٢٥٦/١؛ الاصابة، ٢١٣/١؛ سير اعلام النبلاء، ١٨٩/٣)
(ج) اخرجه الترمذى، تفسير القرآن، ٤
(د) اخرجه احمد في مسنده عن كعب بن مالك، ٣٨٦/٦
(هـ) نقله الرازى عن بعض المفسرين، ٩٢/٩؛ وكذا في معالم التنزيل، ٥٨٣/١

١٧٢- قوله تعالى ﴿ اَلَّذينَ اِسْتَجَابُوا لله وَالرَّسُولَ ﴾ هذا لما هم أبو سفيان(أ) بالرجوع بعد وقعة [١] أحد لاستئصال المسلمين، فأراد رسول الله أن يرهب العدو بإظهار القوة من نفسه فند بهم للخروج في طلب أبى سفيان، فانتدب [٢] عصابة منهم مع ما بهم من الجراح [٣]، فذلك فيهم، استجابوا الله الآية. وكان في العصابة أبو بكر والزبير(ب).

١٧٣- قوله تعالى ﴿ اَلَّذينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إنَّ النّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ ﴾ قيل(ج): إن أبا سفيان لما أراد الإنصراف من أحد، قال: يا محمد إن موعدنا القابل [٤] بدر الصغرى، فقال رسول الله: ذلك بيننا إن شاء الله، فلما كان القابل، خرج أبو سفيان حتى كان بعض [٥] الطريق، بداله الرجوع، فلقى نعيم بن مسعود الأشجعى(د)، وقال: ثبط عنا محمداً، فجاء [٦] أبو نعيم والمسلمون يتجهزون للخروج، فخوفهم، وقال: لقيتم بأحد ما لقيتم وتخرجون إلى القتال مرة أخرى، وهم أكثر وأنتم أقل، وغلبتم وأنتم بأرضكم،/ فكيف اذا مشيتم الى ارضهم، فقالوا: حسبنا الله ونعم الوكيل. [٣١ / ظ]

١٧٨ - قوله تعالى ﴿ إنَّمَا نُمْلِى لَهُمْ لِيَزْدَادوا اِثْماً ﴾ أى: نمهل الكفار، ونطول أعمارهم ليزدادوا [إثما فيزدادوا][٧] عقوبة.

١٧٩- قوله ﴿ مَا كَانَ الله لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتّى يَمِيزَ ﴾ أى: يبين [٨] الأمر، ويذهب الإلتباس، ويتبين المؤمن من المنافقين، وتبين [٩] ذلك يوم أحد.

[١] في م: وقفة خطأ
[٢] في م، ج: فاندب
[٣] في ر، م: الجروح وفي م الخروج
[٤] في ر، م، ج: للقابل
[٥] في م، ج: ببعض
[٦] في م، ج: ابو ساقط
[٧] ما بين القوسين ساقط من ر، م، ج
[٨] في م، ج: يتبين
[٩] في م: يتبين

(أ) هو أبو سفيان صخر بن حرب بن أمية، رأس قريش وقائدهم يوم احد ويوم الخندق، لكن تداركه الله بالاسلام يوم الفتح فاسلم، ثم بعد ايام صلح اسلامه. توفي سنة ٣١هـ على خلاف. (الاستيعاب ٢/١٩٠؛ اسد الغابة ٣/١٠؛ الاصابة ٢/١٧٨؛ مجمع الزوائد ٩/٢٧٤؛ سير أعلام النبلاء، ٢/١٠٥)

(ب) أخرجه البخارى في المغازى ٢٥؛ ومسلم مختصراً من اوجه عن هشام، فضائل الصحابة، ٩؛ والبيهقى في الدلائل، ٣/٣١٢

(ج) راجع سيرة ابن هشام، ٣/٩٩؛ والبيهقى في الدلائل، ٣/٣١٧؛ وابن كثير، البداية والنهاية، ٤/٥٦

(د) هو نعيم بن مسعود بن عامر بن أنيف الاشجعى، ابو سلمة اسلم في وقعة الخندق، ومات في زمن خلافة عثمان، وقيل: بل قتل يوم الجمل قبل قدوم على البصرة. (الاستيعاب، ٣/٥٥٧؛ اسد اغابة، ٥/٣٤٨؛ الاصابة، ٣/٥٦٧)

١٨٠- قوله تعالى ﴿ وَلاَ تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخَلُونَ ﴾ نزلت في الباخلين بالزكاة(أ). قال رسول الله ﷺ: ما من أحد لا يؤدى زكاة ماله إلاّ مثّلَ[١] الله يوم القيامة شجاعاً أقرع بفرمنه وهو يتبعه حتى يطوقه في عنقه ثم قرأ الآية.(ب) (سيطوقون ما يخلوا به)

١٨١- قوله تعالى ﴿ لَقَدْ سَمِعَ اللهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللهَ فَقِيرٌ ﴾ نزلت في اليهود، حيث قالوا لما نزل قوله تعالى (من ذا الذى يقرض الله قرضاً حسناً)(ج) قالوا إن الله يستقرضنا، نحن أغنياء(د).

١٨٣- قوله تعالى ﴿ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللهَ عَهِدَ إِلَيْنَا ﴾ الآية. قيل(هـ): كانت بنوا إسرائيل يذبحون لله، فيأخذون أطايب [٢] اللحم، والثروب[٣]، فيضعونها وسط البيت، والسقف مكشوف، فيقوم النبى، ويناجى ربه، وبنوا إسرائيل خارج البيت فتنزل [٤] نار بيضاء، لها حفيف ولا دخان لها [٥]، فتأكل ذلك القربان. وقيل(و): كان الله أمر بنى إسرائيل في التوراة: من جاءكم يزعم أنه رسول الله فلا تصدقوه حتى يأتيكم بقربان تأكله النار إلا المسيح ومحمد، فإنهما يأتيان بغير قربان ﴿ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالَّذِى قُلْتُمْ ﴾ أى: بالقربان ﴿ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ ﴾.

١٩١- قوله تعالى ﴿ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللهَ قِيَاماً وَقُعُوداً وَعَلَى جُنُوبِهِمْ ﴾ أى: يصلون [٦] قائماً، وقاعداً، وعلى الجنب. [٣٢/أ]

١٩٥- ﴿ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ ﴾ أى: حكم واحد منكم حكم جميعكم.

[١] في ر، م، ج: لفظة الجلالة ساقط
[٢] في ر: لطايب وفي م، ج مطايب
[٣] في ر، م، ج: والشروب
[٤] في ر : فنزل خطأ
[٥] في م: بها
[٦] في ر، م، ج: أصحاء مرضى قياما قعوداً وعلى الجنب

(أ) انظر: أسباب النزول للواحدى، ٩٨
(ب) أخرجه البخارى عن ابى هريرة بلفظ آخر، تفسير القرآن، سورة آل عمران ١٤؛ زكاة ٣؛ ابن ماجة، زكاة ٢
(ج) البقرة ٢: ٢٥٤
(د) انظر: أسباب النزول ، للواحدى، ٩٨؛ وللسيوطى، ٧٠؛ وفتح القدير، ٤٠٧/١
(هـ) وهو قول عطاء كما في زاد المسير، ٥١٦/١؛ وغرائب القرآن، ١٤٠/٤
(و) وهو قول السدى كما في معالم التنزيل ٥٩٦/١؛ ومفاتيح الغيب، ١٢١/٩؛ وغرائب القرآن، ١٤٠/٤

١٩٩- قوله تعالى ﴿وإنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤمِنُ بِاللهِ﴾ قال رسول الله ﷺ لأصحابه: قوموا فصلوا على أخيكم النجاشي. فقال بعضهم: يأمرنا [١] أن نصلي على علج من الحبشة، فأنزل الله الآية. فصلى رسول الله عليه، قال المنافقون: إنه يصلي على نصراني لم يره قط(أ)، وقيل(ب): نزلت [٢] عبدالله بن سلام. وقيل(ج): في جميع مؤمني أهل الكتاب.

٢٠٠- قوله تعالى ﴿اصْبِرُوا﴾ على جهاد العدو ﴿وَرَابِطُوا﴾ أي: أقيموا على جهاد العدو. وأصله: من ربط الخيل، وهو ارتباطها بإزاء العدو، ثم سمى ملازمة الجهاد رباطا(د). وقيل(هـ): لم يكن في زمن رسول الله غزو يرابط فيه، ولكن انتظار الصلاة خلف الصلاة. قال رسول الله ﷺ: ألا أدلكم على ما يمحو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات. قالوا: بلى يا رسول الله، قال: إسباغ الوضوء في المكاره [٣]، وكثرة الخطا إلى المساجد، وانتظار الصلاة بعد الصلوة، فذلكم الرباط، فذلكم الرباط(و).

---

[١] في م، ج: تأمرنا
[٢] في ر، م، ج: في عبدالله
[٣] في م، ج: على المكاره

(أ) راجع: أسباب النزول للواحدى، ١٠٣؛ النسائى، جنائز، ٧٢؛ابن ماجة، جنائز، ٣٣؛ وقال الهيثمى رواه البزار والطبرانى في الأوسط . ورجال الطبرانى ثقات. مجمع الزوائد، ٣٨/٣
(ب) وهو قول ابن جريج وابن زيد ومقاتل كما في الطبرى، ٤٩٩/٧؛ وزاد المسير، ٢٣٣/١
(ج) وهو قول ابن عباس ومجاهد واختيار الطبرى كما في تفسيره، ٤٩٩/٧؛ وزاد المسير، ٥٣٣/١
(د) انظر: لسان العرب (ربط) ٣٠٢/٧؛ واساس البلاغة، ٢١٦ - ٢١٧
(هـ) وهو قول أبى سلمة بن عبد الرحمن كما في الطبرى، ٥٠٤/٧؛ وابن كثير، ٤٤٥/١؛ والدر المنثور، ٤١٦/٢
(و) أخرجه مسلم عن أبى هريرة، طهارة، ١٤؛ الترمذى ، طهارة، ٣٩؛ النسائى، طهارة ١٠٧؛ موطأ، سفر، ١٨

سورة النسـاء

بسم الله الرحمن الرحيم

١ – ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاس ﴾ خطاب لأهل مكة ﴿ مَن نَفسٍ وَاحِدَةٍ ﴾ يعني آدم ﴿ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا ﴾ حواء. خلقت من ضلع من أضلاع آدم. قال النبى عليه السلام: إن المرأة خلقت من ضلع الرجل، فإن ذهبت تقيمها كسرتها، وإن تركتها وفيها عوج استمتعت/ [٣٢ / ظ] بها(أ). قوله ﴿ تسألون به ﴾ أى: تتساءلون. يقول الرجل: أنشدك الله وأسألك بالله(ب) ﴿ وَالأَرْحَام ﴾ أى: احفظوها [١]. قال رسول الله ﷺ: إن الله ليعمر بالقوم الديار ويكنز لهم الاموال وما نظر إليهم مذخلقهم بغضالهم. قيل: وكيف ذاك [٢] يا رسول الله؟ قال بصلتهم أرحامهم(ج).

٣ – قوله ﴿ أَلاّ تَعُولُوا ﴾ أى: لا تميلوا وتجوروا.

٤ – قوله ﴿ نِحْلَة ﴾ أي: تدينا [٣]. والنحلة: الديانة، والملة [٤]، والشرعة [٥](د). وقيل(هـ):هبة، وعطية، أي: لا تحوجوهم إلى المحاكمة، وأعطوهم المهر عطية. قال رسول الله ﷺ: من صدق [٦] امرأة صداقا وهو مجمع ألاّ [٧] يوفيها اياه، ثم مات ولم يعطها اياه، لقي الله زانيا(و).

---

[١] في ر، م، ج: احتفظوها
[٢] في ر، م، ج : ذلك
[٣] في ر، م، ج: وديانة
[٤] في ج: التدين خطأ
[٥] في ر، م، ج : الشرع
[٦] في ر، م، ج: اصدق
[٧] في م، ج: ان لا

(أ) أخرجه البخارى عن أبى هريرة ، انبياء، ٤١ مسلم، رضاع، ٤١٨ دارمى، نكاح، ٣٥
(ب) راجع الكشاف ٢٤١/١؛ وحاشية الشهاب، ٩٧/٣؛ وروح المعانى، ١٨٣/٤
(ج) مجمع الزوائد ١٥٢/٨؛ وقال الهيثمى: رواه الطبرانى وإسناده حسن
(د) انظر: لسان العرب، ٦٥٠/١١
(هـ) وهو قول الزجاج في معانى القرآن، ١٢/٢؛ وقول ابن قتيبة في غريب القرآن، ١٢٠
(و) رواه أحمد، ٣٣٢/٤؛ ومجمع الزوائد، ٢٨٤/٤

٥ – قوله تعالى ﴿ وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاء أَمْوَالَكُمْ ﴾ أي: الصبيان، والنساء. لا تعطوهم مالكم حتى يكونوا هم الذين ينفقون عليكم، وأجروا أنتم عليهم لا هم عليكم.

٦ – قوله تعالى ﴿ حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ ﴾ أي: الإحتلام. قوله ﴿ وَبِدَاراً أَنْ يَكْبُرُوا ﴾ أي: تأكلوها مبادرين إلى ذلك كيلا يكبروا.

٧ – قوله تعالى ﴿ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ ﴾ كان العرب لا يورثون الصغار، والنساء إلاّ من طاعن بالرماح، فنهوا عن ذلك(أ).

٨ – قوله تعالى ﴿ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ ﴾ الآية. أي: يرضخ لأولي القربى شئ [١] من التركة. قيل(ب): نسخت هذه [٢] بآية المواريث، وإباحة الثلث في الوصية.

٩ – قوله تعالى ﴿ وَلْيَخْشَ الَّذِينَ ﴾ قيل(ج): كان أصحاب رسول الله يقعد عند الرجل إذا حضرته الوفاة، يقولون له: انظر لنفسك. فإن ولدك لا يغنون عنك شيئا. فتقدم [٣] كل [٤] ماله ويحجب[٥] ولده هذا قبل أن يكون [٦] الوصية في الثلث، فكره الله تعالى ذلك منهم./ [٣٣/أ]

١٧ – قوله تعالى ﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ﴾ قال ابن عباس: يريد أن ذنب المؤمن جهل منه(د). قيل(هـ): لأنه اختيار للذة الفانية على الباقية. قوله ﴿ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ ﴾ قيل(و): القريب ما بينه وبين أن ينظر إلى ملك الموت. وقيل(ز): قبل

[١] في ر، م، ج: شيئا
[٢] في ج: الآية بآية
[٣] في م، ج: فيقدم
[٤] في ر،م، ج: جل ماله
[٥] في ر، م، ج: تجحف
[٦] في ر، م، ج: أن تكون

(أ) راجع الطبرى ٥٩٧/٧؛ والرازى ١٩٤/٩
(ب) وهو قول ابن عباس في إحدى الروايتين عنه، مجاهد، عطاء، سعيد بن جبير وأبو مالك والضحاك وعكرمة وقتادة كما في النسخ في القرآن الكريم، لمصطفى زيد، ٦٩٣/٢؛ والمصفى لابن الجوزى، ٢٣؛ وكتاب الناسخ لقتادة، ٣٨؛ والناسخ والمنسوخ لابن سلامة ١١٢
(ج) وهو قول ابن عباس كما في الطبرى ١٩/٨؛ والدر المنثور ٤٤١/٢؛ ومعالم التنزيل ١٦/٢
(د) انظر: الطبري، ٩٠/٨؛ وابن كثير، ٤٦٤/١
(هـ) وهو قول الزجاج في معانى القرآن، ٢٩/٢
(و) رواه ابن ابى طلحة عن ابن عباس، وبه قال أبو مجاز كما في زاد المسير، ٣٧/٢؛ والبحر المحيط، ١٩٨/٣
(ز) وهو قول ابن زيد كما في زاد المسير، ٣٧/٢؛ وقول الزجاج في معانى القرآن، ٢٩/٢

موته بفواق [١] ناقة. عن عبد الرحمن السلماني[٢] قال: سمعت رجلا من أصحاب رسول الله يقول [سمعت رسول الله يقول] [٣]: من تاب قبل أن يموت بيوم قبل الله توبته، فحدث به [٤] آخر من أصحابه فقال: قبل [٥] ذلك بصحوة [٦]، فحدث آخر، فقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: من تاب قبل أن يغرغر [٧] بنفسه قبل الله توبته(أ).

١٨ – قوله تعالى ﴿ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ ﴾ قيل(ب): هم أهل الشرك. وقيل(ج): قوله (وليست التوبة) المراد المنافقين [٨] ﴿ وَالَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّار ﴾ اى: المشركون.

١٩ – قوله تعالى ﴿ لاَ يحلّ لَكُمْ أن ترثوا النساء كرهاً ﴾ كان في الجاهلية اذا مات الرجل أولياؤه أحق بامرأته [ان شاؤا تزوجوها][٩] [وإن شاؤا زوجوها][١٠]، وإن شاؤوا منعوها التزويج، فانزلت(د) [١١]. قوله ﴿ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ ﴾ أي: المرأة تفدى ببعض مهرها لمن يمنعها قوله ﴿ إِلاَّ أَنْ يَأْتِينَ بِفَاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ ﴾ قيل(هـ): هو الزنا. وقيل(و): [١٢] النشوز، فإذا نشزت المرأة حل للزوج [١٣] أن يسئ عشرتها حتى تفدي ببعض المهر، أوكله، وتخالع. قوله ﴿ خَيْراً كَثِيراً ﴾ أي: الولد الصالح.

---

[١] في ر، م: لفواق
[٢] في ر : بيلمانى (البيلماني)
[٣] ما بين القوسين ساقط من ج
[٤] في ر، م: به ساقط
[٥] في ر، م : مثل ذلك
[٦] في ر، م : ضحوة
[٧] في ر : أن يموت يغرغر
[٨] في ر، م، ج: المنافقون وهو الصحيح
[٩] مابين القوسين ساقط من ج
[١٠] ما بين القوسين ساقط من ر، م
[١١] في ر، م، ج : الآية
[١٢] في م، ج: هو النشوز
[١٣] في ر، م، ج : للرجل

(أ) رواه أحمد ٣٦٥/٥؛ وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد، ١٩٧/١٠
(ب) وهو قول ابن عباس وعكرمة كما في زاد المسير، ٣٨/٢؛ والدر المنثور، ٤٦١/٢
(ج) وهو قول ابى العالية وسعيد بن جبير كما في القرطبى، ٩٣/٥؛ وزاد المسير، ٣٨/٢
(د) رواه البخاري عن ابن عباس في تفسير القرآن، سورة النساء ٦
(هـ) وهو قول الحسن وعطاء وعكرمة كما في القرطبى، ٩٥/٥؛ وزاد المسير، ٤١/٢؛ وابن كثير، ٤٦٧/١
(و) وهو قول ابن مسعود وابن عباس وقتادة والضحاك كما في القرطبى، ٩٥/٥؛ وزاد المسير، ٤١/٢؛ وابن كثير، ٤٦٧/١

٢٢ – قوله ﴿ إلا مَا قَدْ سَلَفْ ﴾ أى: فيما مضى عفا الله عنكم، وفيما بعد/ لا تنكحوا مانكح آباؤكم. [٣٣ / ظ]

٣١ – قوله تعالى ﴿ إنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ ﴾ أى: النظرة، واللمسة، والقبلة نكفر هذه بالصلوات الخمس. قال رسول الله: الصلوات الخمس، والجمعة إلى الجمعة، ورمضان إلى رمضان يكفر[١] ما بينهن إذا اجتنبت الكبائر(أ). قال أنس: سمعت رسول الله ﷺ يقول: لا تحدثوا بهذا الحديث شابا حدثا ولا شيخا مارقا إلا أن الشفاعة لأهل الكبائر من أمتي ثم تلا هذه الآية(ب).

ومن قرأ مدخلا [٢] بالفتح أي: يدخلون مدخلا، ومن قرأ بالضم فهو المكان(ج).

٣٢ – قوله تعالى ﴿ وَلاَ تَتَمَنَّوا مَا فَضَّلَ الله بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْض ﴾ قالت أم سلمة: تغزو الرجال ولا نغزوا، ولنا نصف الميراث فليتناكنا رجالا، فكان لنا مثل ما للرجال من الغزو والميراث فنزلت الآية(د). وهذا نهى لأجل ما لغيره، وهو من الحسد. قوله [٣] عليه السلام: لايتمنين أحدكم مال أخيه ولكن ليقل: اللهم ارزقنى، اللهم أعطني مثله [٤](هـ). ﴿ للرِجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبُوا ﴾ من الثواب بالغزو ﴿ وللنساء نصيب ﴾ بطاعة أزواجهن، وحفظ فروجهن.

٣٣ – ﴿ وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيمَانُكُمْ فَآتُوهُمْ نَصِيبَهُمْ ﴾ نسخت الآية بقوله (وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض)(و). وكان الرجل في الجاهلية يعاقد الرجل، ويقول: مالى مالك، وثأرى ثأرك وترثنى [٥] فكان [٦] يصرف إليه السدس ثم نسخ ذلك(ز).

---

[١] في ر: يكفرن
[٢] في ر، م، ج: مدخلا ساقط
[٣] في م، ج: قال
[٤] في ر، م، ج: مثله ساقط
[٥] في الأصل مطموس
[٦] في ر: فحان

(أ) أخرجه مسلم عن أبى هريرة، طهارة، ٥؛ وأحمد، ٢/٤٤٠
(ب) ونحوه في أبى داود، سنة ٢٣؛ الترمذي، قيامة، ١١؛ ابن ماجة، زهد، ٣٧
(ج) قرأ نافع وابو جعفر بفتح الميم، والباقون بالضم راجع الاتحاف، ١/٥٠٩؛ زبدة العرفان، ٤٧؛ والبدور، ٧٨
(د) انظر: أسباب النزول، للواحدى ١١٠؛ الترمذى، تفسير القرآن ٥؛ أسباب النزول للسيوطى ٧٨
(هـ) لم هذا الحديث فيما رجعت إليه من المراجع.
(و) الأنفال: ٨: ٨٥
(ز) وهو قول قتادة. راجع الناسخ والمنسوخ لقتادة ٣٩؛ وابن الجوزى ٢٤؛ ابن سلامة ١٣٢؛ ومصطفى زيد ٢/٧٠٠

٣٤ - ﴿ الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ ﴾ لطم رجل امرأته فجاءت تطلب القصاص فنزلت الآية(أ). (قوامون) أى: مسلطون. وقيل(ب): ليس بين المرأة والرجل قصاص، إلا في النفس. قيل(ج): أوجب النبى القصاص في اللطم، فلما نزلت الآية، قال:/ أردنا أمرا وأراد الله أمرا، والذى أراد الله خير، ورفع القصاص. قال رسول الله: لو كنت آمرا أحدا أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها(د)، لما عظم الله من حقه عليها. أتت امرأة رسول الله، فقال لها: ألكِ بعل؟ قالت: نعم [١]. فكيف أنت له؟ قالت ما آلوه إلاما أعجز عنه. فقال لها: هو جنتك ونارك(هـ). قوله ﴿ فَعِظُوهُنَّ ﴾ قيل(و): عند النشوز، وهو أن لا تتعظ له، وتمنعت [٢] نفسها يعظها ويهجرها في المضجع [٣]. قيل(ز): يجعل ظهره إليها في الفراش. وقيل(ح): بل لا يضاجعها ﴿ وَاضْرِبُوهُنَّ ﴾ قيل(ط):ضربا غير مبرح مثل اللكزة [٤].

[٣٤/أ]

٣٦ - قوله ﴿ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَاناً ﴾ قيل(ي):لطف الكلام ولين الجانب، ولا يغلظ لهما الجواب، ولا يحد النظر اليهما، ولا يرفع صوته عليهما، ويكون [٥] بين أيديهما مثل العبد بين السيد تذليلا. قوله ﴿ وَالْجَارِ ذِى الْقُرْبَى ﴾ وهو الذى له حق القرابة، وحق الجوار ﴿ والجار الجنب ﴾ وهو [٦] الذى ليس بينك وبينه قرابة. قال عليه السلام: مازال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه(ك).

[١] في م، ج: قال فكيف
[٢] في ر : وتمنعه بنفسها وفي م، ج قال فكيف
[٣] في هامش ر: المضاجع مكرر وفي م، ج المضاجع
[٤] في م، ج: الكون
[٥] في ر، م، ج: يكون بين يديهما
[٦] في ر، م، ج: وهو ساقط

(أ) راجع: أسباب النزول للواحدى، ١١١؛ وللسيوطى، ٧٩؛ والطبرى، ٢٩١/٨
(ب) وهو قول الزهرى، والجصاص في أحكام القرآن، ١٤٨/٣
(ج) وهو قول الحسن كما في الطبرى، ٢٩٢/٨؛ وابن كثير، ٤٩٢/١؛ ومفاتيح الغيب، ٨٨/١٠
(د) أخرجه الترمذى عن أبى هريرة، رضاع ١٠؛ وأبو داود، نكاح ٤١؛ وابن ماجة، نكاح ٤؛ والدارمى الصلاة ١٥٩
(هـ) رواه احمد عن حصين بن محصن، ٣٤١/٤؛ ٤٩١/٦؛ وهو في مجمع الزوائد، ٣٠٦/٤
(و) وهو قول قتادة كما في الطبرى، ٣٠٥/٨
(ز) وهو قول الضحاك والسدى كما في البحر المحيط، ٢٤٣/٣؛ والدر المنثور، ٥٢٢/٢؛ وقول ابن عباس كما في معالم التنزيل، ٥٩/٢
(ح) وهو قول مجاهد والشعبى وإبراهيم كما في الطبري ٣٠٤/٨
(ط) وهو قول ابن عباس كما في زاد المسير ٧٦/٢؛ وقول الزجاج في معانى القرآن ٤٨/٢؛ وقول البغوى في معالم التنزيل، ٥٩/٢
(ي) وهو قول الرازى في تفسيره، ٩٥/١٠؛ وقول الآلوسى في روح المعانى، ٢٨/٥
(ك) اخرجه البخارى عن عائشة، أدب ٢٨؛ مسلم، بر ٤٢؛ ابو داود، أدب ١٣٢؛ الترمذي، بر ٢٨

وقال عليه السلام: من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذين جاره(أ). وقال عليه السلام [١]: الجار يتعلق بالجار يوم القيامة، يقول: يارب، وسعت على أخى هذا وقترت على أمسى طاويا بطنى، ويمسى هذا شبعان، سله لم أغلق بابه عنى، وحرمنى ما قد أوسعت عليه. فالجار متعلق بالجار يوم القيامة(ب). **والصّاحبُ بالجنب**: هو الرفيق في السفر له حق الجوار، وحق الصحبة **وابن السبيل**: هو عابر السبيل تؤويه [٢] وتطعمه **المختال**: العظيم في نفسه **والفخور**: الذى يفخر بماله، وبما خوله/ الله تعالى. قال عليه السلام. بينما رجل شاب [٣] ممن كان قبلكم يمشى في حُلّة مختالا فخورا إذ أبتلعته الأرض فهو يتجلجل فيها إلى يوم [يقوم الساعة] [٤](ج). [وقال عليه السلام: من جرثوبه خيلاء لم ينظر الله إليه يوم القيامة] [٥](د).

[٣٤/ظ]

٣٧ – قوله تعالى ﴿ **الَّذِينَ يَبْخَلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ** ﴾ هم اليهود بما كنموا من وصف رسول الله.

٤١ – قوله تعالى ﴿ **فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ** ﴾ الآية. قال عبدالله بن مسعود قال لى[٦] رسول الله: اقرأ. قلت: كيف أقرأ وعليك أنزل؟ قال: إنى أحب أن أسمعه من غيري، قال: فافتتحت سورة النساء، فقرأت حتى بلغت (فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد) الآية. قال فغمزنى، وقال حسبك فنظرت اليه وعيناه يدمعان [٧](هـ). قيل في رواية أخرى، لما قرأ قارئ في جمع من أصحابه، بكى رسول الله حتى اصطرب [٨] لحياه وجبناه [٩](و).

[١] في ر، م، ج: ان الجار
[٢] في م، ج: بالتحتانية في الموضعين
[٣] في م، ج: يمشى ممن كان قبلكم في حلة
[٤] في م، ج: الى يوم القيامة، ما بين القوسين ساقط
[٥] ما بين القوسين ساقط من ر، م، ج
[٦] في ر، م، ج: لى ساقط
[٧] في م، ج: تدمعان وهو الصحيح
[٨] في ر، م، ج: اضطرب
[٩] في م، ج: وجنتاه الادب

(أ) أخرجه البخارى عن أبى هريرة، ادب ٣١؛ ابو داود، أدب ١٣٢
(ب) البخارى، الادب المفرد، ٤٦؛ الترغيب والترهيب، ٢٣٧/٣؛ بمعناه
(ج) أخرجه البخارى عن ابن عمر، الأنبياء، ٥٤؛ لباس، ٥؛ مسلم، لباس، ١٠؛ الترمذى، قيامة، ٤٧
(د) أخرجه البخارى، لباس، ٥؛ مسلم، لباس، ٩
(هـ) أخرجه البخارى، تفسير القرآن، سورة النساء، ٩؛ والترمذى، تفسير القرآن، ٥
(و) وهو مروي عن محمد بن فضالة الأنصارى، مجمع الزوائد، ٤/٧؛ والدر المنثور، ٥٤١/٢

٤٣ - قوله تعالى ﴿ وَلَا تَقْرَبُوا الصَّلَوٰةَ وَأَنتُمْ سُكَارَىٰ ﴾ صنع عبد الرحمن بن عوف طعاما ودعا أناسا من أصحاب رسول الله وطعموا، وشربوا، وحضرت صلاة المغرب، فتقدم بعض القوم فصلى بهم المغرب، فقرأ (قل يا أيها الكافرون)[أ] فلم يقمها، فأنزل الله الآية[ب]، فكان المسلمون بعد نزول الآية يجتنبون السكر والشراب أوقات الصلاة، فإذا صلوا العشاء شربوها [إلى أن حرمت وورد الأمر باجتنابها وتنجيسها][١] ﴿ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ ﴾ كان رجال من الأنصار أبوابهم في المسجد، فتصيبهم الجنابة، لاماء عندهم، فرخص الله في ذلك ويجور أن يعبر الجنب في المسجد إذا كان طريقه عليه ولا يمكث ولا يجلس. قوله ﴿ فتيمموا ﴾ أى: اقصدوا الأرض وتربتها. والمراد هاهنا: التمسح بالتراب. قالت عائشة/ رضوان الله عليها: خرجنا مع رسول الله في بعض أسفاره حتى [٣٥/أ] إذاكنا بالبيداء (أو بذات الجيش) انقطع عقدى، فأقام رسول لله على التماسه، وأقام الناس معه، وليسوا على ماء، وليس معهم ماء، فجاء أبو بكر ورسول الله واضع رأسه على فخذه قد نام، فقال: أحبست رسول الله والناس معه وليسوا على ماء، وليس معهم ماء فعابتنى [٢] أبو بكر، وجعل يطعن بيده في خاصرتى، فلا يمنعنى من التحرك إلاّ مكان رسول الله على فخذى، فقام رسول الله حتى أصبح على غير ماء فأنزل الله آية التيمم فتيمموا. قال [٣] أسيد بن حصين[ج][د] (وهو أحد النقباء) ماهى بأول بركتكم يا آل أبى بكر، قالت: فبعثنا البعير الذى كنت عليه فوجدنا العقد تحته[هـ]. قال عليه السلام: التيمم طهور المسلم ولو إلى عشر سنين فإذا وجدت فأمسسه بشرتك فإنه طهور[و].

---

[١] ما بين القوسين ساقط من ر، م، ج
[٢] في ر، م، ج: فعاتبنى وهو الصحيح
[٣] في م: أسيد بن حضير

(أ) الكافرون: ١٠٩ :١
(ب) أخرجه ابو داود، أشربة، ١؛ الترمذى، تفسير القرآن، ٥
(ج) وفي رواية البخارى ومسلم اسمه: أُسَيْدُ بنُ الْحُضَيْر
(د) وهو اسيد بن حضير بن سماك بن عتيك، الامام ابو يحيى، احد النقباء الاثنى عشر ليلة، العقبة، شهد بدراً توفي سنة ٢٠هـ (مسند احمد، ٢٢٦/٤؛ ابن سعد، ٦٠٣/٣؛ اسد الغابة، ١١١/١؛ مجمع الزوائد، ٣١٠/٩؛ سير اعلام النبلاء، ٣٤٠/١
(هـ) اخرجه البخارى، تيمم، ١؛ مسلم، حيض، ٢٨. بمعناها؛ النسائى، طهارة، ١٩٤
(و) اخرجه الترمذى عن ابى ذر، طهارة ٩٢؛ وأحمد في مسنده ١٤٦/٥، ١٥٥؛ وابن حبان في صحيحه ٢٠٣/٢ بمعناها

٤٦ – قوله تعالى ﴿ وَاسمع غَيْرَ مُسْمَعٍ ﴾ أي: كان يقولون لرسـول الله: اسمع ويقولون في أنفسهم، لاسمعت. وقوله ﴿ راعنا ﴾ كان هذا سبّاً بلغتهم.

٤٨ – قوله تـعالى ﴿ انّ الله لا يَغفِر انْ يُشْرَكَ بِه ﴾ الآية. هذا دليل قـاطع في مسئلتين كبيرتين: إحداهمـا: أن من ارتكب الكبائر من المسلمين إذا مات على الأيمان لم يخلده [١] الله في النار. والثانيـة: أن الله وعد المغفـرة لما دون الشرك، فيغـفر [٢] عمن يشـاء، ولا حجز [٣] عليـه خلافا للـقدرية. حيث قـالوا: لا يجـوز أن يغـفر الكبيـرة [٤] ويعـفو [٥] عـن المعـاصى. قال أمـير المؤمنين على عـليه السـلام: ما في القـرآن آية أدهى [٦] عندى مـن هذه الآية(أ). عن أبى ذر قال: قال رسول الله ﷺ أتانـى آت من ربى، فبشرنى [٧] في أن من مات من [...][٨] أمتى لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة./ قلت : وإن زنى وإن سرق. قال: وإن زنى وإن سرق(ب). [٣٥ / ظ]

٤٩ – قوله تعالى ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلىٰ الَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنْفُسَهُمْ ﴾ نزلت في اليهود، أتوا بأطفالهم إلى رسـول الله، وقالوا: هل عـلى هؤلاء ذنب؟ قال: لا، قـالوا: فنحن كـهـيئـتهـم، ما نعـمله بالنهـار كفر بـالليل، وما نعـمل بالليل كفـر بالنهار، فكذبهم الله تـعالى(ج)، قـوله ﴿ فتيلا ﴾ هى: القشـرة التى حول [٩] النواة. وقيل(د): ما فتَلْتَ بين أصابعك من الوسـخ، وقيل(هـ): القطمير: القشرة الرقيقة على النواة، والفتيل: ما كان في شق النواة. [والنقير: النكتة في ظهر النواة][١٠].

---

[١] في م: لم يخلد الله بدون الضمير
[٢] في م، ج: فيعفو
[٣] في ر، م، ج: ولا حجة
[٤] في ج: الكبائر
[٥] في ر : ويغفر
[٦] في ر، م، ج: ارجى
[٧] في ر، م، ج: في ساقط
[٨] في الاصل غير مقروءة
[٩] في ر، م، ج: في بطر النوى
[١٠] ما بين القوسين ساقط من ر، م، ج

(أ) راجع: البحر المحيط، ٢٦٩/٣
(ب) أخرجه البخارى، ٤١ توحيد، ٣٣؛ مسلم، إيمان، ٤٠؛ الترمذى، ايمان، ١٨؛ أحمد في مسنده، ٣٥٧/٢
(ج) روى عن الكلبى، راجع: أسباب النزول للواحدى، ١١٤؛ وغرائب القرآن، ٥٦/٥
(د) وهو قول ابن عباس وابى مالك كما في الطبري، ٤٥٨/٨؛ وزاد المسير، ١٠٥/٢
(هـ) وهو قول عطاء ومجاهد والضحاك وقتادة كما في الطبرى، ٤٥٨/٨ – ٤٥٩؛ وزاد المسير، ١٠٥/٢

٥١ - قـوله ﴿ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ ﴾ قيل(أ): كل معبود دون الله جبت وطاغوت. وقيل(ب): الجبت الكاهن، والطاغوت الساحر. وقيل(ج): في هذه الآية الجبت: حُيَيُّ بن أخْطَب[١]، والطاغوت كعب بن الأشرف.

٥٤ - قوله تعالى ﴿ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ ﴾ أى: رسول الله. وإنما سمى وحده ناسا لما اجتمع عنده من خلال الخير ما يكون في جماعة. كقوله (إن إبراهيم كان أمة)(د).

٥٦ - قوله ﴿ كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ ﴾ أى: لانت من حرارة النار. قيل(هـ): يبدّلون جلودا بيضاء كالقراطيس. قيل(و): وينضجون كل يوم سبعين الف مرة تاكل جلودهم ولحومهم النار. قيل(ز): غلظ جلود أهل النار أربعون ذراعا، وما بين منكبى أحدهم مسيرة ثلاثة أيام، قال رسول الله ﷺ: يحشر ما بين السّقط إلى الشيخ الفانى [٢] أبناء ثلاثين سنة، المؤمنون منهم في خلق آدم وقلب [٣] أيوب وحسن يوسف مردا مكحلين قيل: يا رسول الله فكيف [٤] بالكافر؟ قال: يعظم للنار [٥] حتى يصير غلْظ خلده [٦] أربعين ذراعاً [٧] عاماً وحتى يصير النار مثل أحد(ح). قيل (ط):قرأ رسول الله هذه/ الآية، فبكى حتى بكوا لبكائه، فلما أفاق قال: تُبَدّلُ لِيَتَجَدّدَ عليهم العذاب. [٣٦/أ]

٥٧ - قـوله ﴿ ظِلا ظَلِيلا ﴾ أى: لا ينسخه الشمس. وقيل(ي): لا تدخله الحر والسمائم. وقيل(ك): اكنان القصور لا حر فيها ولا برد [٨].

[١] في ر، م: حيى بن اخطب
[٢] في ر، م، ج: ابناء ساقط
[٣] في م، ج: قالب ايوب
[٤] في ر، م، ج: ب ساقط
[٥] في ر : يعظم النار وفي م، ج في النار
[٦] في ر، م، ج: غلظ جلده وهو الصحيح
[٧] في ر، م، ج: عاماً ساقط
[٨] في ر، م، ج: ولا برد فيها

(أ) وهوقول أهل اللغة كما في لسان العرب، (جبت) ٢/٢١؛ والمفردات ١١٩؛ وغريب القرآن، لابن قتيبة ١٢٨؛ ومجاز القرآن، لابى عبيدة ١٢٩
(ب) وهو قول سعيد بن جبير، ورفيع وابى العالية كما في الطبرى ٨/٤٦٣؛ وزاد المسير ٢/١٠٧؛ ومعالم التنزيل، ٢/٨٨
(ج) وهو قول ابن عباس والضحاك كما في الطبرى ٨/٤٦٤؛ وزاد المسير ٢/١٠٧؛ ومعالم التنزيل، ٢/٨٨
(د) النحل ١٦: ١٢٠
(هـ) وهو قول ابن عمر كما في الطبرى ٨/٤٨٤؛ ومعالم التنزيل ٢/٩١؛ والبحر المحيط ٣/٢٧٤؛ وابن كثير ١/٥١٤
(و) وهو قول الحسن كما في الطبرى ٨/٤٨٥؛ ومعالم التنزيل ٢/٩١؛ وزاد المسير ٢/١١٣؛ والبحر المحيط ٣/٢٧٤
(ز) وهو قول ابى هريرة، والربيع بن انس كما في معالم التنزيل ٢/٩٢؛ والدر المنثور ٢/٥٦٩
(ح) مجمع الزوائد ١٠/٣٣٤؛ وقال الهيثمى رواه الطبرانى باسنادين وأحدهما حسن
(ط) لم اجد فيما رجعت إليه من المراجع.
(ي) وهو قول الحسن كما في القرطبى ٥/٢٥٥
(ك) هو قول الضحاك كما في القرطبى، ٥/٢٥٥؛ وقول بيان الحق النيسابورى في وضح البرهان، ١/٢٨٧

٥٨ – قوله تـعالى ﴿ إِنّ الله يأمركم ﴾ الآية. نزلت في شـأن مفـتاح الكعبة. وذلك أن رسول الله لما فتح مكة طلب المفتاح، فقيل له [١]: إنه مع عثمان بن طلحة(أ)، وكان من بني عبد الدار، وكان يلي سدانة الكعبة، فوجه [٢] إليه عليا [٣]، فأبى دفعه إليه وقال: لو علمت بأنه [٤] رسول الله لم أمنعه المفتاح، فلوى على يده، وأخذ منه المفتاح حتى دخل رسول الله البيت وصلى فيه، فلما خرج قال له العباس: بأبي أنت، اجمع السدانة مع السقاية، وسأله أن يعطيه المفتاح ، فأنزل الله الآية، فأمر رسول الله عليا [٥] برد المفتاح إليه، وألطف له في القول، فقال: أخذته مني قهرا ورددته على [٦] باللطف. قال: لأن الله أمرنا برده عليك. وقرأ عليه الآية. فاتى النبى عليه السلام، وأسلم ، ثم إنه هاجر ودفع المفتاح إلى أخيه شيبة فهو في ولده إلى اليوم(ب). روى أن رسول الله قبض مفتاح الكعبة، فدخل الكعبة يوم الفتح وهو يتلو هذه الآية، فدعا عثمان بن طلحة، ودفع إليه المفتاح وقال خذوها يا بني طلحة بأمانة الله لا ينزعها منكم إلا ظالم(ج). وقيل(د): هذه الآية عامة في كل الأمانات، تؤدى إلى البر والفاجر، والرحم توصل برا كانت أو فاجرة. قال النبى عليه السلام: يا أيها الناس، إنه لا إيمان لمن لا أمانة له ولا دين له لمن لاعهد له(هـ).

٥٩ – قوله تعالى ﴿ وأولي الأمر ﴾ قيل(و): هم العلماء والفقهاء الذين يعلمون الناس معالم ما يجب عليهم. وقيل(ز): هم الأمراء والسلاطين ، أمرت الرعية بحسن الطاعة/ لهم [٣٦ / ظ] فيما وافق الحق. قوله ﴿ فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله ﴾ أى: أنتم وأمراؤكم فردوا الحكم فيما تنازعتم فيه إلى الكتاب والسنة.

[١] في ر، م، ج: له ساقط
[٢] في ج: فتوجه
[٣] في ج: على
[٤] في ر، م، ج: انه بدون ب
[٥] في ر، م، ج: عليا ساقط
[٦] في ر، م، ج: على ساقط

(أ) وهو عثمان بن طلحة بن ابى طلحة ، حاجب البيت الحرام، واحد المهاجرين هاجر مع خالد بن الوليد الى المدينة، توفي سنة ٤١هـ على خلاف (ابن سعد ٤٤٨/٥؛ اسد الغابة ٥٧٨/٣؛ البداية والنهاية ٢٣/٨؛ سير اعلام النبلاء، ١٠/٣)

(ب) راجع: أسباب النزول للواحدى، ١١٦؛ واسباب النزول للسيوطى، ٨٤

(ج) انظر: أسباب النزول للواحدى، ١١٧؛ والطبرى، ٤٩١/٨؛ والقرطبى، ٢٥٦/٥

(د) وهو اختيار الطبرى ٤٩٢/٨؛ وقول القرطبى في تفسيره، ٢٥٦/٥؛ و قول قتادة كما في أحكام القرآن للجصاص، ١٧٢/٣

(هـ) رواه أحمد عن انس بن مالك ١٣٥/٣، ١٥٤، ٢١٠، ٢٥١

(و) وهو قول ابن ابى طلحة، وجابر بن عبدالله، والحسن، وابى العالية، وعطاء، والنخعى والضحاك، ومجاهد كما في زاد المسير ١١٧/٢؛ والبحر المحيط ٢٧٨/٣؛ وابن كثير ٥١٩/١

(ز) وهو قول ابى هريرة، وابن عباس في رواية، وزيد بن اسلم، والسدى، ومقاتل كما في زاد المسير، ١١٦/٢؛ والبحر المحيط ٢٧٨/٣

قال مسلمة بن عبد الملك[أ] لبعضهم: ألستم أمرتم بطاعتنا؟ فقال له: فإن الله انتزعه منكم إذا خالفتم الحق وقال: فردوه إلى الله [١] أى الكتاب والسنة.

٦٠ - قوله تعالى ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَىٰ الطَّاغُوتِ﴾ يعنى كعب بن الأشرف. وذلك لنزاع وقع بين يهودي ومنافق فاختار اليهودي رسول الله، والمنافق اختار [٢] كعبا لأنه يقبل الرشوة[ب].

٦٤ - قوله تعالى ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ بموالاتهم الكفار دونك.

٦٥ - قوله تعالى ﴿فَلاَ وَرَبِّكَ لاَ يُؤْمِنُونَ﴾ قيل[ج]: هى متصلة بما قبلها نزلت في المنافق. وقيل[د]: نزلت في الزبير بن العوام، خاصم رجلا من الأنصار في شراج الحرة، كانا يسقيان به [٣] كلاهما. فقال النبى عليه السلام للزبير: اسق، ثم أرسل الماء إلى جارك فغضب الأنصارى وقال: يا رسول الله، أن كان ابن عمتك؟ فتلون وجه رسول الله ثم قال للزبير: اسق ثم احبس الماء حتى يرجع إلى الجدر [٤]، فاستوفى رسول الله للزبير حقه، وكان النبى عليه السلام قبل ذلك أشار على الزبير برأى أراد فيه سعة له وللأنصارى، فلما أغضب الأنصارى رسول الله استوفى للزبير حقه في صريح الحكم.

٦٦ - قوله تعالى ﴿وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنِ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ كتب القتل على بنى اسرائيل، والخروج من الديار على المهاجرين. قوله ﴿إِلاَّ قَلِيلاً﴾ من قرأ بالرفع فهو على البدل، كقولهم: ما جاءنى أحد إلا زيد، ومن نصب فإنه جعل النفى بمنزلة إلا جاء[٥] ولأن ما جاءنى أحد كلام تام، كما ان جاءني القوم/ كلام تام[هـ]. [٣٧/أ]

[١] في ر، م، ج: ورسوله
[٢] في ر، م، ج: تقديم وتأخير اى واختار المنافق
[٣] في ر، م، ج: بها
[٤] في ر، م: احبس الماء الى ان يرجع الماء الجدر وفي ج: ثم احبس الماء الى أن يرجع الى الجُدر
[٥] في ر، م، ج: الايجاب

(أ) هو مسلمة بن عبد الملك بن مروان بن الحكم، قائد الجيوش ابو سعيد، يلقب بالجرادة الصفراء، توفي سنة ١٢٠هـ على خلاف (سير اعلام النبلاء، ٥/١٤١؛ البداية والنهاية ٩/٣٥٩)

(ب) ذكره الطبرى ٨/٥٠٧؛ والقرطبى ٥/٢٦٤؛ والرازى ١٠/١٥٣؛ وابن كثير ١/٥٢٠

(ج) وهو قول مجاهد، واختيار الطبرى، ٨/٥٢٤؛ كما في زاد المسير، ٢/١٢٤

(د) أخرجه البخارى عن عروة في تفسير القرآن، سورة النساء، ١٢؛ والنسائى، آداب القضاء، ١٩؛ ابو داود، اقضية، ٣١؛ الترمذى، أحكام، ٢٦؛ مسلم، فضائل، ٣٦

(هـ) قرأ ابن عامر بالنصب على الإستثناء والباقون بالرفع بدل من فاعل فعلوه. راجع الاتحاف، ١/٥١٥؛ زبدة العرفان، ٤٨؛ والبدور الزاهرة، ٨١

٧٢ – قوله تعالى ﴿ إِنَّ مِنكُمْ لَمَن لَّيُبَطِّئَنَّ ﴾ كان عبدالله بن أبى يتخلف عن رسول الله في الجهاد، والخطاب للمؤمنين، وجعله منهم من حيث الظاهر، وهو [١] حقن الدم والموارثة فإذا غُلبوا يقول (قَدْ أَنْعَمَ اللهُ عَلَيَّ) حيث (لَمْ أَكُن مَّعَهُمْ) وإن غلبوا، قال:

٧٣ – قوله ﴿ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزاً عَظِيماً ﴾

٧٧ – قوله تعالى ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ ﴾ نفر من أصحاب رسول الله ﷺ، قالوا له: ائذن لنا في القتال، فيقول لهم: كفوا أيديكم فإنى لم أؤمر بقتالهم، فلما أمر بالقتال كرهه بعضهم، لولا أخرتنا، وقال له: هلا تركتنا حتى نموت ولا نقتل.

٧٨– وقال ﴿ أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكْكُّمُ الْمَوْتُ ﴾ الآية. فإن الأجل لا يتغير بالقتال وغيره ﴿ بُرُوجٍ مُشَيَّدَةٍ ﴾ أى: قصور مطولة قوله تعالى ﴿ إِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ ﴾ الآية. هو قول المنافقين واليهود، وكان قد بسط [٢] عليهم الرزق، فلما كفروا أمسك عنهم بعض الإمساك، فلما قدم رسول الله المدينة، قالوا: ما رأينا أعظم شُؤْماً من هذا، أنقصت ثمارنا، وغلت أسعارنا منذ قدم علينا، أضافوا الحسنة إلى الله، والسيئة – وهو الجدب والغلاء – إلى رسول الله(أ) ﴿ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللهِ ﴾.

٧٩ – قوله ﴿ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللهِ ﴾ يعنى الغنيمة يوم بدر ﴿ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ ﴾ يوم أحد ﴿ فَمِنْ نَفْسِكَ ﴾ فبذنبك. الخطاب للنبى والمراد به أصحابه والنبى من ذلك برئ. وقيل(ب): المخاطبة للنبى وهو خطاب جميع الخلق لأنه لسانهم. وقيل(ج): (فمن نفسك) أى: ياابن آدم. وقيل(د): الحسنة بمعنى الخصب، والسيئة: بمعنى الجدب./ قال الله (وَبَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ)(هـ) أى: الخصب، والجدب. ولا تعلق للقدرية بالآية، لأن الحسنة والسيئة هاهنا لا يرجعان إلى الطاعة والمعصية، لأن الحسنة التى يراد بها خير لا يقال: أصابتنى، بل يقال: أصبْتُها، وليس في كلام العرب: اصاب فلانٌ حسنةً، إذا عمل خيراً، وكذلك أصابته سيئة على معنى عمل معصية(و).

[٣٧ / ظ]

[١] في ج: وقد حقن
[٢] في ر، م، ج: سلط خطأ

(أ) ونحوه في الكشاف، ١/٢٨٣؛ وفي معانى القرآن، للزجاج، ٢/٧٩
(ب) ذكره الماوردى كما في زاد المسير، ٢/١٣٨؛ وقول الزجاج في معانى القرآن، ٢/٧٩
(ج) وهو قول قتادة كما في زاد المسير، ٢/١٣٨؛ وابن كثير، ١/٥٢٩؛ والدر المنثور، ٢/٥٩٧
(د) وهو قول ابن عباس كما في زاد المسير، ٢/١٣٧؛ وقول الزجاج في معانى القرآن، ٢/٨٠
(هـ) الأعراف ٧ : ١٦٨
(و) انظر لتفصيل ذلك : مفاتيح الغيب، ١٠/١٨٨

٨٢ – قوله تعالى ﴿لَوَجَدُوا فيه اخْتلافاً كَثيراً﴾ أى: كان بعضه بليغا، وبعضه غير بليغ. وقيل(أ): [١] لو كان من عند غير الله لكان فيه كذب واختلاف.

٨٣ – قوله تعالى ﴿وإِذَا جَاءهُم أمْر منَ الأمْنِ أوِ الخَوْف أذاعُوا بِه﴾ نزلت في قوم، كانوا يرجفون[٢] بسرايا رسول الله ويخبرون بما وقع من غنيمة وهزيمة [٣] قبل أن يخبر بها [٤] النبي، فتضعف [٥] قلوب المؤمنين، فيتأذى النبى بسبقهم إياه(ب). قوله تعالى ﴿يَسْتَنْبِطُونَهُ منهم﴾ وأولوا الأمر أبو بكر، وعمر، وعلي (يستنبطونه) أى: يتبعونه، ويطلبون علم ذلك. والإستنباط: الاستخراج. نزلت في قوم كانوا يخبرون بما يكون [٦] من أمر السرايا من هزيمة أو غنيمة قبل أن يخبر بها النبى(ج).

٨٤ – قوله تعالى ﴿لاَ تُكَلَّفُ إلاَّ نَفْسَكَ﴾ أمره بالقتال ولو كان وحده لأنه قد ضمن له النصر. قوله (لاَ تُكَلَّفُ الاَّ نَفْسَكَ) أى: لا ضرر عليك في فعل غيرك، فمن تخلف عن الجهاد فعليه ضرر نفسه.

٨٥ – قوله تعالى ﴿مَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً﴾ هو أن يصلح بين اثنين، والشفاعة السيئة: أن يمشى بالنميمة. وقيل(د): هو شفاعة الناس بعضهم لبعض. وقيل(هـ): شفاعة تجوز في الدين هى الحسنة، والسيئة هى التى لا تجوز في الدين[٧]، ويكون للشافع الأجر وإن لم يشفع. قال عليه السلام: من حالت شفاعته دون حد من حدود الله فقد ضادّ [٨] الله في ملكه. ومن أعان على/ خصومة بغير علم كان في سخط الله حتى ينزع(و). والكفل: [٣٨/أ] الحظ والنصيب. والمقيت: المقتدر. وقيل(ز): هو الحافظ.

[١] في ر، م، ج: لئن كان
[٢] في ر، م، ج: يرجعون
[٣] في ر: من الغنيمة او هزيمة وفي م، ج من غنيمة او هزيمة
[٤] ف ر، م، ج: ان يخبرها النبى
[٥] في ر، م، ج: ليضعف
[٦] في ر: بما يكونون
[٧] في ر، م، ج: تقديم وتأخير والتى لا تجوز في الدين هى السيئة
[٨] في م: صاد

(أ) وهو قول القرطبي في تفسيره، ٢٩٠/٥
(ب) روى عن ابن عباس والضحاك وابى معاذ كما في الطبرى ٥٧٠/٨؛ والبحر المحيط ٣٠٥/٣؛ وروح المعانى ٩٣/٥
(ج) ونحوه في روح المعانى عن الحسن ٩٣/٥؛ وهو قول الزجاج في معانى القرآن ٨٣/٢
(د) وهو قول مجاهد كما في الطبرى ٥٨١/٨؛ وقول الحسن وقتادة وابن زيد كما في زاد المسير ١٥٠/٢
(هـ) وهو قول الحسن كما في محاسن التأويل ١٤٢٠/٥
(و) أخرجه ابو داود عن ابن عمر، الاقضية ١٤؛ أحمد، مسند ٧٠/٢
(ز) وهو قول قتادة كما في معالم التنزيل ١١٨/٢؛ وقول ابن عباس ومجاهد كما في الدر المنثور ٦٠٤/٢

٨٦ – قوله تعالى ﴿وإذا حُيِّيتُمْ بتَحيّةٍ﴾ التحية السلام. أى: قولوا وعليك السلام ورحمة الله وبركاته، وإن كان على من هو من غير الملة يقال وعليكم حسب. وهو قوله ﴿أوْرُدُّوهَا﴾ قيل(أ): إذا قال السلام عليكم ورحمة الله، يزيد الراد وبركاته، وإذا لم يقل ورحمة الله، يقول الراد: ورحمة الله. قال عليه السلام: من قال: السلام عليكم كتب له عشر حسنات، ومن قال: ورحمة الله كتب له عشرون حسنة، ومن قال: وبركاته كتب له ثلاثون حسنة(ب).

٨٨ – قوله تعالى ﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِئَتَيْنِ﴾ نزلت في قوم زعموا أنهم مهاجرون، ثم استأذنوا ليأتوا مكة ويأخذوا ما لهم هناك، واختلف الناس فيهم، فمن قائل: إنهم منافقون، ومن قائل [١]: غير ذلك فنزلت الآية(ج). ﴿أرْكَسَهُم﴾ أى: ردهم إلى الكفر.

٩٢ – قوله تعالى ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِناً إلاّ خَطَأً﴾ نزلت في رجل من المسلمين قتل رجلا ظنه كافرا ولم يشعر بإسلامه(د). وهذا استثناء منقطع، معناه: ما كان [٢] أن يفعل ذلك البتة إلا أن يخطئ، وعليه [٣] عامة الفقهاء على أن الصغيرة يجوز في الكفارة(هـ). وقال بعضهم: لا يجوز إلا المصلية المدركة(و). قوله تعالى ﴿وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً﴾ نزلت في كافر قتل مؤمنا وكان هذا الكافر ارتد. وقال:

وَأَدْرَكْتُ ثَأْرِى وَاضْطَجَعْتُ مُوَسّدَا   وَكُنْتُ إِلىٰ الأَوْثَانِ أوّلَ رَاجِعِ(ز).

وقد ورد وعيد كثير لمن قتل مؤمنا متعمدا. وقال ابن عباس: ما نسخت هذه الآية(ح). وسأل رجلٌ سعيد بن المسيب(ط): هل لقاتل المؤمن توبة؟ قال: لا ، قال: فقرأت عليه (إلاّ

[١] في ر، م، ج: انهم غير ذلك
[٢] في ر، م، ج: ما كان له ان يفعل
[٣] في ر، م، ج: وعليه ساقط

(أ) وهو قول الزمخشرى في الكشاف ٢٨٦/١؛ وقول ابى حيان في البحر المحيط ٣١٠/٣؛ وقول القرطبى ٢٩٩/٥
(ب) اخرجه البخارى في الادب المفرد ٢٩٢
(ج) وهو قول مجاهد كما في اسباب النزول للواحدى ١٢٥
(د) راجع اسباب النزول للواحدى ١٢٥؛ وللسيوطى ٩٠؛ والقرطبى ٣١٣/٥
(هـ) راجع القرطبى ٣١٤/٥؛ واحكام القرآن للجصاص ١٩٧/٣؛ وابن العربى ٤٧٤/١
(و) وهو قول ابن عباس والحسن والشعبى والنخعى وقتادة كما في القرطبي ٣١٤/٥؛ وأحكام القرآن للجصاص ١٩٧/٣
(ز) راجع اسباب النزول للواحدى ١٢٧؛ اسم هذا الكافر مَقِيس بْنَ ضُبَابَة. انظر: غرائب القرآن، ١١٧/٥
(ح) راجع: الطبرى، ٦٥/٩
(ط) هو سعيد بن المسيب بن حزن بن ابى وهب القرشي، ابو محمد المدنى، احد الفقهاء السبعة بالمدينة، واحد سادات التابعين فقهاً وديناً، توفي سنة ٩٤هـ على خلاف (ابن سعد، ١١٩/٥؛ صفة الصفوة، ٥٧/٢؛ وفيات الاعيان، ٣٧٥/٢)

مَنْ/ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحاً)(أ) فقال: قرأت على ابن عباس كما قرأته، فقال: هذه مكية [٣٨ / ظ] نسختها آية مدنية التى في سورة النساء(ب)، وقيل(ج): مذهب أهل السنة أن قاتل المؤمن عمدا له توبة، وحجتهم قوله تعالى (إِنَّ اللهَ لاَ يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ)(د) وما نقل عن ابن عباس وغيره من السلف قال اهل العلم: ذلك لا بما [١] قالوا لأن طريق أهل الفتوى [٢] سلوك طريق التغليظ. وروى أن سفيان(هـ) سئل عن توبة قاتل المؤمن عمدا. فقال: كان أهل العلم إذا سئلوا، قالوا: لا توبة له، وإذا ابتلى الرجل قالوا: تب(و). وقيل(ز): إن ابن عباس قال لرجل، لاتوبة له، وقال [٣] لآخر له توبة. فقيل له اختلف قولك. فقال: جاءني واحد ما قتل، فقلت: لا توبة له كيلا يقتل، وجاءني آخر وقد قتل فقلت له توبة كيلا يلقى بيده إلى التهلكة. وروى عن النبى عليه السلام في قوله ﴿فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ﴾ فقال: هو جزاؤه إن جازاه(ح). وقيل(ط): هو جزاؤه، ولكن ان شاء عذبه وان شاء غفر له [٤]. قال عليه السلام: من وعده الله على عمله ثوابا فهو منجزه [٥] له، ومن أوعده [٦] على عمله عقابا فهو بالخيار(ي). قال يحيى بن معاذ الرازى(ك): الوعد والوعيد حق. فالوعد حق العباد على الله، ضمن لهم اذا فعلوا كذا ان يعطيهم، ومن اولى

[١] في ر، م، ج: انما قالوا
[٢] في ر، م، ج: التقوى خطأ
[٣] في ر: الآخر خطأ
[٤] في ر، م، ج: تقديم وتأخير: ان شاء غفر له وان شاء عذبه
[٥] في ر: منجزة خطأ
[٦] في ر، م، ج: ومن وعده خطأ

(أ) الفرقان ٢٥ : ٧٠
(ب) اخرجه البخارى، تفسير القرآن، سورة الفرقان، ٤؛ والنسائى، تحريم الدم، ٢
(ج) وهو قول القرطبى في تفسيره، ٣٣٣/٥؛ وقول ابن كثير، ٥٣٨/١؛ وكذا في معالم التنزيل، ١٣٠/٢
(د) النساء ٤ : ٤٨
(هـ) هو سفيان بن سعيد بن مسروق الثورى، ابو عبدالله الكوفى، امام في علم الحديث وغيره من العلوم واحد الائمة المجتهدين، توفي سنة ١٦١هـ على خلاف (ابن سعد: ٣٧١/٦؛ تاريخ بغداد: ١٥١/٩؛ طبقات المفسرين، للداوودى: ١٩٣/١؛ سير اعلام النبلاء: ٢٢٩/٧)
(و) راجع: الكشاف، ٢٩٠/١؛ غرائب القرآن، ١١٨/٥؛ والبحر المحيط، ٣٢٦/٣؛ وروح المعانى، ١١٦/٥
(ز) وهو قول سعيد بن عبيدة كما في روح المعانى، ١١٦/٥
(ح) رواه ابو هريرة، مجمع الزوائد، ٨/٧؛ وقال الهيثمى، رواه الطبرانى في الاوسط وفيه محمد بن جامع العطار وهو ضعيف.
(ط) وهو قول ابى مجلز وابى صالح كما في الطبرى، ٦١/٩؛ والدر المنثور، ٦٢٨/٢
(ي)
(ك) هو يحيى بن معاذ ابو زكريا الرازى، الواعظ، من كبار المشايخ، له كلام جيد، ومواعظ مشهورة، احد رجال الطريقة. توفي سنة ٢٥٨هـ (صفة الصفوة، ٨٣/٤؛ تاريخ بغداد، ٢٠٨/١٤؛ طبقات الاولياء لابن الملقين، ٣٢١؛ وفيات الاعيان، ١٦٥/٦؛ سير اعلام النبلاء، ١٥/١٣)

بالوفاء من الله؟ والوعيد حقه على العباد، قال: لا تفعلوا كذا فاعذبكم، ففعلوا، فإن شاء عفا وان شاء آخذ لأنه حقه وأولاهما [١] هما بربنا الكرم، والعفو، إنه غفور رحيم(أ).

٩٤ - قوله تعالى ﴿ اذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللهِ فَتَبَيَّنُوا ﴾ نزلت [٢] في اسامة بن زيد(ب) وأصحابه، بعثهم رسول الله سرية، فلقوا رجلا كان قد انحاز بغنم له الى جيل، وكان قد اسلم، فقال لهم [٣]: السلام عليكم لا إله إلا الله محمد رسول الله، فبدر إليه أسامة، فقتله، وساقوا غنمه(ج). ﴿ فَتَبَيَّنُوا ﴾ أى: تأملوا. /وقرئ(د) فتثبتوا، أى [٤]: من أسلم لا تقولوا: لست مؤمنا تبتغون عرض الحياة الدنيا ﴿ كَذَلِكَ كُنتُمْ مِن قَبْلُ ﴾ أى: ضلالا، فهداكم الله إلى الاسلام. [٣٩/أ]

٩٧ - قوله تعالى ﴿ انَّ الَّذِينَ تَوَفَّيهُمُ الْمَلاَئِكَةُ ﴾ نزلت في قوم أسلموا، ولم يهاجروا وخرجوا مع المشركين يوم بدر، فضربت الملائكة وجوههم، وأدبارهم(هـ). و(قالوا فيم كنتم) سؤال توبيخ، أى: مع المشركين، أم مع المؤمنين؟ ﴿ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ ﴾ فحاجتهم الملائكة ﴿ قَالُوا أَلَم تَكُنْ أَرْضُ اللهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا ﴾

٩٨ - ﴿ إِلاَّ الْمُسْتَضْعَفِينَ ﴾ قال ابن عباس: ناس حبسهم [٥] العجز عن الهجرة، وكنت أنا وأمى ممن عذره الله(و).

١٠٠ - قوله تعالى ﴿ يَجِدْ فِي الأَرْضِ مُرَاغَماً كَثِيراً ﴾ أى: مهاجرا لأن المهاجر لقومه. والمراغم واحد، وهو مأخوذ من الرغام، وهو التراب(ز). وقيل(ح): المراغم الخروج من العدو

---

[١] في م: وأولاها
[٢] في ر، م، ج: وانزلت
[٣] في ر، م، ج: لهم ساقط
[٤] في ر، م، ج: أى ساقط
[٥] في ر، م، ج: خلفهم

(أ) لم اجد هذا الخبر فيما رجعت إليه من المصادر.
(ب) هو أسامة بن زيد بن حارثة، أبو محمد، حب رسول الله، ومولاه، وابن مولاه، استعمله النبى على جيش لغزو الشام، وكان شديد السواد، خفيف الروح، شاطراً، شجاعاً، رباه النبى، وأحبه كثيراً. توفي سنة ٥٨هـ على خلاف (مسند أحمد ١٩٩/٥؛ ابن سعد ٦١/٤؛ الاستيعاب ٥٧/١؛ اسد الغابة ٧٩/١؛ مجمع الزوائد ٢٨٦/٩؛ سير أعلام النبلاء، ٤٩٧/٢؛ الاصابة ٣١/١)
(ج) أسباب النزول للواحدى ١٣٠؛ وللسيوطى ٩٢؛ والطبرى ٧٨/٩
(د) وقرأ حمزة، والكسائى وخلف بثاء مثلثة بعدها باء موحدة، من الثبت أو التثبيت، وافقهم الحسن والأعمش والباقون فتبينوا. (الاتحاف، ٥١٨/١؛ الزبدة، ٤٨؛ البدور الزاهرة، ٨٣)
(هـ) أسباب النزول، للواحدى، ١٣١؛ وللسيوطى، ٩٣
(و) أخرجه البخارى، تفسير القرآن، سورة النساء، ١٩
(ز) راجع لسان العرب (رغم) ٢٤٦/١٢؛ أساس البلاغة ٢٣٩
(ح) وهوقول الزجاج في معانى القرآن، ٩٧/٢؛ وقول الزمخشرى في الكشاف، ٢٩٣/١؛ وقول الرازى في مفاتيح الغيب، ١٥/١١

برغم أنفه. وقيل(أ): مراغما أي: مغاضبا لقومه برغمهم [وقوله ﴿ وسعة ﴾ أي: من العيلة إلى الغنى. وقيل(ب): السعة هو: أن يقدر على إظهار الدين بعد أن كان يكتم][١] قوله تعالى ﴿ ومن يخرج من بيته مهاجراً ﴾ قال ابن عباس: كان عبد الرحمن عوف يخبر أهل مكة بما ينزل فيهم [٢] من القرآن، فكتب الآية التي نزلت (إن الذين توفيهم) فلما قرأها المسلمون، قال حبيب بن ضمرة الليثى لبنيه، وكان شيخاً كبيراً، احملونى، فإنى لست من المستضعفين وإنى لأهتدى إلى الطريق، فحملوه بنوه على سريره متوجها إلى المدينة، فلما بلغ التنعيم، أشرف على الموت فصفق بيمينه على شماله، وقال: اللهم هذه لك، وهذه لرسولك، أبايعك على ما بايعك به رسولك ، فمات حميداً، فبلغ خبره أصحاب رسول الله، فقالوا: لو وافى المدينة لكان أتم أجرا، فأنزل الله الآية(ج).

١٠١ - قوله تعالى ﴿ إِنْ خفتُمْ أَنْ يَفْتنَكُمْ ﴾ أي: يقتلكم. وظاهر الآية يدل على أن القصر/ في الصلاة يكون عند الخوف، وليس الأمر على ذلك، ولكن الآية نزلت على غالب أسفار النبى، وأكثرها لم تخل عن خوف العدو، والقصر في الأمن جائز بالنسبة[٣]. قيل لعمر: لم يبق خوف ففيم القصر؟ فقال: تعجبت أنا من ذلك، وسألت رسول الله فقال: صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته(د). [٣٩ / ظ]

١٠٣ - قوله تعالى ﴿ قِيَاماً ﴾ للأصحاء ﴿ وقُعوداً ﴾ للمرضى ﴿ وعلى جُنُوبكم ﴾ للذى لا يستطيع القعود ﴿ فَإذا اطمأننتم ﴾ أي: إذا زال عذر السفر وأقمتم أتموها ﴿ كتابا موقوتا ﴾ أي: فرضا موقتا.

١٠٤ - قوله تعالى ﴿ وَلاَتَهِنُوا فِى ابْتِغَاء القَوم ﴾ أي: أبو سفيان وأصحابه، لما انصرف النبى عليه السلام من بدر أمره الله أن يتبع آثار المشركين ﴿ إن تكونوا تألمون ﴾ ألم الوجع.

---

[١] ما بين القوسين ساقط من ر، م، ج

[٢] في ر، م، ج: عليهم

[٣] في ر، م، ج : بالسنة وهو الصحيح

(أ) وهو قول ابن قتيبة في غريب القرآن، ٦٣٤

(ب) وهو قول قتادة كما في زاد المسير ٢/٩٧٩؛ والدر المنثور، ٢/٦٥٠

(ج) راجع: أسباب النزول للواحدى، ١٣٢؛ وللسيوطى، ٩٤

(د) اخرجه مسلم، صلاة المسافرين، ١؛ ابو داود، صلاة، ٢٧٠؛ الترمذى، تفسير القرآن، ٥؛ وابن ماجة، اقامة الصلاة، ٧٣

١٠٥ – ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ الآية نزلت في طعمة بن أبيرق(أ)، سرق درعا، فاستودعها يهودياً، فوجدت عنده فقال: استودعها طعمة فأنكر، وقال: سرقها اليهودى، فاجتمع قومهما، فانطلقوا إلى رسول الله، وكان هوى [١] رسول الله مع طعمة، فنزلت الآية(ب). قوله ﴿لتحكم بين الناس بما أريك الله﴾.

١٠٧ – قوله تعالى ﴿وَلاَ تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾ أى: طعمة وأهله. قيل(ج): جادل رسول الله عن طعمة على غير بصيرة، فعاتبه الله على ذلك، وأمره بالإستغفار ونهاه عن المعاونة.

١٠٨ – قوله تعالى ﴿إذ يبيتون ما لايرضى من القول﴾ أضمر طعمة أنه يحلف أن الدرع سرقه اليهودى، روى عبد خير [٢]. قال: رأيت على بن أبى طالب [٣] على المنبر، وهو يقول: سمعت أبا بكر الصديق وهو الصدوق ، يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: ما من عبداً أذنب ذنباً، فقام، وتوضأ، فأحسن الوضوء، ثم قام فصلى، واستغفر الله إلا كان حقا على الله أن يغفر له، ينادى [٤] على المنبر صدق أبو بكر صدق أبو بكر. ذلك أن الله قال ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ /سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله﴾ (الآية: نساء: ١١٠)(د). [٤٠/أ]

١١٢ – قوله تعالى ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً﴾ الآية. لما نزلت، عرف قوم طعمة انه الظالم، فأقبلو عليه، وقالوا: اتق الله. فقال: لا، والذى يحلف به ما سرقها إلا اليهودى، فأنزل الله (ومن يكسب خطيئة)(هـ). أى: اليمين الكاذبة.

١١٤ – قوله تعالى ﴿لاَ خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ﴾ النجوى: سر بين اثنين. أى: لا خير فيما يخوض الناس فيه. قوله ﴿أَوْ مَعْرُوفٍ﴾ أى: صلة الرحم. وقيل(و): أعمال البر

---

[١] في ر، م، ج: يهوى
[٢] في ج: عبد بن حميد
[٣] في ر، م، ج: وهو على المنبر
[٤] في ر، م، ج: في المنبر

(أ) هو طعمة بن أبيرق، عمرو بن حارثة بن ظفر بن الخزرج. وقيل: أبو طعمة بشير بن أبيرق الأنصارى، شهد المشاهد كلها مع رسول الله إلا بدراً. (اسد الغابة ٧٥/٣؛ اصابة ٢٢٤/٢)

(ب) راجع: أسباب النزول للواحدى ١٣٤؛ ولتفصيل هذه الرواية، الترمذى، تفسير القرآن ٥

(ج) وهو قول الزجاج في معانى القرآن ١٠١/٢؛ وقول مقاتل كما في معالم التنزيل ١٥١/٢

(د) أخرجه أبو داود، الصلاة ٣٦١؛ والترمذى، أبواب الصلاة ٢٩٨؛ ابن ماجة، اقامة ١٩٣؛ أحمد في مسنده ٢/١، ٩، ١٠. المعنى .. كلهم عن أسماء بن الحكم الغزارى عن على. وصححه ابن حبان ١٠/٢

(هـ) راجع: الكشاف ٢٩٧/١؛ والبحر المحيط ٣٤٦/٣

(و) وهو قول الراغب في المفردات ٤٩٦؛ وقول القاضى ابى يعلى وأبى سليمان الدمشقى كما في زاد المسير ٢٠٠/٢

كلها معروف، لأن العقول [١] تعرفها. قوله ﴿ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ ﴾ قال النبى عليه السلام: ألا أدلك على صدقة هي خير لكم من حمر النعم؟ فقال: بلى يا رسول الله. قال: تصلح بين الناس إذا تفاسدوا، وتقرب بينهم إذا تباعدوا(أ). روى أن رجلا قال لسفيان: ما أشد هذا الحديث! وهو قوله عليه السلام: كل عمل ابن آدم عليه لا له إلا ما كان من أمر بمعروف أو نهى عن منكر أو ذكر الله، فقال سفيان: ألم تسمع إلى قول الله تعالى ﴿ لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف ﴾ فهذا هو بعينه، ثم أعلم الله أن ذلك إنما ينفع من ابتغى به ماعند الله. فقال ﴿ ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله ﴾(ب).

١١٥ – قوله تعالى ﴿ وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ ﴾ الآية. حكم رسول الله على طعمة بالقطع، فخاف على نفسه الفضيحة، فهرب إلى مكة، ولحق بالمشركين، فنزلت الآية فيه(ج).

١٢٥ – قوله تعالى ﴿ وَاتَّخَذَ الله إِبْرَاهِيمَ خَلِيلاً ﴾ قيل(د): الخليل: المحب الذى ليس في محبته خلل. وقيل(هـ): الخليل الفقير. فجائز يكون إن سمي فقير الله، أى: يجعل فقره وفاقته إلى الله. قال عليه السلام [٢]: إن الله اتخذني خليلا كما اتخذ إبراهيم خليلا(و). والخَلّة: الحاجة. والخُلّة: الصداقة.

١٤٨ – قوله تعالى ﴿ لاَ يُحِبُّ الله الْجَهْرَ بِالسُّوءِ ﴾ قال ابن عباس: لما [٣] نزلت الآية في الضيافة،/ ينزل الرجل بالرجل وعنده سعة ولا يضيفه، فان تناوله بلسانه فقد عذره الله(ز)، وقيل(ح): عامة في كل مظلوم، وله ان ينتصر على [٤] ظالمه بالدعاء عليه بما لا يعتدى فيه. [٤٠ / ظ]

---

[١] في ج: كلها
[٢] في م: قال ان الله
[٣] في ر، م، ج: لما ساقط
[٤] في ر : عن ظالمه وفي م، ج من ظالمه

(أ) مجمع الزوائد ٧٩/٨ – ٨٠؛ والدر المنثور ٦٨٥/٢
(ب) أخرجه الترمذى عن أم حبيبة، زهد، ٦٢؛ وابن ماجة، فتن، ١٢؛. ولم يذكر كلام الثورى إلى آخره. راجع للأثر: ابن كثير، ٥٥٥/١؛ والدر المنثور، ٦٧٩/٢
(ج) راجع: الطبرى، ٢٠٥/٩؛ والكشاف، ٢٩٨/١
(د) وهو قول الزجاج في معانى القرآن، ١١٢/٢
(هـ) وهو قول الزجاج في معانى القرآن، ١١٢/٢؛ وقول الراغب في مفرداته، ٢٢٠
(و) رواه ابن ماجة، مقدمة ١١
(ز) راجع: محاسن التأويل ١٦٢٦/٥
(ح) وهو قول السدى واختيار الطبرى، ٣٤٩/٩؛ وقول الزجاج في معانى القرآن، ١٢٦/٢؛ وقول الحسن كما في زاد المسير ٢٣٨/٢؛ وابن كثير ٥٧٢/١

١٥٠ – قوله تعالى ﴿ إنّ الّذينَ يكْفُرونَ باللّه ورُسُله ﴾ نزلت في اليهود كفروا بعيسى، ومحمد(أ). قوله ﴿ أنْ يفرّقـوا بيْنَ اللّه ورُسُله ﴾ أىَ: بين الإيمان بالله ورسله. قوله ﴿ يتّخذُوا بيْنَ ذَلكَ سَبيلاً ﴾ يعنى: يصدق بعض الرسل دون البعض.

١٥٣ – ﴿ يَسْأَلُكَ أَهْلُ الكتَاب ﴾ سألوا أن ينزل عليهم كتابا كما أنزلت التوراة علي موسى. قوله ﴿ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ ﴾ يعنى: السبعين الذين سبق ذكرهم.

١٥٤ – قوله ﴿ ميثَاقاً غَليظاً ﴾ أى: عهدا مؤكدا في الإيمان بالنبى.

١٥٦ – ﴿ وبكُفْرِهِمْ ﴾ أى: بالمسيح.

١٥٧ – قوله تعالى ﴿ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ ﴾ عيسى لما أراد أن يرفع قال لأصحابه: أيكم يرضى أن يلقى عليه شبهى، فيقتل، ويصلب، ويدخل الجنة؟ فقال رجل منهم: أنا، فألقى عليه شبهه(ب). قوله ﴿ وَإنَّ الّذينَ اخْتَلَفُوا فيه ﴾ كان اختلافهم أن الشبه ألقى على وجه المشبه، ولم يلق على جسده، فلما قتلوه ونظروا إليه قالوا: الوجه وجه عيسى، والجسد لغيره وما قتلوه على يقين أنه المسيح.

١٥٨ – قوله ﴿ بَلْ رَفَعَهُ اللّه اليه ﴾ أى: الى الموضع الذى لا يجرى لأحد سوى الله فيه حكم. وهذا كقوله ﴿ ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ﴾(ج) وكانت الهجرة إلى المدينة.

١٥٩ – قوله ﴿ وإنّ منْ أهْلِ الكتَاب إلاّ ليُؤمننّ به قَبْلَ مَوْته ﴾ أى: بعيسى، قيل(د): موت عيسى. وذلك [١] عند نزوله من السماء في آخر الزمان لا يبقى أحد من أهل الكتاب إلا آمن به حتى تكون الملة واحدة؛ وملة الإسلام. وقيل(هـ): إذا نزل إلي الأرض لا يبقى أحد ممن[٢] يعبد غير الله/ إلا آمن به. [٤١/أ]

١٦٠ – قوله ﴿ فَبظُلْمٍ منَ الّذينَ هَادُوا ﴾ كان ظلمهم أكل الربا وقد نهوا عنه، وأكل أموال الناس، والصد عن دين الله فحرم [٣] عليهم ما ذكر في قوله (وعلى الذين هادوا حرمنا)(و)

[١] في ر: ذاك
[٢] في ج: من آمن
[٣] في م: محرم عليهم وفي ج: فحرم الله عليهم

(أ) راجع: القرطبى، ٦/٥؛ وروح المعانى، ٦/٤
(ب) راجع: الطبرى، ٩/٣٧٠؛ ومعانى القرآن للزجاج، ٢/١٢٨؛ والكشاف، ١/٣١٢
(ج) النساء ٤: ١٠٠
(د) وهو قول ابن عباس وقتادة وابن زيد والحسن كما في زاد المسير، ٢/٢٤٨؛ والبحر المحيط، ٣/٣٩٢؛ وقول ابن قتيبة في غريب القرآن، ١٣٧. وقال الزجاج: هذا بعيد في اللغة. راجع: معانى القرآن، ٢/١٣٠
(هـ) وهو قول عطاء كما في لباب التأويل، ٢/٢٠٣
(و) الأنعام ٦: ١٤٦

١٦٢ – قوله ﴿ لَكِنِ الرَّاسِخُونَ ﴾ كعبدالله بن سلام وغيره.

١٦٤ – قوله ﴿ وَكَلَّمَ اللهُ مُوسَىٰ تَكْلِيماً ﴾ لو لم يذكر المصدر لاحتمل ما قاله القدرية. إن الله خلق كلاما، وأفعال المجاز لا تؤكد بالمصدر [١]. لا يقال: أراد الحائط [٢] أن يسقط إرادة(أ).

١٧١ – قوله ﴿ وَرُوحٌ مِنْهُ ﴾ لأن الله [٣] لما أخرج الذر والأرواح من ظهر آدم يوم الميثاق ردها إلى ظهره، امسك عنده روح عيسى إلى أن أراد خلقه، ثم أرسل ذلك إلى مريم، ودخل فيها [٤] وكان منه عيسى(ب).

[١] في ر، م: بالمصادر ومن ج ساقط
[٢] في ر، م، ج: الحائط ساقط
[٣] في ر، م: لفظة الجلالة ساقطة
[٤] في ر، م، ج: فدخل في فيها

(أ) راجع لتفصيل ذلك، لباب التأويل، ٢/٢٠٩؛ وروح المعانى، ١٨/٦
(ب) نقله الخازن عن بعض المفسرين، ٢/٢١٤؛ وأبو حيان عن ابى بن كعب، ٣/٤٠١؛ وكذا القرطبى، ٢٢/٦

سـورة المائـــدة

بسم الله الرحمن الرحيم

١- ﴿ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ** ﴾ أي: بالعهود وهي: ما أحل الله وحرمه. و﴿ **بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ** ﴾: كل حي لا يميز فهو بهيمة ﴿ **إِلاَّ مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ** ﴾ تحريمه ﴿ **غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ** ﴾ أي: يحرم الصيد على المحرم.

٢- ﴿ **لاَ تُحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ** ﴾ هي: الهدايا المشعرة، أي: المعلمة، تساق إلى بيت الله الحرام، نزلت في حطيم بن ضبيعة[١] (أ)، حيث ساق سَرْحَ المدينة، ثم جاء حاجا قلّد مما نهب من المدينة هديا، فأمر رسول الله بأخذه فأنزلت الآية(ب) ﴿ **وَلاَ الشَّهْرَ الْحَرَامَ** ﴾ أي: القتال فيه ﴿ **وَلاَ الْهَدْيَ** ﴾ أي: أهدي للكعبة وقلّد، وكانوا يقلدون أنفسهم وبعبرهم[٢] من لحا(ج) شجر الحرم[٣]، وكان في الجاهلية إذا كان الحرب بين القوم لا يتعرضون لمن هذه[٤] صفته، فقرر الإسلام ذلك.(د) ﴿ **آمِّينَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ** ﴾ قاصدين حجاجا. والآية إلى هاهنا منسوخة بقوله/ (اُقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ)(هـ) ﴿ **وَإِذَا حَلَلْتُمْ** ﴾ خرجتم من الاحرام ﴿ **فَاصْطَادُوا** ﴾ امر اباحة ﴿ **وَلاَ يَجْرِمَنَّكُمْ** ﴾ لا يحملنكم بغض قوم ﴿ **أَنْ تَعْتَدُوا** ﴾ بمنعهم من الحرم كما منعوكم. والمنع كان يوم اليمامة[٥]، فلا يمنعون[٦] حاج اليمامة.

[٤١ / ظ]

---

[١] في م ج صبيعة.
[٢] في ر، م لغيرهم وفي ج لانفسهم ولغيرهم.
[٣] في ر، م، ج شجرة .
[٤] في م، ج هذا.
[٥] في ر، م، ج لحاج اليمامة
[٦] في ر، م فلا يمنعوك وفي ج فلا تمنعوا وهو الصحيح

(أ) الحطم: لقب، واسمه: شريح بن ضبيعة بن شرحبيل بن عمرو بن مرثد بن سعد بن مالك بن ضبيعة بن قيس بن ثعلبة.(محمود محمد شاكر في تعليقه على الطبرى، ٩/٤٧٢).
(ب) راجع: أسباب النزول للواحدي، ١٣٩؛ والطبرى ، ٩/٤٧٢.
(ج) اللحاء – بكسر الام – قشر الشجر. مختار الصحاح، ٥٩٥.
(د) انظر: معالم التنزيل، ٢/٢٠٢؛ والقرطبى، ٦/٤٠
(هـ) راجع: الناسخ والمنسوخ لقتادة، ٤١؛ ولابن سلامة ، ١٤٦؛ ولابن الجوزي، ٢٧؛ وللبغدادى، ٢٠٧

٣- ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالـدَّمُ ﴾ هو الدم المسفـوح غير الكبد والطحـال، لانهما دم حلال ﴿ وَمَا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ ﴾ اى: ذكر عليه غير اسم الله ﴿ وَالْمُنْخَنِقَةُ ﴾ تختنق [١] حتى تموت ﴿ وَالْمَوْقُوذَةُ ﴾ المقتولة بضرب الخشب ﴿ وَالْمُتَرَدِّيَةُ ﴾ تتردى[٢] من جبل، أوتقع في بئر ﴿ وَالنَّطِيحَةُ ﴾ تموت بنطح الشـاة ﴿ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ ﴾ غيـر المعلم ﴿ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ ﴾ أدركتموه حيا ﴿ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ ﴾ وهي[٣] الأصنام تنصب، فتعبد من دون الله، ويذبح لها ﴿ وأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ ﴾ أى: تطلبوا علم[٤] ما قسم لكم [٥] بالازلام. وهي: القداح كانت عند سدنة الكعبة مكتوب عليها أمرني ربى، نهاني ربى. ﴿ الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ يعني يوم دخـول النبى عليه السلام مكة في حـجة الوداع يئس الكفـار أن يرتد مسلم ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ ﴾ وهو يوم عرفة، وكان يوم الجمعة. نزلت هذه الآية على النبي بعرفات بعد العصر. واكمال الدين: بالأوامر والنواهي وتحليل الحلال وتحريم الحرام. ولم يعش النبي بعـد نزول هذه الآية إلا إحدى وثمـانين ليلة، ولم ينزل عليه حكم بعدها في التـحليل والتـحريم ولكن الوحى كـان ينزل حتى فارق الـدنيا صلوات الله عليه. ﴿ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي ﴾ بدخول مكة آمنين ﴿ فَمَنِ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ ﴾ أى: مجاعة ﴿ مُتَجَانِفٍ ﴾ مائل إلى إثم وَالْاثْمُ: أكل ما فوق الشبع.

٤- ﴿ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ ﴾ جاء عدى بن حاتم[أ] وزيد الخيل[ب] إلى رسـول الله ﷺ وقالا: إنا قوم نصيد بالكلاب والبزاة. فماذا يحل لنا؟ فنزلت هذه الآية.[ج] ﴿ قُلْ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ ﴾ أى: مـا اسـتطابتـه/ العرب قبل تحريم شئ منه ﴿ وَمَا عَلَّمْتُمْ ﴾ وصيـد ما [٤٢/أ]

---

[١] في ر، م، ج التى تخنق.
[٢] في ر، م، ج التى تتردى.
[٣] في ر، م، ج وهي ساقط.
[٤] في ر، م، ج على ما
[٥] في ر، م، ج لكن.

(أ) وهو عدى بن حاتم بن عبد الله بن سعد، أبو وهب وأبو ظريف الطائى، الأمير الشريف، صاحب النبى توفى سنة، ٦٧هـ. على خلاف .(ابن سعد، ٢٢/٦؛ الاستيعاب، ١٤١/٣؛ تاريخ بغداد، ١٨٩/١؛ أسد الغابة، ٩/٤؛ الاصابة، ٤٦٨/٢).

(ب) هو ريد بن مهلهل بن زيد بن منهب، المعروف بزيد الخيل، سماه النبى زيد الخير، وكان من المؤلفة قلوبهم، ثم أسلم وحسن اسلامه، مات في خلافة عمر. (الاستيعاب، ٥٦٣/١؛ أسد الغابة، ٣٠١/٢؛ الاصابة، ٥٧٢/١)

(ج) نقله الواحدى عن سعيد بن جبير، ١٤٢؛ والسيوطى، ١٠٦

علمتم من الجوارح ﴿ مُكَلِّبِينَ ﴾ اى: صيادين ﴿ وَالْجَوَارِحُ ﴾ الكواسب من الطير، والسباع مما قتله المعلم حلال، والمعلم: هو الذي إذا أشلاه استشلى وإذا أخذ أمسك ولم يأكل وإذا دعاه اجابه ﴿ وَاذْكُرُوا اسْمَ اللهِ عَلَيْهِ ﴾ يعنى عند إرساله. والذكر مستحب، فان لم يذكره لم يحرم ما قتله[١] المعلم.

٥- ﴿ وَطَعَامُ الَّذِينَ اوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ ﴾ يعنى ذبائح اهل الكتاب، وان لم يذكروا اسم الله عليه. ﴿ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ ﴾ يعنى ذبائحنا يحل لنا اخذ الثمن منهم ﴿ وَالْمُحْصَنَاتُ ﴾ العفائف من المؤمنات والكتابيات ﴿ أُجُورَهُنَّ ﴾ مهورهن ﴿ غَيْرَ مُسَافِحِينَ ﴾ يعنى تنكحوهن بالمهر غير معلنين بالزنا ﴿ وَلاَ مُتَّخِذِى أَخْدَانٍ ﴾ أى: مسرين[٢] بالزنا ﴿ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ ﴾ يعنى كلمة التوحيد. وقيل(أ): هو أن يحل ما حرم الله، أو يحرم ما أحل الله.

٦- ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلاَةِ ﴾ يعنى وأنتم على غير طهارة. روى أبو هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: إذا توضأ العبد المؤمن - أو المسلم - فغسل [وجهه، خرج][٣] من وجهه كل خطيئة نظر اليها بعينيه مع الماء - أو مع آخر قطرة من الماء - فإذا غسل يديه خرج من يديه كل خطيئه كانت بطشها يداه مع الماء - أو مع آخر قطرة من الماء - فإذا غسل رجليه خرجت كل خطيئة مسها[٤] رجلاه مع الماء - أو مع آخر قطرة من الماء - حتى يخرج نقيا من الذنوب.(ب) وهذا يدل على أن الواجب الغسل في الرجلين، وهو المفهوم من الآية إذا قرئ أرجلكم بالنصب. ومن قرأ بالخفض، فالمراد بالمسح في الرجل الغسل، لأن خفيف الغسل يسمى مسحا،(ج) قوله ﴿ فَاطَّهَّرُوا ﴾/ أى: فاغتسلوا. وهو فتطهروا، أدغمت التاء في الطاء. [٤٢ / ظ]

[١] في ر، م، ج مما قتله.
[٢] في ر، م، ج مبرين.
[٣] ما بين القوسين ساقط من ج
[٤] في ر مشتها في م، ج مشتّها.

(أ) وهو قول الزجاج في معانى القرآن، ١٥٢/٢؛ وقول الزمخشرى في الكشاف، ٣٢٤/١؛ وقول أبى السعود في إرشاد العقل السليم، ٩/٢.
(ب) رواه مسلم عن ابى هريرة، طهارة، ١١؛ ومالك في الموطأ، طهارة، ٦؛ واحمد في المسند، ٣٠٣/٢.
(ج) قرأ نافع، وابن عامر، وحفص، والكسائى، ويعقوب بنصب اللام عطفا على (ايديكم) فان حكمها الغسل كالوجه. والباقون بالخفض عطفا على رؤسكم لفظاً ومعنى. (الاتحاف، ٥٣١/١؛ زبدة العرفان، ٥٠؛ البدور الزاهرة، ٨٩)

٧- ﴿ وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللهِ عَلَيْكُمْ ﴾ بالاسلام والميثاق قوله (ألست بربكم)(أ) وقيل(ب): المبايعة لرسول الله.

٨- قوله ﴿ قَوَّامِينَ لِلهِ ﴾ يعني يقومون [١] لله بالحق فيما أمر ونهى ﴿ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ ﴾ تشهدون بالعدل ﴿ وَلاَيَجْرِمَنَّكُمْ ﴾ لا يحملنكم بغض قوم، بل اعدلوا في الولى والعدو.

١١- ﴿ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللهِ عَلَيْكُمْ ﴾ خرج رسول الله إلى بني النضير يستعين بهم على دية بعض أصحابه فهموا بقتله فأخبر عمربن جحاش(ج). النبى بذلك فخرج من عندهم. وهو قوله ﴿ إِذْ هَمَّ قَوْمٌ أَنْ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ ﴾.

١٢- أخذ الله ميثاق بني إسرائيل ان يعملوا بالتوراة. ﴿ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيباً ﴾ أى: كفيلاً. بعث من كل سبط نقيب إلى مدينة الجبارين الذين أمر الله موسى بقتالهم، فرجع النقباء يفزعون ويمنعون عن قتالهم. قال الله تعالى ﴿ إِنِّي مَعَكُمْ ﴾ بالنصر إن اتبعتم أمرى ﴿ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴾ أخطأ قصد الطريق[٢]. يعني يامحمد! الغدر من شيمة اليهود كغدر أسلافهم أوّلا مع موسى.

١٣- ﴿ لَعَنَّاهُمْ ﴾ عذبناهم بالجزية ﴿ قَاسِيَةً ﴾ شديدة، صلبة. ﴿ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ ﴾ يعنى صفة رسول الله، وآية الرجم ﴿ وَنَسُوا حَظّاً ﴾ أى: صفة رسول الله ﴿ وَلاَ تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ ﴾ خيانة منهم، كهمهم بقتلك ﴿ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ ﴾ منسوخة بآية السيف.(د) وهو قوله سبحانه (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله)(هـ)

١٤- ﴿ وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَىٰ أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ ﴾ الميثاق[٣]: أن يومنوا بمحمد ﴿ فَنَسُوا حَظّاً مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ ﴾ تركوا الإيمان بمحمد ﴿ فَأَغْرَيْنَا ﴾ حرّشنا بعضهم على بعض، وصاروا فرقا مختلفي الآراء.

---

[١] في ر، م، ج يقوم.
[٢] في ر، م، ج السبيل.
[٣] في ر، م، ج الميثاق ساقط.

(أ) الأعراف ٧: ١٧٢
(ب) وهو قول ابن عباس والسدى كما في الطبرى، ١٠/٩٢؛ وقول أكثر المفسرين كما في معالم التنزيل، ٢/٢٢١.
(ج) اسم هذا الرجل: عمرو بن جحاش. وهو الذى هم ان يطرح على النبى ﷺ صخرة. راجع: ابن سعد، ٢/٥٧؛ ابن هشام، سيرة، ٢/٥٦٣؛ الطبرى، ١٠/١٠١؛ أسباب النزول للواحدى، ١٤٤.
(د) راجع: الناسخ والمنسوخ لقتادة، ٤١؛ ولابن سلامة، ١٥٠؛ ولابن الجوزى، ٢٨.
(هـ) التوبة ٩:٢٩

[٤٣/أ]

١٥- ﴿ جَاءَكُمْ مِنَ اللهِ نُورٌ ﴾ اى: محمد ﴿ وَكِتَابٌ ﴾ القرآن. /

١٦- ﴿ يَهْدِى بِهِ اللهُ ﴾ اى: بالكتاب ﴿ سُبُلَ السَّلَامِ ﴾ اى: الاسلام.

١٨- قوله ﴿ نَحْنُ أَبْنَاءُ اللهِ ﴾ أى: الله علينا عطفه [١] [كالأب الشفيق][٢] وقيل(أ): أى: أبناء رسول الله. قوله ﴿ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ ﴾ أى: عذب من قبلكم، ومسخهم قردة وخنازير، وهم أصحاب السبت والمايدة.

١٩- قوله تعالى ﴿ عَلَى فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ ﴾ أى: انقطاع من الأنبياء. والفترة بين عيسى ومحمد عليهم السلام خمسمائة وستون سنة. وقيل(ب): أربعمائة وبضع وثلاثون سنة ﴿ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ ﴾ لتنقطع حجتهم.

٢٠- قوله تعالى ﴿ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ ﴾ وهم السبعون الذين اختار موسى من قومه ﴿ مُلُوكاً ﴾ أى: جعل لكم الخدم، والحشم. وقيل(ج): من يستأذن عليه فهو ملك. وقيل(د): جعلكم أحرارا بعد أن كنتم عبيدا في أيدى القبط ﴿ وآتاكم مالم يؤت أحدا ﴾ بأن ظلل الغمام، وفلق البحر وغير ذلك.

٢١- ﴿ الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ ﴾ المطهرة. قيل(هـ): هى الشام كلها. وقيل(و): هى دمشق وفلسطين، وكانت طاهرة من الشرك. ﴿ وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ ﴾ بالشرك بعد الإيمان.

٢٢- قوله تعالى ﴿ قَالُوا يَامُوسَىٰ إِنَّ فِيهَا قَوْماً جَبَّارِينَ ﴾ أقوياء جساما لانطيق قتالهم.

٢٣- ﴿ قَالَ رَجُلَانِ ﴾ وهو يوشع، وكالب ﴿ أَنْعَمَ اللهُ عَلَيْهِمَا ﴾ بالاسلام ﴿ ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ ﴾ فان اجسامهم كبيرة، وقلوبهم ضعيفة ﴿ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ ﴾ فإنهم يهابونكم، ويلقى الله الرعب في قلوبهم.

---

[١] في م، ج عطفاً.
[٢] ما بين القوسين ساقط من ج.

(أ) قاله البغوى في معالم التنزيل، ٢/٢٣٠؛ والقرطبى، ٦/١٢٠؛ والنسابورى في الغرائب، ٦/٦٨؛ والصاوى في خاشيته على الجلالين، ١/٢٧٥. على ان المضاف محذوف.
(ب) وهو قول الضحاك كما في الطبرى، ١٠/١٥٧؛ وابن كثير، ٢/٣٦؛ وفتح القدير، ٢/٢٦.
(ج) وهو قول ابن شوذب كما في ابن كثير، ٢/٣٧؛ والبحر المحيط، ٣/٤٥٣
(د) وهو قول السدى كما في البحر المحيط، ٣/٤٥٢؛ وابن كثير، ٢/٣٨؛ وابى السعود، ٣/٢٣ .
(هـ) وهو قول قتادة كما في الدر المنثور، ٣/٤٧؛ والطبرى، ١٠/١٦٧.
(و) وهو قول ابن قتيبة في غريب القرآن، ١٤٢؛ وقول الزجاج في معانى القرآن، ٢/١٦٢؛ وقول ابن عباس في تنوير المقباس، ٢/٢٥٩.

٢٤- ﴿لَنْ نَدْخُلَهَا أَبَداً﴾ عشرة من النقباء، نقضوا العهد وقالوا ﴿إِنَّا هَهُنَا قَاعِدُونَ﴾ قيل(أ): كفروا بقولهم هذا. وقيل(ب): فسقوا وقالوه جهلا.

٢٥- ﴿فَافْرُقْ بَيْنَنَا﴾ افصل بيننا ﴿لاَ أَمْلِكُ إِلاَّ نَفْسِي وَأَخِي﴾ أى: لا طاعة لي على أحد سوانا.

٢٦- ﴿قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً﴾ يعنى الأرض المقدسة، فماتوا في التيه ولم يدخلوها، ومات موسى وهارون، ولم يدخلها إلا الرجلان اللذين [١] قالا: ادخلوا عليهم الباب.

٢٧- قوله ﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ﴾ قيل(ج): كانا رجلين في بني إسرائيل لا من صلب آدم. والصحيح أنهما قابيل وكان صاحب زرع، فتقرب بشر قمحه، وهابيل كان صاحب غنم فتقرب بخير كبش ملك، فنزلت نار من السماء فاحتملت قربان هابيل فحسده وقتله(د) وقيل(هـ) : قربان المتقين الصلاة.

٢٩- قوله تعالى ﴿تَبُوأَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ﴾ أي: إثم قتلى، وإثمك المتقدم على القتل.

٣٠- ﴿فَطَوَّعَتْ لَهُ﴾ زينت له نفسه [﴿فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾][٢] خسر أخاه ووالديه، وفي آخر أمره صار إلى النار.

٣١- ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَاباً﴾ لأنه ترك أخاه بالقراب [٣]، ولم يدر ما يصنع به، لأنه كان أول ميت من بنى آدم، فحمله في جراب حتى أروح، فجاء الغراب يبحث [٤] في الأرض، وكان أقتتل غرابان، فقتل احدهما الآخر، فدفنه ففعل قابيل مثل ذلك ﴿فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ﴾ حيث عجز عمالهم يعجز عنه الغراب، وتحمل ثقله.

---

[١] في ج اللذان.
[٢] ما بين القوسين ساقط من ج.
[٣] في ج بالعراب.
[٤] في م، ج فبحث.

(أ) وهو قول الحسن كما في البحر المحيط، ٤٥٦/٣.
(ب) وهو قول الزمخشرى في الكشاف، ٣٣١/١؛ وقول الرازى في مفاتيح الغيب، ٢٠٠/١١.
(ج) وهو قول الحسن كما في الطبرى، ٢٠٨/١٠؛ والدر المنثور، ٥٦/٣؛ والقرطبى، ١٣٣/٦.
(د) ولمزيد من المعلومات في ذلك راجع: الدر المنثور، ٥٤/٣؛ واختاره الطبرى بعد أن ذكر الأقوال فيه. راجع: الطبرى، ٢٠٩/١٠.
(هـ) وهو قول عدي بن ثابت كما في الطبرى، ٢١٢/١٠.

٣٢- قـوله تعـالى ﴿ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ أي: فـرضنا ﴿ مَنْ قَتَلَ نَفْساً ﴾ بغير قصاص واجب أو إشراك [١] بالله تعالى يصلى النار كما يصلاها أن لو قتل الناس جميعاً. وهكذا يجب عليه القصاص بقتل الواحد أو الناس كلهم ﴿ وَمَنْ أَحْيَاهَا ﴾ مخافة من الله تعالى فـهكذا يخاف من الله في الناس كلهم قـوله تعـالى ﴿ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ بالحلال والحرام ﴿ لَمُسْرِفُونَ ﴾ أي: يجاوزون [٢] الحدود.

٣٣- ﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ ﴾ الآية. نزلت في رهط عكل وعرينة قالوا: يا رسول الله استوخمنا المدينة، وكنا أهل ضرع، ولم نكن [٣] أهل ريف، فأمر رسول الله ﷺ أن يخرجوا في ذود، يشربوا من ألبانها، وأبوالها، فقتلوا الراعي، وساقوا الإبل، فيتبعوا [٤]، وأتي بهم الى رسول الله ﷺ، فقطع أيديهم، وأرجلهم، وشمل [٥] أعينهم، وتركهم في الحرة حتى ماتوا.(أ) قوله ﴿ مِنْ خِلَافٍ ﴾ يقطع اليد اليمنى، ثم يحسم ثم تقطع الرجل اليسرى والنفى من الأرض: فيمن لم يقدر عليه يتبعه حتى يمتنع من المقام ومن قدر عليه يحبس وهو النفى في حقه.

٣٤- ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا ﴾ هو الحربى، إذا أسلم سقط عنه جميع ذلك.

٣٥- قوله تعالى ﴿ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ ﴾ القربة بمراضيه.

٣٦- ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً ﴾ تكذيباً لليهود حيث قالوا (لن تمسنا النار إلا أياما معدودة).(ب)

٣٧- ﴿ يُرِيدُونَ أَنْ يَخْرُجُوا ﴾ قيل(ج): يتمنون. وقيل(د) يقصدون الخروج فيعادون.

---

[١] في م، ج — او اشرك.
[٢] في م، ج — متجاوزون.
[٣] في ج — نكن ساقط.
[٤] في ج — فاتبعوا.
[٥] في ج — سمل وهو الصحيح.

(أ) راجع: أسباب النزول للواحدى، ١٤٤؛ وللسيوطى، ١١٠؛ وابن كثير، ٤٩/٢.
(ب) البقرة ٢ : ٨
(ج) هو قول أبى حيان في البحر المحيط، ٤٧٤/٣.
(د) وهو قول الرازى في مفاتيح الغيب، ٢٢١/١١.

٣٨- ﴿ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا ﴾ أي: الإيمان. وإنما ذكر بلفظ الجمع لأن كل شئ من خلق الإنسان إذا أضيف إلي اثنين فصاعداً جمع كقوله تعالى (فقد صغت قلوبكما)[أ] الآية مفسرة بالسنة. قال الأصمعى[ب]. قرأت في هذه الآية (غفور رحيم) فقال أعرابى: ما هذا كلام الله. فقرأت: عزيز حكيم قال: هذا نعم. فقلت: تقرأ القرآن. قال: لا، ولكن علمت [١] أنه عزّ فحكم، فقطع، ولو غفر، ورحم ما قطع[ج]، فمن تاب يقبل الله توبته ولا يسقط عنه القطع.[د]

٤٠- ﴿ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ ﴾ على الذنب الصغير ﴿ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ الذنب الكبير.

٤١- قوله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لاَ يَحْزُنْكَ ﴾ يعنى لا تبال إذا كنت موعوداً بالنصر ﴿ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ ﴾ هم يهود المدينة ﴿ سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ ﴾ أى: يسمعون لتكذبوا [٢] عليك ﴿ لِقَوْمٍ آخَرِينَ ﴾ هم عيون آخرين ﴿ يُحَرِّفُونَ ﴾ أى: يغيرون ﴿ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ ﴾ بعد أن وضعه الله موضعه وهو آية الرجم. قوله تعالى ﴿ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ ﴾ زنا اثنان من أشراف اليهود، وكان على أحدهما الرجم فقالوا: نستفتى محمدا فإن أفتى بالجلد نقبل وإن أفتى بالرجم فلا، وكان الحكم في التوراة للمحصن الرجم، فغيروا الحكم، وجعلوا التجليد مكان الرجم[هـ] ﴿ وَمَنْ يُرِدِ اللهُ فِتْنَتَهُ ﴾ أى: ضلالته ﴿ يُطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ ﴾ يخلص نياتهم. خزيهم: ظهور كذبهم في كتمان الحد.

٤٢- ﴿ سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ ﴾ يعني في الدعوى، ويأكلون السحت ههنا الرشوة وكل حرام يلزم منه العار سحت ﴿ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ ﴾ النبى مخير إذا حكمه أهل الكتاب إن شاء حكم وإلا فلا. وهذه الآية منسوخة[و] بقوله (وأن احكم بينهم بما أنزل

[١] في ج عملت.
[٢] في م، ج ليكذبوا وهو الصحيح.

(أ) التحريم ٦٦:٤
(ب) هو عبد الملك بن قريب الأصمعى، أبو سعيد البصرى، أحد أئمة اللغة والغريب والأخبار، له مؤلفات، توفي سنة ٢١٥هـ (تاريخ بغداد، ٤١٠/١٠ - ٤٢٠؛ وفيات الأعيان، ١٧٠/٣؛ سير أعلام النبلاء، ١٧٥/١٠ طبقات المفسرين للداوودى، ٣٦٠/١.)
(ج) راجع: زاد المسير، ٣٥٤/٢؛ ومفاتيح الغيب، ٢٢٩/١١؛ والبحر المحيط، ٤٨٤/٣.
(د) وهو قول الجمهور كما في مفاتيح الغيب، ٢٣٠/١١؛ ومعالم التنزيل، ٢٥٢/٢؛ والبحر المحيط، ٤٨٤/٣.
(هـ) انظر: إبن كثير، ٥٩/٢؛ وقال القرطبى بعد ان ذكر الأقوال المختلفة: وهذا أصح الأقوال. راجع: القرطبى، ١٧٦/٦.
(و) راجع: الناسخ والمنسوخ لقتادة، ٤٢؛ ولابن الجوزي، ٢٨؛ ولابن سلامة، ١٥١؛ وللبغدادى، ٢٠٩.

الله)(أ) ﴿ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ ﴾ أي: بالعدل. نزلت الآية لأن بني النضير كانت أشرف من قريظة، فكان لقتيل أحدهما مائة وسق من التمر، ومن الآخرين القصاص، فرفعا في قتيل بينهما إلى رسول الله، فأمره الله تعالى بحكم الاسلام.(ب)

٤٣- ﴿ وَكَيْفَ يُحَكِّمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَاةُ ﴾ تعجيب من الله تعالى من تحكيم اليهود بعد أن لم يقبلوا [١] قول النبي من عند الله، فدل على جهلهم.

٤٤- ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَاةَ فِيهَا هُدًى ﴾ يعني بيان الحكم (يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ)، كان ألوفٌ من الأنبياء في بني إسرائيل ما لهم كتاب إلا التوراة ﴿ الَّذِينَ أَسْلَمُوا ﴾ يعني يحكموا التوراة ﴿ بِمَا اسْتُحْفِظُوا ﴾ بما استودعوا وشهدوا أنه من عند الله ﴿ فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ ﴾ في إظهار وصفا محمد، خطاب لعلماء اليهود. فقوله سبحانه: (كافرون، وظالمون، وفاسقون) قيل (ج): من جحد منها شيئا كفر، ومن أقر فلم يحكم به ظلم، وفسق.

٤٥- ﴿ وَكَتَبْنَا ﴾ فرضنا ﴿ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ ﴾ فيما يمكن القصاص فيه كالعين والأنف وأمّا رَضُّ اللحم، وكسر العظم ففيه الأَرْشُ ﴿ فَمَنْ تَصَدَّقَ ﴾ اي: بما وجب له من القصاص.

٤٦- ﴿ وَقَفَّيْنَا ﴾ أي: نقفوا أثر النبيين: وتكرير «مصدق» مرة للإنجيل، ومرة لعيسى.

٤٨- ﴿ وَمُهَيْمِناً عَلَيْهِ ﴾ أي: القرآن أمين وشاهد على الكتب. وقيل:(د) محمد مؤتمن على القرآن ﴿ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ ﴾ واحكم بالرجم والشِّرْعَةُ: الشريعة [٢] والْمِنْهَاجُ: الطريق الواضح ﴿ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً ﴾ جمع الكل على الاسلام ﴿ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ ﴾ الاعمال الصالحات.

---

[١] في م تقبلوا.
[٢] في م، ج والشريعة.

(أ) المائدة ٥: ٤٩.
(ب) راجع: الطبرى، ٣٢٧/١٠؛ والدر المنثور، ٨٣/٣.
(ج) وهو قول ابن عباس ومجاهد كما في القرطبى، ١٩٠/٦؛ والجصاص، ٩٣/٤.
(د) وهو قول مجاهد كما فى الطبرى، ٣٨١/١٠؛ وزاد المسير، ٣٧٠/٢.

٤٩- ﴿وأن احْكُمْ بَيْنَهُمْ﴾ هذه ناسخة لقوله (احكم بينهم أو أعرض عنهم)(أ) ﴿وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يفْتِنُوكَ﴾ أى: رؤساء اليهود قالوا: انطلقوا بنا لعلّنا نفتن محمداً، فقالوا له: لقد علمت أنا إن اتبعناك اتبعك [١] الناس، فاذا تحاكمنا اليك اقض لنا، ونحن نؤمن بك، فأنزلت الآية(ب): ﴿فإِنْ تولّوْا﴾ عن الإيمان بك ﴿فَاعْلَمْ﴾ أن الله يريد أن يعجل عقوبتهم بالجزية، والجلاء، وهو بعض العقوبة، والباقي في الآخرة ﴿وإنَّ كثيراً من النَّاسِ لَفاسِقُونَ﴾ أى: اليهود.

٥٠- ﴿افَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّة يَبْغُونَ﴾ أى: في الزانيين.

٥١- ﴿لاَ تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ﴾ نزلت في عبادة بن الصامت(ج) حيث قال: لى [٢] موالى من اليهود، وإنى أبرأ إلى الله من ولاية اليهود، فقال عبدالله بن أبي: ولكنني لا أبرأ وأخاف الدوائر(د). ﴿وَمَن يتولَّهُمْ منْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ﴾ قيل(هـ): كافر مثلهم. وقيل(و): إذا عاضدهم على المسلمين.

٥٢- ﴿الَّذِينَ في قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ يعنى عبدالله بن أبى ﴿تُصِيبَنَا دَائِرَة﴾ أى: يدور الدهر علينا بجدب [٣] أو قحط فنمنع المسيرة ﴿فَعَسَى اللهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ﴾ يعنى فتح مكة ﴿أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ﴾ سعة للنبى وأصحابه، فيندمون على موالاة اليهود.

٥٣- ﴿جَهْدَ أَيْمَانِهِم﴾ أى: أغلظ الإيمان. [٤]

٥٤- ﴿مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ﴾ قيل(ز): ارتد لما قبض رسول الله عامة العرب، وقالوا: الصلاة نصلي وأما الزكاة فلا نؤدي. فقال أبو بكر: لا أفرق بين/ ما جمع الله، قال الله: وأقيموا [٤٣ / ظ]

[١] في ج — اتبعك ساقط.
[٢] في ر، م، ج — لى ساقط.
[٣] في ر، م، ج — بجذب، خطأ.
[٤] في ر، م، ج — لانهم أغلظ أيمان

(أ) المائدة ٥: ٤٢.
(ب) راجع: أسباب النزول للواحدى، ١٤٧؛ وللسيوطى، ١١٢.
(ج) وهو عبادة بن الصامت بن قيس بن أصرم، ابو الوليد الأنصارى، أحد النقباء ليلة العقبة، ومن أعيان البدريين، سكن بيت المقدس، توفي سنة ٣٤هـ (مسند أحمد، ١١٤/١٥؛ ابن سعد، ٥٤٦/٣؛ أسد الغابة، ١٦٠/٣؛ مجمع الزوائد، ٣٢٠/٩؛ سير أعلام النبلاء، ٥/٢)
(د) راجع: أسباب النزول للواحدى، ١٤٧؛ وللسيوطي، ١١٣.
(هـ) وهو قول ابن عباس كما في غرائب القرآن، والبحر المحيط، ١١١/٦؛ وقول ابن الجوزى في زاد المسير، ٣٧٨/٢.
(و) وهو قول الزجاج في معانى القرآن، ١٨١/٢.
(ز) وهو قول قتادة، والضحاك، وابن جريج كما في الطبرى، ٤١٢/١٠؛ والدر المنثور، ١٠١/٣ - ١٠٢؛ وهو قول ابى حيان في البحر المحيط، ٥١١/٣ .

الصلاة وآتوا الزكاة، ولو منعونى عقالا مما أدوا إلى رسول الله لقاتلتهم عليه، فتقلد أبو بكر سيفه، وخرج وحده، فلم يجد المسلمون بدا من موافقته، فقاتلهم حتي أقروا بالماعون.
وقيل(أ): ﴿ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ﴾ أى [١]: أبو بكر وأصحابه. وقيل(ب): هم قوم أبى موسى الاشعرى ﴿ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴾ لينهم مع المؤمن كالولد مع والده[٢]، غلظهم [٣] غلظ السبع على الكافر ﴿ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ﴾ قال رسول الله ﷺ: من أراد الجنة بلاشك فلا يخف في الله لومة لائم(ج).

٥٥- ﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ ﴾ نزلت أيضاً في عبادة بن الصامت، حيث تولى الله ورسوله، وتبرأ من اليهود(د). وقيل(هـ): هجر اليهود [٤] من أسلم منهم، فذكر عبدالله بن سلام(و) لرسول الله ذلك، فأنزلت الآية. فقال المسلمون: رضينا بالله ورسوله والمؤمنون أولياء. ﴿ وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴾ أى: مصلون ، لأن الركوع معظم الركعة.

٥٦- ﴿ حِزْبُ اللَّهِ ﴾ حزب الرجل جماعته.

٥٨- ﴿ وَإِذَا نَادَيْتُمْ ﴾ النداء: الدعاء بصوت رفيع. وكان إذا أذن المؤذن [٥] تضاحك اليهود.

٥٩- ﴿ هَلْ تَنْقِمُونَ مِنَّا ﴾ لما ذكر رسوله الله عيسى في جملة الأنبياء، وقال (ليؤمنن به)(ز) أنكر اليهود ذلك. (تنقمون) تنكرون. أى: هل تنكرون منا إلا إيماننا بعيسى.

---

[١] في ر، م، ج قيل اى ابو بكر.
[٢] في م، ج مع الوالد.
[٣] في ر وغلظهم.
[٤] في ر، م، ج هم اليهود خطأ.
[٥] في ر، م، ج المؤذنون.

(أ) وهو قول الحسن كما في الطبرى، ٤١١/١٠؛ وزاد المسير، ٣٨١/٢؛ وكذا قول الضحاك كما في الدر المنثور، ١٠٢/٣؛ وابن كثير، ٧١/٢.
(ب) وهو قول عياض الأشعرى كما في زاد المسير، ٣٨١/٢؛ والدر المنثور، ١٠٢/٣؛ والقرطبى، ٢٢٠/٦؛ ومجمع الزوائد، ١٦/٧.
(ج) لم اجد هذا الحديث فيما رجعت اليه من المراجع.
(د) راجع: سيرة ابن هشام، ٥٢/٣ – ٥٣؛ والطبرى، ٤٢٤/١٠؛ وأسباب النزول للواحدى، ١٤٩.
(هـ) وهو قول ابن عباس، ومقاتل كما في زاد المسير، ٣٨٣/٢؛ ومعالم التنزيل، ٢٧٢/٢.
(و) هو عبدالله بن سلام بن حارث، أبو الحارث الاسرائيلى، الامام الحبر، المشهود له بالجنة، حليف الأنصار من خواص أصحاب النبى. توفي سنة ٤٣هـ (مسند أحمد، ٤٥٠/٥؛ ابن سعد، ٣٥٢/٢؛ أسد الغابة، ٢٦٤/٣؛ سير اعلام النبلاء، ٤١٣/٢؛ مجمع الزوائد، ٣٢٦/٩.
(ز) النساء ١٥٩:٤

٦٠- ﴿ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ ﴾ من الذين نقمتم ثوابا. يقال ﴿ مثوبة ﴾ للخير والشر. ﴿ الْقِرَدَةَ ﴾ أصحاب السبت ﴿ وَالْخَنَازِيرَ ﴾ أصحاب المائدة ﴿ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ ﴾ أي: أطاع الشيطان ﴿ شَرٌّ مَكَاناً ﴾ لأنَّ مكانهم النار ﴿ سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴾ قصد الطريق.

٦١- ﴿ وَإِذَا جَاؤُكُمْ ﴾ [١] دخل اليهود مظهرين الإيمان [٢]، مضمرين الكفر [٣]، فأنزلت هذه الآية.(أ)

٦٣- ﴿ لَوْلاَ يَنْهَاهُمُ ﴾ الآية. قيل(ب): دلت على أن تارك النهى عن المنكر كفاعله.

٦٤- ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللهِ مَغْلُولَةٌ ﴾ قيل(ج): بسط الله اليهود في المال، فلما كفروا بمحمد قلّت أموالهم،/ فقالوا: هذا القول ﴿ مَغْلُولَةٌ ﴾ مقبوضة عن العطاء ﴿ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ ﴾ [٤٤/أ] فصاروا ابخل الناس. وقيل(د): غلت في نار جهنم ﴿ بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ ﴾ كريم، دائم الجود ﴿ كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَاراً لِلْحَرْبِ ﴾ كلما هموا بقتالك وقع في قلوبهم الرعب ﴿ وَيَسْعَوْنَ فِي الأَرْضِ فَسَاداً ﴾ بكتم اسم محمد في التوراة.

٦٦- ﴿ لأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ ﴾ أي: أنزل عليهم القطر، وأخرج لهم النبات ﴿ مُقْتَصِدَةٌ ﴾ عادلة، مؤمنة.

٦٧- ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ ﴾ كان رسول الله لما كان بمكة [٤] يخفى بعض الوحي حذرا على نفسه من الكفار، فلما أعزه الله وقواه أمره بتبليغ جميع ما أنزل إليه مجاهراً من غير أن يخفى شيئا خوفا من أحد. ﴿ وَاللهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ﴾ لا يقدر أحد على قتلك وأسرك. قالت عائشة: كان رسول الله يحرس حتى نزلت هذه الآية[٥]، فأخرج النبى رأسه من القبة، وقال: يا أيها الناس! انصرفوا عني فقد عصمني الله. (هـ)

---

[١] في ر، م، ج وقد دخل.
[٢] في ر للإيمان.
[٣] في ر، م، ج للكفر.
[٤] في ج بالمدينة.
[٥] في م، ج الآية ساقط.

(أ) راجع: الكشاف، ٣٤٩/١؛ وغرائب القرآن، ١٢٤/٦.
(ب) وهو قول القرطبى في الجامع، ٢٣٧/٦؛ وقول الرازى في المفاتيح؛ ٣٩/١٢؛ وقول الشوكانى في فتح القدير، ٥٥/٢.
(ج) وهو قول ابن عباس، وعكرمة، والضحاك كما في معالم التنزيل، ٢٧٧/٢؛ وزاد المسير، ٣٩٢/٢.
(د) وهو قول الزجاج في معانى القرآن، ١٩٠/٢؛ وقول الحسن كما في مفاتيح الغيب، ٤١/٦.
(هـ) اخرجه الترمذي، تفسير القرآن، ٦ .

٧١- ﴿ فَعَمُوا وَصَمُّوا ثُمَّ تَابَ اللهُ عَلَيْهِمْ ﴾ [ثم رجعوا إلى ما كانوا عليه. وقيل(أ): عموا، ثم بعث محمداً، فهداهم ودعاهم][١] ثم عموا.

٧٣- ﴿ ثَالِثُ ثَلاَثَةٍ ﴾ قالوا: أب والد غير مولود، وابن مولود غير والد[٢]، وأمٌّ[٣] بينهما.

٧٥- ﴿ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ ﴾ صدقت بآيات الله ﴿ كَانَا يَأْكُلاَنِ ﴾ يتغذيان كسائر البشر ﴿ انى تؤفكون ﴾ تصرفون[٤] عن الحق.

٧٧- ﴿ لاَ تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ ﴾ لا تفرطوا في المسيح.

٧٨- ﴿ لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ فصاروا قردة [وعلى لسان عيسى دعا عليهم، فصاروا خنازير، ودعا عليهم داوود لما اعتدوا في السبت، فصاروا قردة][٥] ﴿ يَعْتَدُونَ ﴾ يتجاوزون الحد.

٧٩- ﴿ كَانُوا لاَ يَتَنَاهَوْنَ ﴾ أي: لا ينهى بعضهم بعضا عن المنكر. قال رسول الله ﷺ: لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليسلطن الله عليكم شراركم، ويدعوا عليهم خياركم، فلا يستجاب لهم.(ب)

٨٠- ﴿ تَرَى كَثِيراً/ مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ يعني اليهود. [٤٤/ظ]

٨٢- ﴿ لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً ﴾ اليهود ظاهروا المشركين على المؤمنين[٦] حسدا للنبي عليه السلام مع كون المؤمنين يؤمنون بموسى خلاف الكفار، فلذلك كانت عداوتهم شديدة ﴿ وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً ﴾ نزلت في النجاشي ووفده الذين وفدوا على رسول الله(ج)، ولم يرد جميع النصارى القِسُّ: والعالم وَالرَّاهِبُ: المتعبد ﴿ لاَ يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ كما استكبر اليهود والكفار.

---

[١] ما بين القوسين ساقط ن م، ج
[٢] في ر، م، ج قالوا أبا والداً غير مولود وابنا مولوداً غير والد.
[٣] في ر، م، ج وأما.
[٤] في م، ج اى يصرفون.
[٥] ما بين القوسين ساقط من ر، م، ج.
[٦] في ر، م، ج على المسلمين.

(أ) وهو قول الزجاج في معانى القرآن، ٢/١٩٥.
(ب) أخرجه الترمذي، فتن، ٩؛ أحمد في مسنده، ٥/٣٩٠.
(ج) راجع: أسباب النزول للواحدى، ١٥١؛ وللسيوطى، ١١٦.

٨٣- ﴿ وإذا سمعوا ما أنزل ﴾ أي: النجاشى وأصحابه، قرأ عليهم جعفر الطيار[أ]: (كهيعص)[ب] فما زالوا يبكون حتى فرغ من القراءة. وذلك قول الله ﴿ ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق ﴾ من وصف محمد وأنه نبى حق ﴿ مع الشاهدين ﴾ مع محمد والأنبياء الذين شهدوا أن لا إله إلا أنت، ولما لامهم قومهم على ترك النصرانية قالوا:

٨٤- ﴿ وما لنا لا نؤمن بالله ﴾ ﴿ القوم الصالحين ﴾ أمة محمد. وكان قولهم مع إيمان قلوبهم لا مجرد القول. فلذلك أثيبوا [١].

٨٥- ﴿ المحسنين ﴾ الموحدين.

٨٧- ﴿ لا تحرموا طيبات ﴾ لذيذات ﴿ ما أحل الله ﴾ قوم من أصحاب رسول الله رفضوا الدنيا، وتركوا الملاذ، وأداموا الصوم، وعزموا على الإخصا [٢] فأنزلت الآية.[ج] ﴿ ولا تعتدوا ﴾ أي: لا تخصوا أنفسكم.

٨٨- ﴿ حلالاً طيباً ﴾ اللحم وغيره، ولما تركوا الطيبات حلفوا على ذلك. فأنزل الله:

٨٩- ﴿ لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ﴾ ورخص في الكفارة إطعام عشرة مساكين، لكل مسكين مد، وهو ثلثا من ﴿ من أوسط ما تطعمون ﴾ كان بعضهم يطعم الكثير والآخر القليل (والوسط) ما ذكر، وهو [٣] ثلثا من ﴿ والكسوة ﴾ ازار، أورداء، أوقميص، أو عمامة، أو سراويل، أو مقنعة [٤] ﴿ أو تحرير رقبة ﴾ ينبغى أن تكون سليمة مما تمنع [٥] من العمل ﴿ والصيام ﴾ لمن لم تجد [٦] قوت نفسه، وعياله يوما وليلة بعد إطعام المساكين./ والصوم متتابع. وقيل[د] هو [٧] مخير بين التتابع والتفريق ﴿ واحفظوا أيمانكم ﴾ أى: لا تحلفوا. وقيل[هـ]: لا تحنثوا. [٤٥/أ]

[١] في ر، م، ج اثبتوا خطأ.
[٢] في ر، م، ج الاختصاء.
[٣] في ر، م، ج وهو ساقط.
[٤] في ر، م، ج معنقة.
[٥] في ج يمنع
[٦] في ج يجد.
[٧] في ج هو ساقط.

(أ) هو جعفر بن ابى طالب، السيد الشهيد، الكبير الشأن، علم المجاهدين، ابو عبد الله، ابن عم رسول الله ﷺ، أخو على بن ابى طالب، واستشهد سنة ٨هـ (مسند احمد، ٢٠١/١؛ ابن سعد، ٣٤/٤؛ الاستيعاب، ٢١٠/١؛ اسد الغابة، ٣٤١/١؛ سير أعلام النبلاء، ٢٠٦/١؛ مجمع الزوائد، ٢٧١/٩؛ الاصابة، ١٢٣٧)

(ب) مريم ١:١٩

(ج) راجع: أسباب النزول للواحدى، ١٥٢؛ وللسيوطى، ١١٧

(د) وهو قول مالك، والشافعى، وابن العربى كما في احكام القرآن، ٦٥٤/٢؛ والقرطبى، ٢٨٣/٦؛ وأحكام القرآن للجصاص، ١٢١/٤

(هـ) وهو قول الطبرى في تفسيره، ٥٦٢/١٠؛ وقول البغوى في معالم التنزيل، ٢٩٧/٢؛ واختيار الزمخشرى في الكشاف، ٣٦٢/١

٩٠- ﴿انَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ﴾ وهو[١] القمار ﴿وَالْأَنْصَابُ﴾ الآلهة نصبت تعبد ﴿وَالْأَزْلَامُ﴾ نزلت الآية لما شرب سعد بن أبي وقاص(أ) وأصحابه[٢]، فتخاصموا، وكسرت أنف سعد.(ب) قال عليه السلام: ما أسكر كثيره فقليله حرام،(ج) قال: من الحنطة خمر ومن الشعير خمر، ومن الزبيب خمر، ومن العسل،[٣] وأنا أنهى عن كل مسكر.(د) وقال عليه السلام: إن الله لعن الخمر، وعاصرها، والمعتصر والجالب والمجلوب اليه، والبائع والمشترى والساقى والشارب، وإن الله حرم ثمنها على المسلمين(هـ) ﴿رجس﴾ قبيح، مستقذر.

٩١- ﴿يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ﴾ المقامر يرى ماله في يد غيره فيعاديه ﴿وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللهِ﴾ من اشتغل بالخمر والقمار لهى عن الصلاة ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾ فقالوا:[٤] أنتهينا ربنا.

٩٣- ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا﴾ الآية. نزلت حيث قالوا: يا رسول الله ما تقول في إخواننا الذين ماتوا وهم يشربون الخمر، ويأكلون الميسر(و). فنفى [٥] الجناح عنهم اذا اتقوا الشرك[٦] ﴿ثمّ اتّقَوْا﴾ داموا على التقوى ﴿ثمّ اتّقوا﴾ ظلم العباد.

٩٤- ﴿لَيَبْلُوَنَّكُمُ اللهُ بِشَيْءٍ مِنَ الصَّيْدِ﴾ صيد البر خاصة دون البحر، عام الحديبية ابتلاهم الله بالطير، تغشاهم في رحالهم، والوحش[٧] وهم في الإحرام ﴿تناله أيديكم﴾ لأنها كانت فراخا وصغاراً ليختبر الله [٨] من يخافه بالغيب. [٩]

---

[١] في ر، م، ج وهو ساقط.
[٢] في م ابى وقاص و«اصحابه» ساقط منه، ومن ج.
[٣] في ر، م، ج ومن الزبيب والعسل.
[٤] في ر، م، ج قالوا:
[٥] في ر فبقى
[٦] في ر، م، ج اذا ما اتقوا الشرك
[٧] في ر، م، ج والوحش ساقط
[٨] في م، ج لفظة الجلالة ساقط
[٩] في ر يخاف الله

(أ) هو سعد بن ابى وقاص مالك بن أهيب، أبو إسحاق، شهد بدراً والحديبية، وهو أحد العشرة المشهور لهم بالجنة وأحد الستة الذين جعل عمر الشورى فيهم، كان مجاب الدعوة مشهوراً بذلك، توفي سنة ٥٥هـ على خلاف. (ابن سعد، ١/١٢؛ الاستيعاب، ٢/١٨؛ أسد الغابة، ٢/٣٦٦؛ سير أعلام البلاء، ١/٩٢؛ الاصابة، ٢/٣٣)

(ب) راجع: الطبرى، ١٠/٥٧٠؛ والدر المنثور، ٣/١٥٨

(ج) رواه أبو داود، أشربه، ٥؛ والترمذي، اشربة، ٣؛ والنسائى، أشربة، ٢٥؛ وابن ماجة، اشربة، ١٠

(د) رواه ابو داود، اشربة، ٤؛ والترمذي، اشربة، ٨؛ وابن ماجة، اشربة، ٥

(هـ) اخرجه ابو داود، اشربة، ٢؛ والترمذي، بيوع، ٥٩؛ وابن ماجة، اشربة، ٦

(و) انظر: سنن الترمذى، تفسير القرآن، ٢؛ ومجمع الزوائد، ٧/١٨؛ واسباب النزول للواحدى، ١٥٦

٩٥- ﴿لاَ تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وأَنْتُمْ حُرُمٌ﴾ وحرّم على المحرم الصيد، وقتله متعمداً. والتحق المخطئ بالمتعمد بالسنة، ووجب [١] الجزاء، والجزاء (مثل ما قتل من النعم) في النعامة بدنة، وفي حمار الوحش بقرة، وفي الضبع كبش، على ذلك المماثلة يحكم بالمماثلة [٢] ﴿ذوا عدل﴾ رجلان صالحان ﴿هَدْياً/ بَالغ الْكَعْبَة﴾ إذا دخل مكة ذبح: وهو مخير إن شاء ذبح المثل، وإن شاء قوّمه دراهم [٣] واشترى طعاما وتصدق به أوصام عن كل مدٍّ يوماً ﴿وَاللهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَام﴾ لمن عاد بعد ما نهي. [٤٥ / ظ]

٩٦- ﴿أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ﴾ وهو كل يصطاد من الماء البحر والنهر [٤] ﴿وطعامه﴾ أي: ما قذفه، أو بقى على اليبس حلال للمقيم، والمسافر وهو السيارة، وصيد البر حرام، سواءً [٥] اصطاد، أو اصطيد له. سميت الكعبة لتربيعها.

٩٧- ﴿قِيَاماً لِلْنَّاسِ﴾ سببا لقوام الناس، لأنهم يصلحون دينهم بالحج، وتذهب أوزارهم ﴿والشهر الحرام والهدى والقلائد﴾ لأن هذه كلها كانت سببا لسلامة الناس من القتل، والغارات فصارت كلها قواما للناس.

١٠٠- ﴿قُلْ لاَ يَسْتَوِى الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ﴾ جاء رجل إلى رسول الله؛ وقال: إني اقتنيت مالاً من ثمن الخمر، فهل [٦] إن تصدقت به، وعملت فيه بطاعة الله ينفعني؟ فقال النبي عليه السلام: إن أنفقته في حج أو جهاد أو صدقة [٧] لا يعدل عند الله جناح بعوضة. فأنزلت الآية تصديقاً لقول النبي. [٨](أ)

[١] في ر، م، ج الواو ساقط.
[٢] في م، ج المماثلة.
[٣] في ر، م، ج دراهم ساقط.
[٤] في ر، م، ج من ماء البحر.
[٥] في ر سواء مكرر.
[٦] في ر، م، ج قبل.
[٧] في ر، م، ج الكلمات الثلاث محليات بالالف والام.
[٨] في م، ج تصديقا للنبى.

(أ) راجع: اسباب النزول للواحدى، ١٢٧؛ وللسيوطى، ١١٩.

١٠١- ﴿لاَ تَسْأَلُوا عَنْ اَشْيَاءَ﴾ لما سألوه عن الحج، أفي كل عام يجب، فقال رسول الله: ويحك ! وما يؤمّنك أن أقول [١] نعم، فيجب ولا يستطاع، فاتركونى ما تركتم، إنه هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم، [٢] واختلافهم على أنبيائهم،(أ) فنزلت هذه الآية[٣] موافقة لقول النبى عليه السلام ﴿حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرآنُ﴾ في إيجاب واجب، أوتحريم محرم، وأشكل عليكم كيفية ذلك وسألتم ﴿تبد لكم﴾.

١٠٢- ﴿قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ قوم عيسى طلبوا المائدة، وقوم صالح طلبوا الناقة، وكفروا [٤] بذلك.

١٠٣- ﴿مَا جَعَلَ اللهُ مِنْ بَحِيرَةٍ﴾ أى: ما أوجب الله من بحيرة، والبحيرة: الناقة [٥] إذا أنتجت خمسة أبطن شقوا أذنها وحرموا ظهرها، ووبرها ﴿ولا سائبة﴾/ كان ينذر [٦] [٤٦/أ] البعير، ويسيب فلا يستعمل، وإذا ولدت الناقة عشرة أبطن إناثا سيبت. وقيل (ب) يسيبونها[٧] للأصنام والوصيلة كانت الأنثى لهم، والذكر للأصنام، فإن ولدت ذكراً أوأنثى قالوا: وصلت أخاها، فلا تذبحون الذكر للأصنام والْحَام كأن [٨] إذا أنتج الفحل عشرة أبطن، قالوا: حمى ظهره فيسيّب، ولا يحمل عليه.

١٠٤- ﴿وإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا﴾ ودعوا ما انتم عليه ﴿قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا﴾.

١٠٥- ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ لاتدل الآية على ترك الأمر بالمعروف. قال أبو بكر رضى الله عنه على المنبر. لا تغتروا بقول الله (عليكم أنفسكم) والله لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن

[١] في ج ان تقول.
[٢] في ر، م، ج بكثرة السؤال.
[٣] في ر، م، ج الآية ساقط.
[٤] في ر، م، ج ثم كفروا.
[٥] في ر، م، ج الناقة ساقط.
[٦] في الأصل كان مكرر.
[٧] في م، ج تسيبون.
[٨] في ر، م، ج كان ساقط.

(أ) اخرجه الترمذي، تفسير القرآن، ٦؛ احمد في مسنده، ٥٠٨/٢؛ وابن كثير، ١٠٦/٢؛ والواحدى في اسباب النزول، ١٥٨؛ راجع ايضا غرائب القران، ٤١/٧.
(ب) وهو قول ابن عباس كما في زاد المسير، ٤٣٧/٢؛ وغرائب القرآن، ٤٤/٧.

المنكر، أو ليسلطن الله عليكم شراركم، وليسومونكم [١] سوء العذاب، ثم ليدعن [٢] الله خياركم فلا يستجاب لهم.(أ) وقد ورد عن رسول الله: ائتمروا بالمعروف، وتناهوا عن المنكر حتى إذا رأيت دنيا مؤثرة، وشحاطاعا وهوى متبعا، وإعجاب كل ذى رأى برأيه، فعليك بخويصة نفسك، وذر عوامهم، فإن وراءكم أياما أيام الصبر، إذا عمل العبد بطاعة الله لم يضره من ضل بعده، وهلك، وأجر العامل المتمسك [٣] يومئذ بمثل الذى[٤] أنتم عليه كأجر خمسين عاملا قالوا: يا رسول الله! كأجر [٥] خمسين عاملا منهم؟ قال: لا، كأجر خمسين عاملا منكم.(ب) وقيل:(ج) نزلت في أهل الكتاب، لا يضركم من ضل منهم. [٦]

١٠٦ - ﴿**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ**﴾ أى ليشهد بينكم عند الموت ﴿**اثنان ذوا عدل**﴾ عدلان من أهل دينكم ﴿**أوآخران من غيركم**﴾ أى: ذميان. وقيل:(د) من غير قبيلتكم، والكل مسلمين [٧] ﴿**ضربتم في الأرض**﴾ سافرتم من بعد صلاة العصر ﴿**تحبسونهما**﴾ لليمين، لأن هذا الوقت يعظمه كل أهل/ الأديان، ويجتنبون فيه الكذب [٤٦ / ظ] ﴿**فيقسمان بالله ان ارتبتم**﴾ في قول الآخرين اللذين ليسا مسلمين ﴿**لانشترى به ثمناً**﴾ أى: لا نبيع عهد الله بعرض [٨] الدنيا، ولو كانت [٩] الشهادة على القريب، فأضيفت الشهادة إلى الله تعالى لامره باقامتها ﴿**إنّا إذاً لمن الآثمين**﴾ إن كتمناها. نزلت الآية في تميم الدارى(هـ) وأخيه عدى(و) وكانا نصرانيين، خرجا إلى الشام ومعهما بديل (ز) مولى

---

[١] في ر، م، ج وليسومنكم.
[٢] في ج ليدعون الله.
[٣] في ر التمسك.
[٤] في ر الذين.
[٥] في ر، م، ج كأجر ساقط.
[٦] في ر، م، ج منكم خطأ
[٧] في م مسلمون وهو الصحيح
[٨] في ر بغرض وفي م، ج لعرض
[٩] في ر، م، ج ولو كان

(أ) أخرجه ابو داود، ملاحم، ١٧؛ والترمذي، فتن، ٨؛ تفسير القرآن، ٦؛ ابن ماجة، فتن، ٢٠؛ نقل الطبرى هذا الحديث كاملاً، ١١/١٤٩.
(ب) أخرجه ابو داود، ملاحم، ١٧؛ والترمذي، تفسير القرآن، ٦؛ وابن ماجة، فتن، ٢١
(ج) وهو قول سعيد بن جبير كما في الطبرى، ١١/١٥٢؛ وقول مجاهد كما في زاد المسير، ٢/٤٤٣
(د) هو قول الحسن وعكرمة والزهرى والسدى كما في الطبرى، ١١/١٦٦؛ وزاد المسير، ٢/٤٤٦.
(هـ) هو تميم بن اوس بن خارجة اللخمى، منسوب الى جده الدار بن هانى بن حبيب بن غارة بن لخم، وفد على رسول الله سنة تسع واسلم، وكان نصرانياً، وكان عابداً وهو أول من أسرج السراج في المسجد، انتقل الى الشام بعد قتل عثمان وسكن فلسطين. (الاستيعاب، ١/١٨٤؛ الاصابة، ١/١٨٣)
(و) هو عدى بن بداء - بتشديد الدال - وكان نصرانياً، ذكر انه أسلم، ولكن صحح ابن حجر أنه مات نصرانياً. (الاصابة، ٢/٤٦٧)
(ز) هو بديل بن ابى مريم مولى عمرو بن العاص، لاخلاف بين المفسرين انه كان مسلماً من المهاجرين (الاصابة١/١٤٠)

عمرو بن العاص، وكان مسلما، فمرض بديل، وكتب كل ما معه في كتاب، وتركه في رحله، ولم يخبرهما، وأوصى إليهما أن يوصلا متاعه إلى أهله، فمات بديل، فأخذا من متاعه إناء من فضة، فلما رأى أهله المتاع استخرجوا [١] الصحيفة[٢]، وفقدوا الإناء، فطالبوهما، فأنكرا الإناء، فأنزل الله الآية والتي بعدها(أ) فلما نزلت الآية أمرهم [٣] رسول الله ان يستحلفوهما، فحلف: انا ما قبضنا غير هذا، ولا كتمنا شيئا، فخلى سبيلهما، ثم ظهر الاناء معهما [٤]، فرفعوا الى رسول الله، فنزل قوله.

١٠٧ - ﴿فَإِنْ عُثِرَ عَلَى أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْماً﴾ اى: ظهر اثمهما، وكذبهما ﴿فَآخَرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا﴾ اى: مقام الشاهدين اللذين من غيركم ﴿مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمْ﴾ اى: من ورثة الميت ﴿الْأَوْلَيَانِ﴾ الأقربان إلى الميت. فإذا حلف أقرباء الميت أن شهادتهما ﴿أَحَقُّ مِنْ شَهَادَتِهِمَا﴾ يدفع إليهم المتاع، فسميت اليمين شهادة، لأن اليمين كالشهادة على المحلوف عليه.

١٠٨ - ﴿ذَلِكَ أَدْنَى﴾ أي: هذا الحكم بحكم أنهما لا يحلفان [٥] كاذبين إذا علما ﴿أَنْ تُرَدَّ أَيْمَانٌ﴾ إلى أولياء الميت ﴿بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾ فيبين كذبهم، ويفتضحون، ويغرمون، فلا يكذبون عند ذلك باليمين.

١٠٩ - ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ﴾ بماذا أجابكم [٦] قومكم، فيقولون: ﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾ لأن أحوال القيامة تذهلهم، ثم يعودون بعد ذلك ويشهدون على من قبل [٧]، وعلى من ردّ. وقيل (ب): لا علم لنا ما/ذا أحدثوا بعدنا. [٤٧/أ]

١١١ - ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ﴾ ألهمت.

---

[١] في م، ج ليستخرجوا.
[٢] في ر، م، ج الصحيفة ساقط.
[٣] في ر م فأمرهم.
[٤] في ر م ج معهما ساقط.
[٥] في ج يحلفان.
[٦] في ر م ج فما اجابكم.
[٧] في ر، م و ج لمن قبل.

(أ) أخرجه البخارى، وصايا، ٣٥؛ ابو داود، اقضية، ١٩؛ الترمذي، تفسير القرآن، ٦.
(ب) وهو قول ابن جريج كما في الطبرى، ١١/ ٢١١؛ ومعالم التنزيل، ٢/ ٣٢١؛ وقول الرازي في مفاتيح الغيب، ١٢/ ١٢٣.

١١٢ – قوله ﴿ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ ﴾ أى: هل يقبل دعاءك؟ لا أنهم شكوا في قدرة الله، ولكن كما يقول القائل: هل تستطيع كذا ؟ أى: هل يسهل عليك ؟ وقرئ (أ) تستطيع ربك بفتح الرب. أى: هل تستطيع أنت دعاء ربك: وسؤاله ﴿ قَالَ اتّقوا الله ﴾ ان تسألوا شيئا ما سأله أحد قبلكم.

١١٣ – ﴿ قَالُوا نُرِيدُ ﴾ أن نزداد يقينا بظهور قدرة الله، فصاموا ثلاثين يوما، كما أمرهم عيسى، ووعدهم أن لا يسألوا الله شيئا بعد الصوم إلا أعطاهم فقالوا ﴿ ونَعلَم أن قَد صَدَقْتَنَا ﴾ حيث وعدتنا الإجابة لسؤالنا ﴿ وَنَكُونَ[عليها][١] مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴾. لله بالوحدانية، ولك بالنبوة، فدعا عيسى.

١١٤ – وَالْمَائِدَةَ: الخوان بما عليه من الطعام ﴿ عِيداً لأَوّلنَا وآخرِنَا ﴾ أى: ذلك اليوم نعظمه، ونتخذه عيداً، قيل:(ب) لما قال الله:

١١٥– ﴿ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدُ منْكُمْ ﴾ استعفوا، وما نزلت المائدة. والصحيح: أنها نزلت، وعليها سبعة أرغفة، وسبعة أحوات، وأكلوا حتى شبعوا. قال رسول الله ﷺ: أنزلت المائدة من السماء خبزاً، ولحما، فأمروا أن لا يخونوا، ولا يدخروا لغد، فخانوا، وادخروا فرفعت، فمسخوا.(ج)

١١٦ – ﴿ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ ﴾ استفهام ومعناه التوبيخ لمن قال ذلك ﴿ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي ﴾ أى: تعلم ما اخفيه، ولا أعلم ما تخفيه.

١١٧– ﴿ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً ﴾ أشهد أفعالهم ﴿ تَوَفَّيْتَنِي ﴾ رفعتنى، ومعنى الوفاة: الرفع.

١١٨ – ﴿ إِنْ تُعَذِّبْ ﴾ من كفر ﴿ وَإِنْ تغفرْ ﴾ لمن أسلم، فصدق الله عيسى.

١١٩ – وقال ﴿ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ ﴾ ﴿ رضِيَ اللهُ عَنهم ﴾ بعبوديتهم ﴿ ورَضُوا عَنه ﴾ بالثواب.

١٢٠– ﴿ مُلْكُ السَّمَوَاتِ ﴾ الغيث، وملك (الارض)، النبات ﴿ وَهُوَ عَلَى كُلِّ/ شَيْءٍ قَديرٌ ﴾. [٤٧ / ظ]

[١] عليها ساقط من النسخة الرابعة.

(أ) قرأ الكسائي بتاء الخطاب، وربك بالنصب على التعظيم . والباقون بياء الغيب، و(ربك) بالرفع على الفاعلية (الاتحاف ، ١ / ٥٤٥ ؛ الزبدة ، ٥٢ ؛ البدور، ٩٩)

(ب) هو قول الحسن كما في زاد المسير، ٢/ ٤٤٦١ وقول مجاهد كما فى معالم التنزيل، ٢/ ٣٢٦؛ ومحاسن التأويل، ٦/ ٢٢١٥.

(ج) رواه الترمذي ، تفسير القرآن ، ٦.

سورة الأنعام

بسم الله الرحمٰن الرحيم

٢– قوله ﴿ **هُوَ الَّذي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ** ﴾ أي: آدم ﴿ **ثُمَّ قَضَى أَجَلاً** ﴾ أي: أجل الحياة إلي الموت ﴿ **وَأَجَلٌ مُسَمّىً عِنْدَهُ** ﴾ أي: أجل الموت إلي البعث. قيل(أ): إن الله تعالى قضى لكل نفس أجلين، فإذا كان الرجل صالحاً ، واصلا لرحمه زاد الله له في أجل الحياة من أجل الممات إلى البعث، وإذا كان غير صالح، نقصه من أجل الحياة. وهو قوله ﴿ **وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره** ﴾ (ب)

١٢– ﴿ **كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ** ﴾ أي: قضى لنفسه: أنه أرحم الراحمين. قال رسول الله ﷺ: لما قضى الله الخلق كتب كتابا فهو عنده فوق العرش: إن رحمتي غلبت غضبي. رواه مسلم. (ج)

١٣– قوله ﴿ **وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ** ﴾ كل ما طلعت عليه الشمس، وما غربت فهو من ساكني الليل والنهار.

١٤– قوله ﴿ **أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ** ﴾ أي: من هذه الأمة. قيل(د) لي كن أول المسلمين.

١٧– قوله ﴿ **وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللهُ بِضُرٍّ فَلاَ كَاشِفَ لَهُ إِلاَّ هُوَ** ﴾ الآية. عن عبدالله بن عباس قال: أهدي لرسول الله ﷺ بغلة، أهداها له كسرى، فركبها بحبل من شعرها [١] ، ثم أردفني خلفه، ثم سار بي مليّا ثم التفت إلى، وقال: يا غلام! فقلت: لبيك يا رسول الله

---

[١] في ر م ج   من شعر.

(أ) وهو قول ابن عباس كما في معالم التنزيل ، ٢/ ٣٣٥ ؛ وفتح القدير ، ٢/ ٩٩ ؛ وروح المعاني، ٧/ ٨٨ .

(ب) فاطر ٣٥: ١١.

(ج) اخرجه البخاري، التوحيد، ٥٥؛ مسلم، التوبة ، ٤؛ ابن ماجه، زهد، ٣٥.

(د) وهو قول الطبرى في تفسيره ، ١١/ ٢٨٥ ؛ وقول الاخفش فى معاني القران ، ٢/ ٢٧٠.

قال: احفظ الله يحفظك، احفظ الله تجده أمامك، تعرف إلى الله فى الرخاء يعرفك فى الشدة، وإذا سألت فاسأل الله، وإذا استعنت فاستعن بالله، فقد مضى القلم ما [١] هو كائن، فلو جهد الناس أن ينفعوك بما لم يقضه الله لك لم يقدروا عليه، ولو جهد الناس أن يضروك بما لم يكتبه الله عليك لم يقدروا، [٢] واعلم/ أن مع الصبر النصر، وأن مع الكرب الفرج، وأن مع العسر اليسر.(أ) [٤٨/أ]

٢٥- قوله ﴿ وَمِنْهُم مَّن يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ ﴾ قيل(ب): النضربن الحرث [٣] جلس إلى رسول الله وهو يقرأ القرآن، قيل له: ما يقول محمد؟ قال ﴿ أَسَاطِيرُ الأَوَّلِينَ ﴾ أي: مثل ما نكتب عن القرون الماضية ﴿ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِم أَكِنَّة ﴾ أغطية [٤] لأنهم حرموا الإنتفاع به.

٣١- قوله ﴿ يَا حَسْرَتَنَا عَلَى مَا فَرَّطْنَا فِيهَا ﴾ قيل(ج): إن المؤمن إذا خرج من قبره، استقبله أحسن شيئ صورة، وأطيبه ريحا، فيقول:[٥] أنا عملك الصالح، طالما ركبتك في الدنيا، فاركبني أنت اليوم فذلك قوله ﴿ نحشر المتقين إلى الرحمن وفدا ﴾ (د) أي: ركبانا. والكافر إذا خرج من قبره، استقبله أقبح شيئ صورة، وأخبثه ريحا، فيقول: أنا عملك السيئ، طالما ركبتنى فى الدنيا، فأنا أركبك [٦] اليوم، فهو قوله: ﴿ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ ﴾.

٣٣- قوله ﴿ قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِينَ يَقُولُونَ ﴾ مرالنبي عليه السلام بأبي جهل وأصحابه، فقالوا: والله يا محمد ما نكذبك، وإنك عندنا لصادق، ولكن نكذب ما جئت به، فنزلت هذه الآية تعزية [٧] للنبي عما [٨] يواجه به.(هـ)

[١] فى ر م ج بما.
[٢] فى ر م ج لم يعدروا عليه.
[٣] فى ر م ج الحارث.
[٤] فى ر م ج غطاء.
[٥] فى ر م ج ويقول.
[٦] فى ر م ج فاركبك.
[٧] فى ر تغربة.
[٨] فى ر على ما.

(أ) اخرجه الترمذي ، صفة القيامة، ٥٩؛ احمد في مسنده ، ١ /٣٠٧.
(ب) وهو قول ابن عباس، والكلبي كما في اسباب النزول للواحدى، ١٦٠ ؛ ومعالم التنزيل، ٢ /٣٤٧.
(ج) وهو قول عمرو بن قيس الملائي كما فى الطبرى، ١١ /٣٢٧ ؛ وابن كثير، ٢ /١٣٠ ؛ والدر المنثور ، ٣ /٢٦٣.
(د) مريم ١٩ : ٨٥.
(هـ) رواه الترمذي عن على ، تفسير القرآن ، ٧ ؛ انظر: أسباب النزول للواحدى ، ١٦١؛ وللسيوطي، ١٢٣.

٣٥- قوله ﴿ **فَإِن اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقاً فِي الأَرْضِ** ﴾ اى: سرباً ﴿ **وَلَوْ شَاءَ اللهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَىٰ** ﴾ أي: كفرهم بمشيئة الله ﴿ **فَلاَ تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ** ﴾ بأن الكل لا يجتمعون على الهدى.

٣٨- قوله ﴿ **إِلاَّ أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ** ﴾ أي: أصناف مصنفة، أي: كل جنس من الحيوان يعرف باسمها: وقيل(أ) ﴿ أمثالكم ﴾ اى: يبعثون مثلكم، فهم مثلكم في الخلق، والموت، والمبعث، عن ابي هريرة قال فى قوله ﴿ أمم أمثالكم ﴾: يحشر الخلق كلهم يوم القيامة، البهايم، والدواب والطير،/ ثم يبلغ من عدل الله أن يأخذ للجماء من القرناء، ثم يقول، كونى تراباً، فذلك قوله ﴿ **ويقول الكافر يا ليتني كنت تراباً** ﴾ (ب)(ج) قوله ﴿ **ما فرطنا في الكتاب من شيئ** ﴾ هذا من العام الذي أريد به الخاص، أي: من شيئ للعباد إليه حاجة [إلاوبيناه] [١] ما نصا، أو دلالة، أو مجملا، أو مفصلا. كقوله ﴿ ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيئ ﴾ (د) [٤٨ / ظ]

٤٤- قوله ﴿ **حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً** ﴾ أي: ظنوا أن ذلك باستحقاقهم، ففرحوا بذلك الرخاء والنعمة، أخذناهم بغتة. قال الحسن (هـ) : من وسع عليه فلم ير أنه يمكر به فلا رأى له، ومن قتر عليه فلم ير أنه ينظر له فلا رأى له، ثم قرأ هذه الآية، وقال: مكر بالقوم ورب الكعبة، أعطوا حاجاتهم، ثم أخذوا.(و)

٥٢- قوله ﴿ **وَلاَ تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ** ﴾ عن خباب بن الأدب [٢] (ز) قال: جاء أقرع بن حابس التميمي(ح)، وعيينة بن حصن القراوي[٣](ط) فوجدا

---

[١] ما بين القوسين ساقط من ر م ج.
[٢] فى ر خباب بن الارث خطأ كما فى أسد الغابة وفى م جنات بن الأرث.
[٣] في م، ج الفزارى

(أ) هو قول الرجاج فى معانى القرآن، ٢ / ٢٤٥.
(ب) لنبأ ٧٨ : ٤٠.
(ج) راجع: الطبرى ، ١١/ ٣٤٧ ؛ وابن كثير ، ٢/ ١٣٢؛ والدر المنثور، ٣/ ٢٦٧ ؛ وفتح القدير، ٢/ ١١٥.
(د) النحل ١٦ : ٨٩ .
(هـ) هو الحسن بن أبي الحسن يسار، أبو سعيد البصري، نشأ بالمدينة، تابعي مشهور، توفي سنة ١١٠ هـ (ابن سعد، ٧/ ١٥٦؛ وفيات الأعيان ، ٢/ ٦٩).
(و) راجع: مفاتيح الغيب، ١٢ / ٢٢٦ ؛ وغرائب القرآن ٥ ، ٧/ ١٠٧؛ وابن كثير، ٢/ ١٣٣؛ وروح المعاني، ١٥١/٧.
(ز) هو خباب بن الأرت بن جندلة بن سعد، أبو يحيى التميمي، من نجباء السابقين، شهد بدراً، من المهاجرين، توفي سنة ٣٧ هـ (مسند أحمد، ٥/ ١٠٨؛ ابن سعد ، ٣/ ١٦٤؛ الاستيعاب، ١/ ٤٢٣؛ أسد الغابة ٢/ ١٤٤؛ سير أعلام النبلاء، ٢/ ٣٢٣ ؛ الاصابة ، ١/ ٤١٦).
(ح) هو اقرع بن حابس بن عقال التميمي، وشهد فتح مكة وحنيناً والطائف وهو من المؤلفة قلوبهم ، وقد حسن اسلامه، قتل اقرع بن حابس باليرموك في عشرة من بنيه. (أسد الغابة، ١/ ١٢٨ ؛ الاستيعاب ، ١/ ٩٦، الاصابة، ١. ٥٨).
(ط) هو عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزارى، ابو مالك ، اسلم بعد الفتح وهو من المؤلفة قلوبهم، وكان من الأعراب الجفاة ، الاستيعاب، ٣ / ١٦٧ ؛ اسد الغابة ، ٤ / ٣٣١ ؛ الاصابة، ٣ / ٥٤).

النبي عليه السلام قاعدا مع عمار(أ) وصهيب(ب) وبلال(ج) وخباب في ناس من ضعفاء المؤمنين، فلما رأوهم حوله [١]، حقروهم، فأتوه فخلوا به، فقالوا: إنا نحب أن تجعل لنا منك مجلساً تعرف به العرب فضلنا، فإن وفود العرب تأتيك فنستحي [٢] أن ترانا العرب قعودا مع هؤلاء الأعبد، فإذا نحن جئناك فأقمهم عنا، فإذا نحن فرغنا فاقعد معهم إن شئت، قال: نعم؛ فأنزل الله الآية وما بعدها. (د) قوله ﴿ بالغَداة والعَشِيّ ﴾ أي: يصلون الصلوات الخمس المكتوبة، وقيل: (هـ) يختص بصلاة العصر، والصبح. قوله ﴿ يُرِيدُونَ وَجْهَه ﴾ أي: يريدون ثواب الله. قال عليه السلام: تعرض أعمال بني آدم بين يدي الله في صحف مختمة، فيقول الله: اقبلوا هذا، ودعوا هذا!/ فتقول الملائكة: ما علمنا إلا خيراً فيقول الله: هذا ما أريد به وجهي، وهذا لم يرد به وجهي، ولا أقبل إلا ما أريد به وجهي.(و) قوله تعالى ﴿ مَا عَلَيكَ مِنْ حِسَابِهِم مِنْ شَيءٍ ﴾ أي: من حساب رزقهم، فتملهم، وتطردهم ﴿ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيهِم مِن شَيءٍ ﴾ أي: ليس رزقك عليهم. [٤٩/أ]

٥٣- قوله ﴿ وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ ﴾ أى الأغنياء، والفقراء.

٥٤- قوله ﴿ وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ ﴾ أى: الذين سأل المشركون طردهم، فكان النبي اذا رآهم بدأهم بالسلام، ويقول الحمد لله الذي جعل في [٣] أمتي من أمرني الله أن أبدأهم بالسلام(ح) ﴿ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ﴾ أي: قضى، وأوجب. قوله ﴿ أَنَّه مَنْ عَمِلَ مِنْكُم سُوأً بِجَهَالَةٍ ﴾ أي: آثر العاجل على الآجل.

[١] في ر م ج حوله ساقط.
[٢] في م فتجدك العرب قعوداً وفى ج فتجدك قاعداً مع هؤلاء.
[٣] في ر كلمة في مطموسة غير مقرؤءة و في م ح ، من امتى.

(أ) هو عمار بن ياسر بن عامر بن مالك، ابو اليقظان العنسي المكي، الامام الكبير، احد السابقين الأولين، والأعيان البدرين، استشهد في صفين، سنة ٣٧ هـ (مسند أحمد، ٤ / ٢٦٢؛ ابن سعد، ٣/ ٢٤٦؛ الاستيعاب، ٢/ ٤٧٦؛ تاريخ بغداد، ١/ ١٥٠؛ أسد الغابة، ٤/ ٢٩؛ سير أعلام النبلاء، ١/ ٤٠٦؛ الاصابة، ٢/ ٥١٣.
(ب) هو صهيب بن سنان بن مالك، أبو نعيم، ويعرف بالرومي، كان من كبار السابقين البدريين، توفي سنة ٣٨هـ (مسند أحمد، ٣٣٢/٤؛ابن سعد، ٢٢٦/٣؛ أسد الغابة، ٢٦/٣؛ سير أعلام النبلاء، ١٧/٢)
(ج) هو بلال بن رباح، مولى أبي بكر الصديق ابو عبدالله، وهو مؤذن رسول الله، من السابقين الاولين الذين عذبوا في الله ، شهد بدراً وشهد له النبي على التعيين بالجنة ، توفي سنة ٢٠ هـ علي خلاف (مسند احمد ، ٦/ ١٢؛ ابن سعد، ٣/ ٢٣٢؛ الاستيعاب، ١/ ١٤١ ؛ أسد الغابة ، ١/ ٢٤٣ ؛ مجمع الزوائد، ٩/ ١٩٩؛ سير أعلام النبلاء، ١/ ٣٤٧)
(د) رواه ابن ماجه، زهد ، ٧؛ البيهقي، دلائل النبوة ، ١/ ٣٥٢؛ مجمع الزوائد ، ٢٠/٧؛ الواحدى، اسباب النزول ، ١٦٢)
(هـ) وهو قول مجاهد وقتادة كما في الطبري، ١١/ ٣٨٢؛ وزاد المسير، ٣/ ٤٦؛ والبحر المحيط، ٤/ ١٣٥.
(و) ذكر ابن كثير، ١١١/٣؛ والسيوطى في الدر المنثور، ٤٧٢/٥ عن أنس ونسبه الى البزار والبيهقى.
(ح) مجمع الزوائد، ٧/ ٢١؛ وقال الهيثمي رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح.

٥٥- قوله ﴿ وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلُ الْمُجْرِمِينَ ﴾ أي : يوم القيامة تبين أن مصيرهم إلى النار بجعلهم لله [١] شركاء.

٥٩- قوله ﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ ﴾ أي: خزائن الغيب. قال عليه السلام: مفاتح الغيب خمس: لا يعلمهن إلا الله، لا يعلم متى تقوم الساعة إلا الله، ولا يعلم ما تغيض الأرحام إلا الله، ولا يعلم ما في غد إلا الله، ولا يعلم نفس بأى أرض تموت إلا الله، ولا يعلم متى ينزل الغيث إلا الله؛ رواه البخارى.(أ) قوله ﴿ وَلاَ رَطْبٍ وَلاَ يَابِسٍ ﴾ قيل(ب) ما ينب. وما لا ينبت ﴿ إِلاَّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ أي: إن الله أثبت ذلك في كتاب قبل أن يخلق الخلق[...] [٢] كما قال: ﴿ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ ﴾ (ج) الآية. قال عليه السلام: ما من زرع على أرض ولا ثمار على أشجار إلا عليه مكتوب بسم الله الرحمن الرحيم هذا رزق فلان بن فلان. وذلك قوله فى محكم تنزيله (وما تسقط من ورقة) وتلا الآية.(د)

٦٠- قوله ﴿ يَتَوَفَّاكُمْ بِاللَّيْلِ ﴾ أي: يقبض أرواحكم فى منامكم ﴿ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ ﴾/ أي: ما كسبتم من العمل ﴿ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ ﴾ أي: يرد أرواحكم بالنهار ﴿ لِيُقْضَى أَجَلٌ مُسَمًّى ﴾ اجل الحياة الى الموت. [٤٩ / ظ]

٦١- قوله ﴿ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً ﴾ أي: الملائكة يحصون أعمالكم قوله ﴿ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا ﴾ أي: أعوان ملك الموت ﴿ وَهُمْ لاَ يُفَرِّطُونَ ﴾ لا يغفلون [٣] ولا يتوانون.

٦٥- قوله ﴿ عَذَاباً مِنْ فَوْقِكُمْ ﴾ أي: كما حصبت قوم لوط ﴿ أَوْمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ ﴾ كما خسف بقارون ﴿ أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيَعاً ﴾ أي: يخلطكم خلط اضطراب لا خلط اتفاق، وكل قوم اجتمعوا على أمر فهم شيعة، والجمع شيع. قيل(هـ): يبث [٤] فيكم أهواء متفرقة،

---

[١] فى ر يجعلهم الله.
[٢] ما بين القوسين عبارة زائدة غير مقروءة فى ر.
[٣] فى م لا يعقلون.
[٤] فى ر م ج يكتب.

(أ) اخرجه البخاري، تفسيرالقران، ٦/١؛ توحيد ، ٤؛ احمد في مسنده، ٢/ ٢٤.
(ب) هو قول عطاء كما في معالم التنزيل، ٢ / ٣٦٨.
(ج) الحديد ٥٧ : ٢٢؛ التغابن ٦٤ : ١١.
(د) اخرجه الخطيب في تاريخه بسند ضعيف عن ابن عمر، راجع: الدر المنثور، ٣ / ٢٧٨.
(هـ) وهو قول ابن عباس، ومجاهد كما فى الطبرى، ١١/ ٤١٩، ٤٢٠؛ وزاد المسير، ٣/ ٥٩؛ والبحر المحيط، ٤/ ١٥١.

فيقتل بعضهم بعضا. وروى أن رسول الله مر على مسجد بني معوية[١]، فدخل فصلى ركعتين، قال [٢] الراوى: وصلينا معه، فناجى ربه طويلا، ثم قال: سألت ربي ثلاثا: سالته أن لا يهلك امتى بالغرق [٣]، فأعطانيها، وسألته أن لا يهلكهم بالسنة [٤]، فاعطانيها، وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم، فمنعنيها. رواه مسلم(أ). وقال أبي بن كعب(ب) في هذه الآية: هذه أربع خلال، كلهن عذاب، فجاء منهن اثنان بعد وفاة رسول الله بخمس وعشرين سنة، لبسوا شيعا، وذاق بعضهم بأس بعض(ج) قوله ﴿ نُصرِّف الآياتِ ﴾ أي: نبين لهم الايات.

٦٦- قوله ﴿ وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ ﴾ اى: بالقرآن ﴿ قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ﴾ أي: مجازى لكم، فالله يجازيكم. [٥] وهذه نسختها اية القتال.(د)

٦٧- ﴿ لِكُلِّ نَبَأٍ مُسْتَقَرٌّ ﴾ أى: لكل خبر وقت، ومكان يكون فيه من غير تأخير.

٦٨- قوله ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا ﴾ كان المشركون إذا جالسوا المؤمنين، وقعوا فى رسول الله والقرآن، فشتموا، فأمرهم الله أن لا يقعدوا معهم حتى يخوضوا فى حديث غيره.(هـ) وقيل(و): أمر رسول الله/ أن لا يقعد معهم إذا خاضوا فى الباطل ﴿ وَإِمَّا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ ﴾ أي: إن نسيت. [٥٠/أ]

٦٩- قوله ﴿ وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ ﴾ قال المسلمون: إنْ كُنّا نقوم عنهم كلما خاضوا فى الباطل فلا نقدر إذن أنْ نقعد [٦] فى المسجد الحرام، ولا نطوف بالبيت، فنزلت الآية. (ز) أي: ما على من يتقى الشرك (من حسابهم) أى: من آثامهم شئ

[١] فى ج معاوية.
[٢] فى الاصل مطموس وفى ج ساقط.
[٣] فى ر بالفرق.
[٤] في م، ج بالسية.
[٥] فى م ج مجاز لكم ولا يجازيكم خطأ.
[٦] فى م ج أن ساقط.

(أ) رواه مسلم، فتن، ٥؛ ابن ماجة، فتن، ٩؛ مؤطأ، قرآن، ٣٥.
(ب) هو أبي بن كعب بن قيس بن عبيد، أبو المنذر المدني، صحابي من الأنصار، من كتاب الوحي، قرأ على النبي ﷺ القرآن وقرأ عليه النبي بعض القرآن للتعليم والارشاد، توفي سنة ٣٠ هـ على خلاف (صفة الصفوة، ١/ ٢٤٥؛ الاستيعاب، ١/ ٤٧؛ الاصابة/ ١٩).
(ج) رواه أحمد، ٥/ ١٣٥؛ وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد، ٧/ ٢١.
(د) راجع: الناسخ والمنسوخ لابن الجوزى، ٣١؛ ولابن سلامة، ١٦٢.
(هـ) كذا فى الطبرى، ١١/ ٤٣٧؛ والدر المنثور، ٣/ ٢٩٢.
(و) وهو قول مجاهد كما فى الطبرى، ١١/ ٤٣٨؛ والدر المنثور، ٣/ ٢٩١.
(ز) روى عن ابن عباس كما فى زاد المسير، ٣/ ٦٢؛ وغرائب القرآن، ٧/ ١٣١؛ ومعالم التنزيل، ٢/ ٣٧٤.

﴿ ولكن ذكرى ﴾ أي: اقعدوا معهم، وذكروهم بالقرآن والمواعظ ﴿ لعلهم يتقون ﴾ الاستهزاء.

٧٠- قوله ﴿ وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ ﴾ أي: الكفار ﴿ وَذَكِّرْ ﴾ بالقرآن ﴿ أَن تُبْسَلَ نَفْسٌ ﴾ أي: تسلم للهلكة [١] والابسال ان يخذل الرجل [٢] ﴿ لَيْسَ لَهَا ﴾ أي: للنفس المبسلة ﴿ وَإِن تَعْدِلْ كُلَّ عَدْلٍ لَّا يُؤْخَذْ مِنْهَا ﴾ أي: وان تفتد [٣] بالدنيا وما فيها لا يؤخذ منها ﴿ وَالْحَمِيمُ ﴾ الماء الحار.

٧١- قوله ﴿ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ ﴾ هذا مثل ضربه الله تعالى لمن يدعو إلى الله وللآلهة ومن يدعو اليها كمثل رجل ضل عن الطريق إذ نادى منادياً: يا فلان هلم الى الطريق، وله أصحاب يدعونه: يا فلان هلم إلى الطريق، فان اتبع الداعي الأول انطلق به حتى ألقاه إلى التهلكة، وإن أجاب من يدعوه إلى الهدى اهتدى إلى الطريق. (أ)

٧٤ - قوله ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ ﴾ ليس بين النسابين اختلاف أن اسم أبي إبراهيم تارخ. فإذن آزر لقبه، وقد يغلب اللقب على الرجل حتى يكون به أشهر من الإسم. (ب)

٧٥- ﴿ وَكَذَٰلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ ﴾ للإستدلال والإعتبار ﴿ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ والملكوت كالملك، والتاء اثبتت للمبالغة، كالجبروت، والرغبوت، والرهبوت. (ج) وقيل (د): كشف له عن السموات والأرض حتى العرش، وأسفل الأرضين. قال سلمان: (هـ) لما/ ارى [٤] إبراهيم ملكوت السموات والأرض، أبصر رجلا على فاحشة [٥٠ / ظ]

[١] في ر م ج للهلاك.
[٢] في م ج ان يحرك.
[٣] في ر م ج ان لا تعتمد.
[٤] في ر م ج رأى.

(أ) كذا في معالم التنزيل، ٢/ ٣٧٦ ؛ ولباب التأويل ، ٢/ ٤٢٨.
(ب) راجع: لسان العرب، ١٠/ ٤٩٢؛ أساس البلاغة، ٣٠٤؛ معاني القرآن للزجاج، ٢/ ٢٦.
(ج) راجع: قصص الانبياء لابن كثير ، ١/ ١٩١؛ البداية والنهاية ١٢/ ١٦١.
(د) وهو قول السدي، ومجاهد كما في الطبرى ، ١١/ ٤٧٢ ؛ وزاد المسير، ٣/ ٧١.
(هـ) هو سلمان ابن الإسلام ، ابو عبدالله الفارسي ، مولى رسول الله ، سابق الفرس الى الإسلام ، صحب النبي ، وخدمه وحدث عنه توفي سنة ٣٥ هـ على خلاف. (مسند أحمد ٥/ ٤٣٧؛ ابن سعد، ٤. ٥٤ ؛ تاريخ بغداد، ١/ ١٦٣؛ أسد الغابة، ٢/ ٤١٧؛ سير أعلام النبلاء ، ١/ ٥٠٥؛ مجمع الزوائد ، ٩/ ٣٣٢.)

فدعا عليه، ثم آخر [١] فدعا عليه، [ثم آخر فدعا عليه] [٢] فقال له الرب: لا تفعل، فانك عندي مستجاب الدعوة، وانما أنا من عبدي على ثلاث خلال: [٣] اما أن يتوب فى آخر زمانه فأقبل منه، وإما أن اخرج منه ذرية طيبة فتعبدنى، وإما أن يتولي فإن جهنم من ورائه.(أ) وقيل:(ب) ملكوت السموات: الشمس، والقمر، والنجوم، وملكوت الأرض: الجبال، والشجر، والبحار، فإن الله تعالى أراه هذه الأشياء حتى نظر إليها مستدلا بها على خالقها. ﴿وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ﴾ أي: إذا استدل أيقن.

٧٦ - ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ﴾ أي: أظلم عليه الليل. قيل(ج): لما شب إبراهيم فى السرب الذي ولد فيه قال لأبويه: أخرجاني، فأخرجاه من السّرب، فانطلقا به حتى غابت الشمس، فنظر إبراهيم إلى الخيل والإبل والغنم، فقال: ما لهذه بد أن يكون لها رب وخالق، ثم نظر وتفكر فى خلق السموات والأرض، فقال: ان الذي خلقني ورزقني ربي، مالي إله غيره، ثم نظر، فإذا المشترى قد طلع، ويقال: الزهرة. وكانت تلك الليلة في آخر الشهر، فرأى الكوكب قبل [٤] القمر، فقال: هذا ربى، أي: يقولون هذا ربى، وهذا: كقوله ﴿ربنا تقبل منا﴾(د) أي يقولان: ربنا تقبل منا. فكان إبراهيم قال لقومه: تقولون هذا ربى، أي: هذا الذى يدبرنى، لأنهم كانوا أصحاب نجوم، ويرون[٥] التدبير فى الخليقة لها. وقيل:(هـ) ذكر ذلك على جهة الإحتجاج على قومه، فإنه قال: هذا ربي عندكم فيما تظنون وتزعمون. كقوله ﴿ذق إنك أنت العزيز الكريم﴾(و) أي: عند نفسك. الوجهان ذكرهما الزجاج(ز) وابن الأنبارى.(ح)(ط)

---

[١] فى ر م ج ثم اخر ابصر فدعا.
[٢] ما بين القوسين ساقط من م ج.
[٣] فى م ج خصال.
[٤] فى م قيل.
[٥] في م ج بدون الواو.

(أ) راجع: الدر المنثور، ٣/ ٣٠٣.
(ب) وهو قول الضحاك كما فى القرطبي، ٧/ ٢٤؛ وقول قتادة كما فى البحر المحيط، ٤/ ١٦٥.
(ج) هو قول محمد بن اسحاق كما فى الخازن، ٢/ ٤٣٣.
(د) البقرة ٢: ١٢٧.
(هـ) وهو قول الزجاج في معانى القرآن، ٢/ ٢٦٧ ؛ وقول الخازن فى لباب التأويل، ٢/ ٤٣٥.
(و) الدخان ٤٤ : ٤٩.
(ز) هو إبراهيم بن السرى بن سهل ، أبو إسحاق النحوى الزجاج ، صاحب معاني القرآن، وله مصنفات توفى سنة ٣١١ هـ (تاريخ بغداد ، ٦/ ٨٩ ؛ البداية والنهاية، ١١/ ١٦٩).
(ح) هو محمد بن القاسم بن محمد، أبو بكر بن الانبارى البغدادى ، صنف التصانيف الكثيرة فى القراءات وغيرها، توفى سنة ٣٢٨ هـ (تاريخ بغداد، ١٨١؛ البداية والنهاية ، ١١ / ٢٢٢).
(ط) راجع لرأى ابن الانباري: زاد المسير، ٣/ ٧٤ .

٧٧- قوله ﴿ لَئِنْ/ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي ﴾ أي: إن لم [١] يثبتني على الهدى ليس أنه لم يكن مهتديا، والأنبياء لم يزالوا يسألون الله الثبات على الإيمان، فلما توجهت الحجة على قومه يسألون: [٥١/أ]

٧٨- ﴿ قَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴾

٧٩- ﴿ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ ﴾ أي: جعلت قصدي بعبادتي وتوحيدي.

٨٠- ﴿ وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ ﴾ جادلوه في آلهتهم، وخوفوه بها فقال منكرا عليهم ﴿ أَتُحَاجُّونِّي فِي اللَّهِ ﴾ قوله ﴿ إِلاَّ أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئاً ﴾ أي: لا أخاف إلا مشيئة الله تعالى.

٨٢- قوله ﴿ وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ ﴾ أي: لم يخلطوا إيمانهم بشرك عن عبد الله بن مسعود قال: لما نزلت (الذين آمنوا) الآية، شق ذلك على المسلمين. قالوا: يا رسول الله! وأينا لم يظلم نفسه؟ فقال رسول الله: ألا ترون إلي قول لقمان لابنه: ﴿ إن الشرك لظلم عظيم ﴾[أ] رواه مسلم. وفي لفظ البخاري: أن رسول الله قال: ليس ذلك، إنما هو الشرك. ألم تسمعوا إلى قول لقمان؟ الحديث.[ب] قوله ﴿ أولئك لهم الأمن وهم مهتدون ﴾ قال عليه السلام: من ابتلي فصبر، وأعطي فشكر، وظلم فاستغفر، وظلم فغفر، ثم سكت فقالوا: ماذا له؟ قال: ﴿ أولئك لهم الأمن وهم مهتدون ﴾[ج]

٨٣- قوله ﴿ وَتِلْكَ حُجَّتُنَا ﴾ أي: مجادلة إبراهيم قومه ﴿ آتَيْنَاهَا ﴾ أي: ألهمناها إبراهيم ﴿ نرفع درجات من نشاء ﴾ بالعلم والفهم والعقل، كما رفعنا درجات إبراهيم حتى اهتدى.

٨٦- قوله ﴿ وَكُلاًّ فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ أي: عالمي أهل زمانه.

٨١- قوله ﴿ وَمِنْ آبَائِهِمْ ﴾ أي: بعض آبائهم ﴿ ذرياتهم وإخوانهم ﴾ من ها هنا للتبعيض.

٨٩- قوله ﴿ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلاَءِ ﴾ أي: أهل مكة ﴿ فقد وكلنا بها قوما ﴾ أي: المهاجرين والأنصار.

---

[١] في ر إن ساقط.

(أ) لقمان ٣١ : ١٣.

(ب) أخرجه البخارى، أنبياء، مسلم، إيمان، ٥٦؛ الترمذي، تفسير القرآن، ٧؛ أحمد فى مسنده، ١/ ٣٧٨.

(ج) رواه البيهقي فى الشعب عن سمرة، ٤/ ١٠٤؛ والسيوطى فى الدرالمنثور، ٣/ ٣١٠.

٩٠- ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللهُ﴾ أي: النبيين الذين ذكرهم ﴿فبهداهم اقتده﴾/ الهاء [٥١ / ظ]
ساكنة فى الوصل والوقف، موافقة للمصحف(أ) وقيل:(ب) هذه الهاء للسكت فلا تثبت في الإدراج. وقرأ ابن عامر(ج) اقتدهي، وخطاه ابن مجاهد(د) وقال: هذه هاء وقف لا يتحرك في حال من الاحوال. وقيل (هـ) : جعل ابن عامر الهاء كناية عن المصدر [لا للوقف [١]. أي: فبهداهم اقتد [٢] الإقتداء. والفعل يدل علي المصدر] [٣] فكنى عنه.(و)

٩١ - قوله ﴿وَمَا قَدَرُوا اللهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ قيل:(ز) ما عظموا الله حق تعظيمه وقيل(ح): ما وصفوه حتى صفته. قال أبو عبيدة (ط): ما عرفوه حق معرفته.(ي) قوله ﴿مَا أَنزَلَ اللهُ عَلَى بَشَرٍ﴾ قيل:(ك) قالت [٤] اليهود: يا محمد! أنزل الله عليك كتابا؟ [قال نعم] [٥] قالوا: والله ما أنزل الله من السماء كتابا [قال الله] [٦] ﴿قُلْ مَنْ أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى﴾ قوله ﴿تَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ﴾ أي: تكتبونه مفرقا حتى لا يكون مجموعا، فيبدل منه ما يشاء ويسقط [٧] ما يشاء ﴿وَعُلِّمْتُم مَّا لَمْ تَعْلَمُوا﴾ أي: لسان محمد عليه السلام. قوله ﴿قُلِ اللهُ﴾ جواب لقولهم ﴿مَنْ أَنزَلَ الْكِتَابَ﴾.

---

[١] في م لانها الوقف.
[٢] فى ر م اقتده الإقتداء.
[٣] ما بين القوسين ساقط من ج.
[٤] فى ر م ج قال.
[٥] ما بين القوسين ساقط من م ج .
[٦] ما بين القوسين ساقط من م ج.
[٧] فى ر م ج منه ما شاء .

(أ) وهي قراءة جمهور القرآء كما فى الاتحاف، ٢/ ٢١ ؛ البدور الزاهرة ، ١٠٦.
(ب) وهو قول الواحدي كما فى مفاتيح الغيب ، ١٣/ ٧١. قرأ حمزة، والكسائي، ويعقوب وخلف بغيرهاء، فى الوصل ، لأنها هاء السكت راجع : زبدة العرفان، ٥٥.
(ج) هو عبدالله بن عامر بن يزيد بن تميم اليحصبي، أبو عمران الدمشقي، أحد القرآء السبعة، توفي سنة ١١٨ هـ . (سير أعلام النبلاء، ٥/ ٢٩٢)
(د) هو أحمد بن موسى بن العباس التميمي، أبو بكر بن مجاهد، حافظ ، اول من سبع السبعة، له مؤلفات في القراءات، توفي سنة ٣٢٤ هـ (تاريخ بغداد، ٥/ ١٤٤؛ البداية والنهاية ، ١١/ ١٨٥؛ سير أعلام النبلاء، ١٥/ ٢٧٢)
(هـ) وهو قول ابن الأنباري في البيان ، ١/ ٣٣٠ ؛ وقول العكبرى في التبيان، ١/ ٥١٧؛ وقول ابي علي الفارسي كما في غرائب القرآن، ٧/١٥٢.
(و) انظر فى ذلك : البيان ، ١/ ٣٣٠ ؛ والقرطبي، ٧/ ٣٦؛ والبحر المحيط، ٤/ ١٧٦؛ وغرائب القرآن ، ٧/ ١٥٢ .
(ز) وهو قول ابن عباس، والحسن، والفراء وثعلب كما فى زاد المسير، ٣/ ٨٣؛ وقول الزجاج فى معاني القران ، ٢/ ٢٧١؛ وقول الطبري فى تفسيره ، ١١/ ٥٢١ ؛ وقول البغوي في معالم التنزيل، ٢/ ٣٩٠.
(ح) وهو قول ابن قتيبة في غريب القرآن، ١٥٦؛ وقول مكى بن ابى طالب في تفسير المشكل، ١٦٢.
(ط) هو معمر بن المثنى التيمي ، البصري، النحوي العلامة، نقل الرواة أن تصانيف أبي عبيدة كانت تقارب المائتين . توفي سنة ٢٠٩ هـ على خلاف (تاريخ بغداد ، ١٣/ ٢٥٢ ؛ وفيات الأعيان ، ٥/ ٢٣٥.)
(ي) مجاز القرآن ، ٢٠٠؛ وهو أيضا قول ابن اليزيدى في غريب القرآن ، ٥٩ .
(ك) وهو قول ابن عباس كما في أسباب النزول للواحدى ، ١٦٤؛ وللسيوطي، ١٢٦.

٩٢- قوله ﴿ أُمَّ القُرى ﴾ أي: مكة، سميت أم القرى لأن الأرض دحيت من تحتها[أ] أي: أهل أم القرى.

٩٣- قوله ﴿ أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيهِ شَيْءٌ ﴾ قيل[ب]: أراد مسيلمة الكذاب. قوله ﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ ﴾ يعني من سبق ذكرهم ﴿ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ ﴾ أي: شدائده ومكارهه. قوله ﴿ وَالْمَلائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ ﴾ أي: بالضرب والعذاب. قيل[ج]: نفس المؤمن تنشط [١] للقاء الرب، ونفس الكافر يشق عليها ﴿ عَذَابَ الْهُونِ ﴾ أي: الهوان.

٩٤- قوله ﴿ وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَىٰ ﴾ لا أهل ولا مال ولا ولد كما خرجتم من بطون أمهاتكم. قوله ﴿ لَقَد تَّقَطَّعَ بَيْنَكُمْ ﴾ معناه: لقد تقطع وصلكم، هذا إذا قرئ [٢] بالرفع، وبالنصب [٣]/ معناه: لقد تقطع ما كنتم فيه من الشركة. [د] وقيل[هـ]: معناه. لقد تقطع ما بينكم فحذف ما لوضوح معناه. [٥٢/أ]

٩٥- قوله ﴿ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَىٰ ﴾ الحب: ما لم يكن له نوى مثل البر والشعير، والنوى: مما له النوي مثل التمر والخوخ، وغيره. [٤] فلقهما الله تعالى بالنبات [و] وقيل[ز]: فلق الحبة عن السنبل، والنواة عن النخلة، يخرج من الحب والنوى اليابس [٥] ورقا أخضر ﴿ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ ﴾ قيل[ح]، يخرج من النطفة بشراحيا ثم يخرج النطفة الميتة من الحي.

[١] في م ج تنبسط.
[٢] في ر م ج قرى ساقط.
[٣] في ر م ج والنصب.
[٤] في ر م ج وغيرها.
[٥] في ر م ج اليابس ساقط.

(أ) كذا في الطبري، ١١/ ٥٣١؛ نقله ابن الجوزي عن ابن عباس في زاد المسير ٣/ ٨٥.
(ب) وهو قول ابن عباس، وعكرمة، وقتادة كما في زاد المسير، ٣/ ٨٦؛ وابن كثير، ٢/ ١٥٨؛ والدر المنثور، ٣/ ٣١٧.
(ج) نقله الرازي عن بعض المفسرين، ١٣/ ٨٥؛ وهو قول البغوي في تفسيره، ٢/ ٣٩٣؛ وقول النيسابوري في غرائب القرآن، ٧/ ١٦٢.
(د) قرأ نافع، وحفص، والكسائي، وأبو جعفر بنصب النون، ظرف «لتقطع»، والباقون بالرفع. راجع: الاتحاف، ٢/ ٢٣٠٢٢؛ زبدة العرفان، ٥٥؛ والبدور الزاهرة، ١٠٦.
(هـ) وهو قول ابن الأنباري في البيان، ١/ ٣٣٢.
(و) ولمزيد من المعلومات في ذلك راجع: روح المعاني، ٧/ ٢٢٦.
(ز) وهو قول الحسن وقتادة كما في القرطبي، ٧/ ٤٤؛ وروح المعاني، ٧/ ٢٢٦؛ وقول السدي كما في معالم التنزيل، ٢/ ٣٩٤.
(ح) وهو قول ابن مسعود، وابن عباس، ومجاهد، وابن جبير والجمهور كما في زاد المسير، ١/ ٣٧٠؛ والقرطبي، ٤/ ٥٦.

وقيل:(أ) المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن. وقيل(ب) : يخرج النبات الغض [١] الطري من الحب اليابس ويخرج الحب اليابس من النبات الطرى ﴿فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ أي: يكذبون. وقيل(ج) : تصرفون عن الحق.

٩٦- قوله ﴿فَالِقُ الْإِصْبَاحِ﴾ الصبح: وهو ما يبدو من النهار [٢] و﴿اللَّيْلَ سَكَناً﴾ لأن الناس يسكنون فيه. قوله ﴿وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَاناً﴾ أي: بحساب لا يجاوزانه حتى ينتهيا [٣] إلى أقصى منازلهما.

٩٨- قوله ﴿مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ أي: آدم ﴿فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ﴾ قيل:(د) المستقر في الرحم، والمستودع في الصلب. فبفتح القاف اسم للمكان يعني [٤] المقر، وبكسر القاف بمعنى القار. قيل(هـ): كل مخلوق فرغ من خلقه فهو المستقر فى الرحم، والمستودع الذي استودع فى الصلب. قال سعيد بن جبير: [قال لي ابن عباس:] [٥] تزوجت؟ قلت: لا. قال: أما والله ما كان من مستودع في [٦] ظهرك فسيخرجه الله. (و)

٩٩- قوله ﴿فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِراً﴾ أي: الأخضر مما ينبت من القمح، والشعير ﴿حَبّاً مُتَرَاكِباً﴾ بعضه على البعض في سنبلة واحدة. قوله ﴿قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ﴾ أي: عذوق متدانية. قوله ﴿مُشْتَبِهاً وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ﴾ قيل(ز): مشتبها ورقها مختلفا ثمرها. ﴿انْظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ﴾ أي: نظر استدلال/ واعتبار. ﴿وَيَنْعِهِ﴾ النضج [٧]. ينَع [٨] ينْع بالفتح في الماضي والكسر في [٥٢/ظ]

[١] فى ر العض بالعين المعجمة.
[٢] فى ر م ج ما يبدو.
[٣] فى ر م ج ينتهى.
[٤] فى ر م ج بمعنى.
[٥] ما بين القوسين ساقط من ج .
[٦] فى ج في ساقط.
[٧] فى ر الينع النضح.
[٨] فى ر م ج أينع خطأ.

(أ) وهو قول ابن عباس، والحسن، وعطاء كما في زاد المسير، ١/ ٣٧٠؛ ومفاتيح الغيب، ١٣ /٩٢.
(ب) وهو قول الزجاج في معاني القرآن، ٢/ ٢٧٣.
(ج) هو قول الحسن كما في فتح القدير، ٢/ ١٤٥؛ وقول الزجاج في معاني القران، ٢/ ٢٧٣؛ وقول القرطبي في تفسيره، ٧/ ٤٤؛ وقول ابن الجوزي في زاد المسير، ٣/ ٩٠.
(د) وهو قول ابن عباس، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وعطاء، والضحاك، والنخعي، وقتادة، والسدى، وابن زيد كما في الطبري، ١١/ ٥٦٥ - ٥٧١ ؛ وزاد المسير، ٢/ ٩٢؛ وقول الزمخشري في الكشاف، ٢/ ٣٠ ؛ وقول الزجاج في معاني القرآن، ٢/ ٢٧٤.
(هـ) وهو قول الاصم كما في مفاتيح الغيب، ١٣/ ١٠٣
(و) راجع: الطبري، ١١/ ٥٦٦ ؛ ومعالم التنزيل، ٢١/ ٣٩٦ ؛ والدر المنثور ، ٣/ ٣٣٢.
(ز) وهو قول قتادة كما في القرطبي، ٧/ ٤٩ ؛ ومفاتيح الغيب ، ١٣/ ١١٠؛ ومعالم التنزيل، ٢/ ٣٧٩.

المستقبل. وقيل(أ): بالعكس.

١٠٠- قوله ﴿ شُرَكَاءَ الْجِن ﴾ أراد الشياطين. أي: أطاعوهم في عبادة الأوثان ﴿ وَخَلَقَهُمْ ﴾ الكناية عن هؤلاء الذين جعلوا لله. أي: خلقهم الله. وقيل(ب). الكناية عائدة إلى الجن ﴿ وَخَرقُوا ﴾ أي: افتعلوا ذلك كذبا. يقال: خلق الكلمة وخرقها، إذا افتعلها وابتدعها كذبا(ج). وهم [١] كفار العرب، قالوا: الملائكة بنات الله، واليهود قالوا عزير بن الله والنصارى قالوا المسيح.

١٠٣- قوله ﴿ لاَ تُدْرِكُهُ الأَبْصَارُ ﴾ الإدراك: الإحاطة بكنه الشيئ وحقيقته، وهو غير الرؤية. ويصح أن يقال: رآه، وما أدركه، والأبصار ترى ولا تحيط به،كما أن القلوب تعرفه ولا تحيط به(د): قال الله تعالى ﴿ ولا يحيطون به علما ﴾ (هـ) . قال ابن عباس: كلّت أبصار المخلوقين عن الإحاطة به(و) فالله تعالى يرى، ولا يدرك . لأن معنى [الإدراك الإحاطة] [٢] بالمرئى. ويجوز ذلك فيمن كان محدوداً وله جهات. وقيل(ز): ﴿ لا تدركه الأبصار ﴾ في الدنيا وتراه في الآخرة ﴿ هو يدرك الأبصار ﴾ أي: يراها، وخص الأبصار بالإدراك مع كونه يدرك كل شيئ، لأن غير الله لا يتصور أن يرى البصر ولا يراه البصر.

١٠٤- قوله ﴿ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ أي: الدلالات التي توجب البصر بالشيئ والعلم به، وهي بينات القرآن، فمن مدرك بها ومن محروم. قوله تعالى ﴿ وما أنا عليكم بحفيظ ﴾ أي: رقيب لأعمالكم [٣] لا جازيكم بها. وهذا قبل الأمر بالقتال، ثم صار حفيظا عليهم.

---

[١] فى و م ج وهم ساقط.
[٢] هذه العبارة مكرره في م ج مع زيادة الواو.
[٣] فى رم ج اعمالكم.

(أ) وهو قول الزجاج في معاني القرآن، ٢/ ٢٧٧.
(ب) وهو قول الزجاج في معاني القرآن ، ٢/ ٢٧٧.
(ج) راجع: مختار الصحاح ؛ خرق ؛ ١٧٣ . نقل هذا المعني ابن المنظور عن الفراء. لسان العرب ؛ خرق ؛ ١٠/ ٧٥.
(د) ونحوه فى معالم التنزيل، ٢/ ٣٩٩.
(هـ) طه ٢٠ : ١١٠.
(و) راجع: لباب التأويل، ٢/ ٤٥٨ ؛ وفى معالم التنزيل عن عطاء. ٢/ ٤٠٠
(ز) وهو قول ابن عباس، والحسن، ومقاتل كما في زاد المسر، ٣/ ٩٨ ؛ وفتح القدير، ٢/ ١٤٩.

١٠٥- قوله ﴿ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ ﴾ أي: ندعوهم بها ونخوفهم في كل وجه لتلزمهم الحجة. [١] ﴿ وليقولوا درست ﴾ أي: قرأت على غيرك [٢] ما تدعى أنه كلام الله. ومن قرأ دارست(أ) أي: تذاكرت فيه مع اليهود./ [٥٣/أ]

١٠٧- قوله ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللهُ مَا أَشْرَكُوا ﴾ يعني عليك البلاغ، فلا تهتم لشركهم فإنه بمشيئة الله.

١٠٨- قوله ﴿ وَلاَ تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللهِ ﴾ نهى المسلمين عن سب الأوثان لئلا يقابلون بمثل قولهم ﴿ عدواً ﴾ أي: عدوانا وظلما. قوله ﴿ زَيَّنَّا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُم ﴾ لأوليائى محبتى وعبادتي، وللأعداء عبادة الأوثان.

١٠٩- قوله ﴿ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ ﴾ إذا حلف بالله فهو جهد يمينه مبالغة قوله ﴿ لَئِن جَاءَتْهُم آية ﴾ سأل المؤمنون رسول الله الآية للكفار [٣] ليؤمنوا بها، فقال الله: وما يدريكم ﴿ أَنَّها إِذَا جَاءَتْ لاَ يُؤْمِنُونَ ﴾ وقرئ [٤] بالتاء (ب)، فيكون معناه: يا معشر الكفار إنها إذا جاءت لا تؤمنون.

١١٠- قوله ﴿ وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ ﴾ أي: رؤية الآيات لا تفيدهم كما لم يفدهم انشقاق القمر، وغير ذلك أولا. قوله ﴿ يَعْمَهُونَ ﴾ أي: يتمادون.

١١١- قوله ﴿ وَلَوْ أَنَّنَا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلاَئِكَةَ ﴾ قالوا لرسول الله: لو أريتنا الملائكة، أو كلمنا موتانا آمنا [٥]، ما كانوا يؤمنون. قوله ﴿ قبلاً ﴾ أي: معاينة، ومواجهة.

١١٢- قوله ﴿ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوّاً ﴾[٦] هذا تعزية للنبي، وتسلية. أي: سبقك الأنبياء بمثل هذا الإبتلاء ﴿ وشياطين الإنس ﴾ قرناء السوء ﴿ زُخرف القَول ﴾ الذي زين بالباطل والكذب.

---

[١] في م ج ليلزمكم بالتحتانية.
[٢] في ر م ج غيرك ساقط.
[٣] في ر م لكفار.
[٤] في ر قرأ.
[٥] في ح آمنا ساقط.
[٦] في ج هذا ساقط.

(أ) قرأ ابن كثير، وابو عمرو بألف بعد الدال وسكون السين وفتح التاء، وافقهما ابن محيصن واليزيدي. (الاتحاف، ٢/ ٢٥؛ زبدة، ٥٦؛ البدور، ١٠٨.

(ب) قرأ ابن عامر، وحمزة بالتاء، والباقون بالياء. (الاتحاف، ٢/ ٢٦؛ زبدة، ٥٦؛ البدور، ١٠٨.)

١١٣- قوله ﴿ وَلِتَصْغَىٰ ﴾ الصُّغُوُّ الميل ﴿ والاقتراف ﴾ الإكتساب.

١١٥- قوله ﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ ﴾ الكلمة يعبربها عن الكلمات، يقال: فلان [١] قال في كلمته، أي: في قصيدته.

١١٦- قوله ﴿ وإِنْ تُطِعْ أَكْثَرَ مَنْ فِي الأَرْضِ ﴾ الآية. قال المشركون: ما بالكم تأكلون ما قتلتم [٢] ولا تأكلون من الميتة التي قتلها الله(أ) ﴿ تَخْرِصُونَ ﴾ تكذبون.

١١٨- قوله ﴿ فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللهِ عَلَيْهِ ﴾ لأن الميتة لم يذكر عليها اسم الله.

١١٩- ﴿ وَقَدْ فَصَّلَ/ لَكُمْ ﴾ حيث قال: حرمت عليكم الميتة إلا ما اضطررتم إليه لشدة [٥٣/ظ] المجاعة. قوله ﴿ ليضلون بأهوائهم بغير علم ﴾ أي: بإباحة ما يريدون وتحريم ما يريدون من البحيرة، والسائبة، وغير ذلك.

١٢٠- قوله ﴿ ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ ﴾ الإعلان بالزنا والإستمرار به. قيل(ب): سائر المعاصي سراً وعلانية.

١٢١- قوله ﴿ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ ﴾ الآيات كلها في الميتة. وقولهم: لا تأكلون مما [٣] قتله الله.

١٢٢- قوله ﴿ أَوَ مَنْ كَانَ مَيْتاً فَأَحْيَيْنَاهُ ﴾ أي: ضالا فهديناه. والنور الذي يمشى به في الناس الهدى، والإيمان. وقيل(ج) النور كتاب الله. نزلت الآية في عمر بن الخطاب، وأبي جهل.(د) وقيل: (هـ) هي عامة. قوله ﴿ زين للكافرين ﴾ أي: زين لهم الشيطان أعمالهم.

---

[١] في م ح قال ساقط.
[٢] في م مما قتلتم.
[٣] في ر م ج ما قتله الله.

(أ) راجع زاد المسير، ٣/ ١١١.
(ب) وهو قول ابي العالية، ومجاهد، وقتادة كما في زاد المسير، ٣/ ١٤٤؛ ومعالم التنزيل، ٢/ ٤١١؛ وقول الزجاج في معانى القرآن، ٢/ ٢٨٧؛ وقول الزمخشري في الكشاف، ٢/ ٣٦.
(ج) وهو قول ابن عباس كما في ابن كثير، ٢/ ١٧٣؛ ومفاتيح الغيب، ١٣/ ١٧٢.
(د) راجع: الطبري، ١٢/ ٨٩؛ وابن كثير، ٢/ ١٧٣؛ وفتح القدير، ٢/ ١٦٠.
(هـ) وهو قول الزجاج في معاني القرآن، ٢/ ٢٨٨؛ وقول ابن كثيرفي تفسيره، ٢/ ١٧٣.

١٢٣- قوله ﴿فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكَابِرَ مُجْرِمِيهَا﴾ يعني كأكابر مكة المستهزئين، لأن حظ الدنيا يطغى به الانسان. قوله ﴿ليمكروا فيها﴾ كانوا يقعدون على الطرق، ويمنعون الناس من السعي إلى رسول الله، وما يعود ضرر ذلك إلا إليهم لما يحرمون من [١] الآخرة.

١٢٤- قوله ﴿نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ﴾ قالوا: يأتينا الملك، ويخبرنا أنك رسول الله [٢] ﴿الله أعلم حيث يجعل رسالته﴾ لا يراهم الله أهلا للرسالة. قال الوليد بن المغيرة: لو كانت النبوة حقاً لكنت أولى بها(أ) قيل:(ب) لو كان الأنبياء كبراء قومهم لوقع في النفوس أنهم برياستهم قهروا الخلق. فجعلهم الله تعالى كنبينا يقال: يتهم [٣] أبي طالب، فالله أعلم حيث يجعل رسالاته. قوله ﴿صغارٌ عند الله﴾ أي: مذلة.

١٢٥- قوله ﴿يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾ أي: يوسعه فيقبل الحق. قرأ رسول الله هذه الآية، فقال: إن النور إذا دخل في القلب انشرح وانفسح. فقيل له: وهل لذلك/ من علامة؟ [٥٤/أ] قال: نعم. والتجافي عن دار الغرور، والإنابة إلى دار الخلود، والإستعداد للموت قبل نزول الموت.(ج) قوله ﴿حَرَجاً﴾ أي: شديد الضيق، إذا سمع بالأصنام ارتاح، واذا سمع ذكر الله ضاق. قوله ﴿يَصَّعَّدُ﴾ أي: يتصعد أي: يثقل عليه الإسلام، كما يثقل عليه صعود السماء. قوله ﴿يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ أي: يسلط الشيطان عليهم، انقطع كلام القدرية عند هذه الآية. وانقطعت حجتهم، فإنها صريحة يتعلق إرادة الله بالهداية والإضلال [٤].

١٢٦- قوله ﴿وَهَٰذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيماً﴾ يعني التوحيد. وقيل(د): القرآن. قوله ﴿لقومٍ يذّكّرون﴾ يعني أصحاب رسول الله.

---

[١] في ر م ج من ساقط.
[٢] في م لفظة الجلالة ساقطة.
[٣] هذه الكلمة مطموسة في الأصل، وفي ر غير مقروءة . ولعل صوابه . يتيم . وكذا في زاد المسير، ٣/ ١١٩.
[٤] في ج والضلالة.

(أ) راجع: القرطبي، ٧/ ٨٠ ؛ وزاد المسير ، ٣/ ١٨٨ ؛ وروح المعاني، ٨/ ٢١.
(ب) نقله ابن الجوزي عن اهل المعاني، ٣/ ١١٨.
(ج) رواه ابن جرير في تفسيره، ١٢/٩٨؛ والسيوطي في الدر المنثور، ٣/٣٥٤؛ وابن كثير، ٢/١٧٥.
(د) وهو قول ابن مسعود كما في زاد المسير، ٣/ ١٢١ ؛ والبحر المحيط، ٤/ ٢١٩؛ وقول ابن كثير في تفسيره، ٢/ ١٧٦.

١٢٧- قوله ﴿ لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ ﴾ قيل:(أ) السلام هو الله، وداره الجنة. وقيل:(ب) دار السلام الجنة، لأنها دار السلامة. قوله ﴿ عِندَ رَبِّهِمْ ﴾ أي: مضمونة لهم عند ربهم.

١٢٨- قوله ﴿ يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ قَدِ اسْتَكْثَرْتُم مِّنَ الْإِنسِ ﴾ أي: من إغواء الإنس. قوله ﴿ ربنا استمتع بعضنا ببعض ﴾ استمتاع الجن بالإنس طاعتهم، والمراد بالجن في هذه الآية: الشياطين (ج). قوله ﴿ أجلنا الذي أجلت لنا ﴾ يعنى أجل البعث والنشور. قوله ﴿ إلاّ ماشاء الله ﴾ قيل:(د) استثنى أقواما سبق في علم الله أنهم يسلمون.

١٢٩- قوله ﴿ وَكَذَٰلِكَ نُوَلِّي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا ﴾ أي: كما سلطنا الجن علي الانس، نسلط البعض على البعض [١] حتى يكونوا سببا لمعاصيهم.

١٣٠- قوله ﴿ يَا مَعْشَرَ ﴾ المعشر [٢] كل جماعة أمرهم واحد، والجمع [٣] المعاشر(هـ) قوله ﴿ ألم يأتكم رسل منكم ﴾ الرسل من الانس، والنذر من الجن. وهم قوم[٤] يسمعون كلام الرسل. فينذرون قومهم من الجن. قوله ﴿ قالوا شهدنا على أنفسنا ﴾ يقولون هذا إذا شهدت عليهم الجوارح بالشرك والكفر./ [٥٤/ظ]

١٣١- قوله ﴿ ذَٰلِكَ أَن لَّمْ يَكُن رَّبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ ﴾ أي: ما أهلكناهم وهم غافلون، ما جاءتهم الرسل، بل أثبتنا الحجة ببعث الرسل.

١٣٣- قوله ﴿ إِن يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ ﴾ وعيد لأهل مكة. أي: كما جاءكم يأتي بقوم آخرين.

١٣٥- قوله ﴿ اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ ﴾ يعني اعملوا على ما أنتم عليه، يقال: اعمل على مكانتك. أي: اثبت على ما أنت عليه.(و) قوله ﴿ إني عامل فسوف تعلمون ﴾ أي: مبلغ ما أمرت به. قوله ﴿ عاقبةُ الدّار ﴾ يعني الجنة.

---

[١] في ح — على البعض ساقط.
[٢] في م ج — المعشر ساقط.
[٣] في م ج — الجمع.
[٤] في ر م ج — قوم ساقط.

(أ) وهو قول ابن عباس، والحسن، وقتادة، والسدى كما في الطبري، ١٢/ ١١٤؛ وزاد المسير، ٣/ ١٢٢ ؛ والبحر المحيط، ٤/ ٢١٩.

(ب) وهو قول الزجاج في معاني القرآن، ٢/٢٩١.

(ج) كذا في أنوار التنزيل، ٢/ ٤٨٣؛ ولباب التأويل، ٢/ ٤٨٣ ؛ وزاد المسير ٣/ ١٢٤ ؛ ومفاتيح الغيب، ١٣/ ١٩٠.

(د) وهو قول ابن عباس كما في لباب التأويل، ٢/ ٤٨٤ ؛ وتفسيرابي السعود، ٣/ ١٨٥.

(هـ) وهو قول الليث كما في لسان العرب «عشر» ٤/ ٥٧٤.

(و) راجع: الكشاف، ٢/ ٤١ ؛ والقرطبي، ٧/ ٨٩ ؛ ومعاني القرآن للزجاج، ٢/ ٢٩٣.

١٣٦- قوله ﴿ وَجَعَلُوا لله مِمَّا ذَرَأَ ﴾ كانوا يجعلون لله نصيبا وللأوثان نصيبا، فما كان للأوثان أنفق عليها، وما كان لله أطعم للضيفان [١] والمساكين، ولا يأكلون من ذلك شيئا، فما سقط مما جعلوه لله في نصيب الأوثان تركوه، وقالوا إن الله غنى عن هذا، وما كان للأصنام إذا سقط فيما لله ردوه إلي الصنم، وقالوا: إنه فقير.(أ) وقيل:(ب) كان إذا أصابتهم السنة استعانوا بما لله ووفروا ما كان للأوثان.

١٣٧- قوله ﴿ وَكَذَلِكَ ﴾ ومثله ﴿ زَيَّنَ ﴾ لهم الشيطان ﴿ قَتْلَ أَوْلَادِهِم ﴾. قوله ﴿ لِيُرْدُوهُم ﴾ أي: يهلكوهم [٢] ﴿ وَلِيَلْبِسُوا عَلَيْهِم دِينَهُم ﴾ أي: يدخلوا عليهم الشك. كانوا على دين إسمعيل، فلبّس [٣] عليهم الشياطين . قوله ﴿ وَلَو شَاءَ اللهُ مَا فَعَلُوهُ ﴾ رد على القدرية أيضا.

١٣٨- قوله ﴿ وَحَرْثٌ حِجْرٌ ﴾ الحجر: الحرام، حرموا على أنفسهم، فرد الله عليهم ما يحرمون برأيهم، ويجعلونه [٤] للأصنام ، لأنهم كانوا لا يأكلون ما[٥] جعلوا للأصنام. ﴿ وأنعامٌ حرِّمت ظُهورُهَا ﴾ كالبحيرة، والسائبة.

١٣٩- قوله ﴿ وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الأَنْعَامِ ﴾ أي: أجنة البحائر والسوائب، ما ولد منها حيا فهو خالص للرجال دون النساء، وما ولد ميتا أكله الرجال والنساء، وذلك قوله: ﴿ خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا ﴾ ﴿ سيجزيهم ﴾ الله جزاء ﴿ وصفهم ﴾/ الذي هو الكذب. [٥٥/أ]

١٤٠- قوله ﴿ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ ﴾ الآية تشير إلى ما سبق من التحريم الذي حرموا، وقتل الأولاد.

[١] في ر م الضيفان.
[٢] في م مهلكوهم.
[٣] في ر فليس خطأ.
[٤] في ر ح ويجعلون.
[٥] في ر م ح مما جعلوا.

(أ) راجع: ابن هشام ، السيرة ، ١/ ٨٠؛ ابن كثير، ٢/ ١٨٠.
(ب) وهو قول قتادة كما في الطبري، ١٢/ ١٣٣؛ ومعالم التنزيل، ٢/ ٤٢٣.

١٤١- قوله ﴿ أَنْشَأَ ﴾ أي: أظهر وابدع ﴿ معروشات ﴾ ما يعرش من الكروم ﴿ وغير معروشات ﴾ [١] ما قام علي ساق كالشجر والزرع ﴿ والنخل والزرع مختلفاً أُكُله ﴾ أي: منه الحلو والحامض ﴿ كُلُوا ﴾ أمر إباحة ﴿ حصاده ﴾ بكسر الحاء، وفتحها.(أ) أمر باخراج العشر، ونصف العشر، لأن الثمار إذا حصدت وجب إخراج الزكاة، والزرع حمل [٢] عليه، ولكن يتعذر إخراجه ، فيؤخر إلى التنقية. قوله ﴿ ولا تسرفوا ﴾ نزلت في ثابت بن قيس الأنصاري (ب) صرم خمسمائة نخلة، فقسمها في يوم واحد، ولم يترك لأهله [٣] شيئا، فيكون إعطاء المال وحرمان العيال إسرافا(ج) وقيل:(د) معناه: لا تمنعوا الصدقة.

١٤٢- قوله ﴿ وَمِنَ الأَنْعَامِ ﴾ أي: أنشأ من الأنعام ﴿ حمولةً ﴾ ما أطاق الحمل والعمل من الإبل ﴿ وفرشاً ﴾ وهو الصغار من الإبل.

١٤٣- قوله ﴿ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ ﴾ وهي الضأن، والمعز، والإبل، والبقر، وهن أربعة أزواج ﴿ قل آلذكرين ﴾ كان المشركون يحرمون أجناس النعم [٤] بعضها علي الرجال وبعضها على النساء، يقول: إن حرم الذكور فكل الذكور حرام، وإن حرّم الإناث فكل الإناث حرام.(هـ) قوله ﴿ أمّا اشتملت عليه أرْحَام الأنثيين ﴾ فقد حرّم الأولاد وكلها أولاد، وكلها حرام ﴿ نبّؤني بعلمٍ ﴾ فسروا ما حرمتم بعلم.

١٤٤- قوله ﴿ أَمْ كُنتُمْ شُهَدَاءَ ﴾ هل كنتم شهداء حيث حرم.

١٤٥- قوله ﴿ قُلْ لاَ أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّماً ﴾ إلا الميتة، والدم المسفوح، إذا ذبح الحيوان غير الكبد، والطحال، فإنهما مباحان، وهما دم جامد ﴿ وما أهل لغير الله به ﴾ وما ذبح على النصب، والمحرمات؛ فحرم [٥] ما ذكر في القرآن، والباقي حرّم بالسنة.

---

[١] في ر م ح مما قام.
[٢] في م جمل عليه.
[٣] في م ح لعياله.
[٤] في ج الغنم.
[٥] في ر م ج يحرم.

(أ) قرأ أبو عمرو، وابن عامر، وعاصم، ويعقوب بفتح الحاء، وافقهم اليزيدي، والباقون بالكسر. «الاتحاف، ٢/ ٣٦ زبدة ، ٥٧؛ البدور، ١٢٢.

(ب) هو ثابت بن قيس بن شماس بن زهير بن مالك، أبو محمد، خطيب الأنصار، ولم يشهد بدراً، شهد أحداً وبيعة الرضوان، استشهد يوم اليمامة. (ابن سعد ٥/ ٢٠٦؛ استيعاب، ١/ ١٩٢ ؛ سير أعلام النبلاء، ١/ ٣٠٨ ؛ اسد الغابة، ١/ ٢٧٥؛ الاصابة ١/ ٢٠٧)

(ج) راجع: الطبري ، ١٢/ ١٧٤ ؛ وأسباب النزول للسيوطي ، ١٢٩؛ معاني القرآن ، للزجاج ، ٢/ ٢٩٧.

(د) وهو قول سعيد بن المسيب كما في الطبرى، ١٢/ ١٧٥؛ ومعالم التنزيل ، ٢/ ٤٢٨؛ وغرئب القرآن، ٨/ ٤٤.

(هـ) راجع: زاد المسير، ٣/ ١٣٩.

[٥٥/ظ]

١٤٦– قوله ﴿ كُلَّ ذِي ظُفُرٍ ﴾ هو البعير والنعامة/ و﴿ شحومهما ﴾ شحوم الجوف، وهي: الثروب [١] وشحم الكليتين (أ) إلا ما كان معلقا بالظهر والجنب من داخل البطون و﴿ الحوايا ﴾ المباعر(ب) وأحدها حاوية، ما تعلق بها من الشحم ﴿ أو ما اختلط بعظم ﴾. **والبغي**: قتلهم الأنبياء، وأخذ أموال الناس ﴿ وإنا لصادقون ﴾ فيما أخبرنا.

١٤٨– قوله ﴿ لَوْ شَاءَ اللهُ مَا أَشْرَكْنَا ﴾ أرادوا أن يجعلوا لنفسهم حجة، فاذا كانوا هم على الصواب فلا ينبغي أن يقولوا بأنهم ضالون، فمن خالفهم أيضا يكون على الصواب، ويسقط اللائمة عن الكل. ﴿ يخرصون ﴾ أي: يكذبون.

١٤٩– قوله ﴿ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ تدل [٢] علي أنه ما شاء. قرأ علي بن زيد(ج) هذه الآية فرفع صوته، فقال: انقطع والله ها هنا [٣] كلام أهل القدر(د). قوله ﴿ إن يتبعون إلاّ الظّن ﴾ يعنى ما يقولون إلا بظن، لا بعلم ويقين. ﴿ قل فللّه الحُجّة البَالغَة ﴾ تبيينه [٤] أنه واحد، وإرساله الرسل بالمعجزات. قوله ﴿ فلو شاء لهداكم أجمعين ﴾ فيدل هذا أنه ما شاء إيمان الكافر.

١٥٠– قوله ﴿ قُلْ هَلُمَّ شُهَدَاءَكُمْ ﴾ يعني على ما يدعون من تحريم ما يحرمون. فلا تتبع أنت أهواءهم.

١٥١– قوله ﴿ مِنْ إِمْلَاقٍ ﴾ أي: فقر تخشونه، وهذا نهى عن الوأد، وكانوا يدفنون البنات أحياء خوف الفقر، فضمن الحق لهم الرزق، وقال ﴿ نحن نرزقكم وإياهم ﴾ ﴿ ما ظهر ﴾ كانوا يكرهون الزنا جهرا ،فيسرون به ﴿ ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ﴾ أي: بالقصاص. قال عليه السلام: كان فيما أعطى موسى في الألواح ولا تقتلوا النفس التي حرمت إلا بالحق فتضيق عليك الأرض بما رحبت والسماء بأقطارها وتبوأ سخطى والنار.(هـ)

[١] في م ج الشروب.
[٢] فى ر م ح فدل.
[٣] فى ر م ج ها هنى ساقط.
[٤] فى م ح بتنبيه.

(أ) وهو قول قتادة كما في القرطبي، ٧/ ١٢٥.
(ب) وهو قول ابن عباس كما في القرطبي، ٧/ ١٢٦؛ وقول الزجاج في معاني القرآن، ٢/ ٣٠١.
(ج) هو علي بن زيد بن عبدالله بن ابي مليكة زهير بن عبدالله بن جدعان التيمي، ابو الحسن البصري، كان فقيها ضريراً ، وليس بالثقة القوى، توفي سنة ١٣١هـ؛ سير أعلام النبلاء ، ٥/ ٢٠٦.
(د) راجع: الدر المنثور، ٣/ ٣٨٠.
(هـ) لم اجد هذا الحديث فيما رجعت إليه من المراجع.

١٥٢- ﴿ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ أي: إذا سعيت في مال اليتيم بالإصلاح تأكل منه بالمعروف إن/ احتجت إليه، وإن كنت غنيا فلا تأكل. والأشد: بلوغ الرجل الحنكة [١] والتجربة. وفسر ذلك بالإحتلام (أ). وقيل(ب) لا يقع [٢] الحلم إلا مع إيناس الرشد ﴿ لا نكلف نفساً إلاّ وسعها ﴾ لأنه إذا زيد أو نقص صاق [٣] عنه البائع والمشتري ﴿ وَلو كَانَ ذَا قُربَى ﴾ ولدا أو غيره [٤] [٥٦/أ]

١٥٣- قوله ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيماً ﴾ دين الحنيفية أحسن دينا. قيل(ج) هذه الآيات محكمات لم ينسخ شيئ منها، فمن عمل بها دخل الجنة، ومن تركها دخل النار.

١٥٤- قوله ﴿ تَمَاماً عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ ﴾ أي: على الذي أحسنه موسى من العلم وكتب الله القديمة أحسن بمعنى علم.(د)

١٥٦- قوله ﴿ أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أُنْزِلَ الْـكِتَابُ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا ﴾ خطاب لأهل مكة. والطائفتان: اليهود والنصارى، فأثبت الحجة عليهم بانزال القرآن، لأن كتابة الكتب لم تكن [٥] بالعربية، وهذا بالعربية، فلا يبقى لهم عذر يوم القيامة.

١٥٨- قوله ﴿ هَلْ يَنْظُرونَ إِلاّ أَنْ تَأْتِيهُمُ الْمَلاَئِكَةُ ﴾ يعني: عند الموت لقبض أرواحهم ﴿ أويأتي ربك ﴾ أي: أمر ربك. قيل:(هـ) طلوع الشمس من مغربها. فعند ذلك يكون الايمان ضرورة، ولا يقبل عذر من كان منكرا. قال عليه السلام. لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من المغرب، فاذا طلعت من المغرب آمن الناس كلهم، وذلك لا ينفع.(و)

---

[١] في ر م مبلغ الحكمة وفي ج: بلوغ الاجل مبلغ الحكمة.
[٢] في ر م ج تقنع.
[٣] في ر ح ضاق و في م ضار.
[٤] في م ج أو ساقط .
[٥] في م لم يك وفي ج لم تك.

(أ) قد فسره بالحلم زيد بن اسلم، والشعبي، ويحيى بن معمر ، وربيعة، ومالك بن انس كما في الطبري، ١٢/ ٢٢٣؛ والدر المنثور، ٣/ ٣٨٤؛ وهو اختيار ابن الجوزي، ٣/ ١٥٠؛ واحكام القرآن لابن العربي، ٣/ ١٨١.

(ب) وهو قول الزجاج في معاني القران، ٢/ ٣٠٥؛ وقول اهل المدينة كما في القرطبي، ٧/ ١٣٥.

(ج) وهو قول ابن عباس كما في البحر المحيط، ٤/ ٢٤٩؛ وغرائب القرآن، ٨/ ٥٨؛ وقول السدى كما في الطبري، ١٢/ ٢٢٨.

(د) راجع: تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة، ٣٩٨.

(هـ) أخرجه الترمذي عن ابي سعيد الخدرى عن النبى ﷺ، تفسير القرآن، ٧؛ أحمد بن حنبل، ٣/ ٣١؛ مجمع الزوائد، ٧/ ٢٢ . عن ابي هريرة.

(و) اخرجه البخارى في تفسير القرآن، سورة ٦، ١٠؛ مسلم، ايمان، ٧٢.

١٥٩- قوله ﴿ فَرَّقُوا دِينَهُمْ ﴾ يعنى اليهود والنصارى ﴿ وكانوا شيعا ﴾ أي: فرقا. كذب بعضهم بعضا، وكفر بعضهم بعضا. قال عليه السلام لعائشة: هم أصحاب البدع، وأصحاب الأهواء، وأصحاب الضلالة [١] من هذه الأمة (أ). قوله ﴿ لست منهم في شيئ ﴾ لقتالهم. ثم نسخت هذه بآية السيف.(ب)

١٦٠- قوله ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ ﴾ قال عليه السلام: يقول/ الله تعالى: من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها أو أزيد، ومن جاء بالسيئة فجزاء سيئة مثلها أو غفر[٢]. رواه مسلم. وفي رواية: وإن كان عليه قراب الأرض ذنوبا.(ج) سال بعضهم رسول الله ﷺ: أمن الحسنات لا إله إلا الله؟ قال: نعم، هي أحسن الحسنات.(د) [٥٦ / ظ]

١٦١- قوله ﴿ ديناً قيّماً ﴾(هـ) مستقيما.

١٦٣- قوله ﴿ أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴾ أي: من هذه الأمة. وقيل:(و) أول المخلصين من أهل مكة. عن عمران بن حصين، (ز) ان رسول الله قال: يا فاطمة (ح) قومي إلى أضحيتك فاشهديها، فإنه يغفر لك عند أول قطرة تقطر من دمها كل ذنب عملته، وقولي: إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا من المسلمين. قال: عمر: هذا لك ولأهل بيتك خاصة فأهل ذلك أنتم أم للمسلمين [٣] عامة ؟ قال: بل للمسلمين عامة. (ط)

---

[١] في ر م ج تقديم وتأخير أى وأصحاب الضلالة وأصحاب الاهواء.
[٢] في ر م ج اغفر خطأ.
[٣] في ر م ج من المسلمين

(أ) ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد، ٧/ ٢٢، ثم قال، رواه الطبراني في الصغير وإسناده جيد. قال ابن كثير في تفسيره، ٢/١٩٧؛ وهو غريب ولا يصح رفعه.

(ب) روى عن السدى، راجع: المصفى بأكف أهل الرسوخ من علم الناسخ والمنسوخ لابن الجوزي، ٣٥؛ وزاد المسير، ٣/ ١٥٩؛ وفتح القدير، ٢/ ١٨٣؛ والدر المنثور، ٣/ ٤٠٣؛ وبصائر ذوي التمييز، ١/ ١٨٩.

(ج) أخرجه مسلم عن أبي ذر، إيمان، ٥٩؛ ابن ماجه، أدب، ٥٨؛ أحمد في مسنده، ٥ / ١٨٠.

(د) أخرجه الطبري، ١٢/ ٢٧٩؛ والسيوطي، ٣/ ٤٠٤. ونسبه إلى ابن المنذر، وابن ابي حاتم، وابن مردويه.

(هـ) قرأ ابن عامر، وعاصم، وحمزة، والكسائي، وخلف بكسر القاف وفتح الباء مخففاً. والباقون بفتح القاف وكسر الباء مشددة. (اتحاف، ٢/٣٩؛ زبدة، ٥٧؛ والبدور، ١١٣.

(و) وهو قول الحسن، وقتادة كما في الطبري، ١٢/٢٨٥؛ وزاد المسير، ٣/ ١٦١؛ ومعالم التنزيل، ٢/ ٤٤٨.

(ز) هو عمران بن حصين بن عبيد بن خلف، ابو نجيد الخزاعي، القدوة الامام، صاحب رسول الله، توفي سنة ٥٢ هـ (ابن سعد، ٤/ ٢٨٧؛ أسد الغابة، ٤/ ٢٨١؛ مجمع الزوائد، ٩/ ٢٨١ سير أعلام النبلاء، ٢١/ ٥٠٨.

(ح) هي فاطمة الزهراء بنت محمد ﷺ، أم الحسن والحسين، عاشت بعد أبيها عليه السلام ستة اشهر وتوفيت سنة ١١ هـ. (ابن سعد، ٨/ ١٩؛ الاستيعاب، ٤/ ٣٧٣؛ الاصابة ٤/ ٣٧٧)

(ط) اخرجه السيوطي في الدر المنثور ٣/ ٤١٠ ونسبه الى الحاكم وابن مردويه والبيهقي.

١٦٤- قـوله ﴿ لاَ تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ الاَّ عَلَيْهَا ﴾ كـان الوليد بن المغيرة يقـول. اتبعـوا سبيلي احمل اوزاركم[أ] فقيل:[ب] ﴿ وَلَا تزرُ وازرة وزرَ اخـرى ﴾ لا يؤخذ أحـد بذنب غيره.

١٦٥- قوله ﴿ خَلاَئِفَ الأَرْضِ ﴾ أي: خلفتم الأمم السالفة، وابتلاكم برفع بعضكم فوق بعض للابتلاء، ﴿ إن ربك سريع العقاب وإنه لغفور رحيم ﴾.

(أ) راجع : القرطبي ، ٧/ ٥٧

(ب) وهو قول ابن عباس، وقتادة كما في القرطبي، ٧/ ١٥٧ ؛ والدر المنثور، ٣/ ٤١٠ - ٤١١.

سورة الأعراف

بسم الله الرحمٰن الرحيم

١- قوله تعالى ﴿المص﴾ قيل(أ): إن الله أعلم، وأفصل [١]

٢- ﴿كِتَابٌ أُنْزِلَ إِلَيْكَ فَلاَ يَكُنْ فِي صَدْرِك﴾ ضيق بالإبلاغ، وتأدية ما أرسلت به.

٣- ﴿قَلِيلاً مَا تَذَكَّرُونَ﴾ يا معشر الكفار.

٤- قوله ﴿أَهْلَكْنَاهَا﴾ أي: أهلكنا أهلها. قوله ﴿بَيَاتاً﴾ أي: ليلا ﴿وَهُمْ نَائِمُونَ﴾ أي: بالليل [٢] ﴿أوهم قائلون﴾ القيلولة: النوم [٣] وسط النهار، والإستراحة، وإن لم يكن نوم.

٦- قوله ﴿فَلنسألن﴾/ نسأل الأمم والأنبياء عن الإبلاغ [٤]، والقبول. [٥٧/أ]

٧- ﴿فَلنقصن عليهم بعلم﴾ كل ما عملوا. قالت عائشة: كان رسول الله نائما في حجري، فقطرت [٥] دموعي على خده فاستيقظ، فقال: ما يبكيك؟ قلت[٦]: ذكرت القيامة، وأهوالها. فهل تذكرون أهاليكم؟ قال: ثلاث مواطن لا يذكر أحد أحدا إلا نفسه: عند الميزان حتى يعلم هل تخف ميزانه أم تثقل، وعند الصحف حتى يعلم هل تعطى صحيفته بيمينه أم بشماله[٧]، وعند الصراط حتى يجوز(ب). قيل(ج): ثقلت الموازين باتباع الحق، وخفت باتباع الباطل.

---

[١] في ر، م، ج وأفصل كتابى
[٢] في ر، م، ج أو بالنهار
[٣] في ج النوم ساقط
[٤] في هامش الأصل التبليغ
[٥] في ج محضرت
[٦] في ر، م، ج فقلت
[٧] في ر، م، ج شماله بدون ب

(أ) وهو قول ابن عباس، وسعيد بن جبير كما في الطبرى، ٢٩٣/١٢؛ وزاد المسير، ١٦٤/٣؛ والبحر المحيط، ٢٦٦/٤
(ب) أخرجه أحمد، ١٠١/٦؛ والسيوطى في الدر المنثور، ٤١٩/٣؛ ونحوه في سنن الترمذي، قيامة، ٩
(ج) وهو قول أبى بكر كما في معالم التنزيل، ٤٥٣/٢؛ ولباب التأويل، ٥٢٥/٢

١٠- قوله ﴿ مكّناكم في الأرض ﴾ قيل[أ]: مابين مكة إلى اليمن وإلى الشام. وهذا الخطاب لقريش، فكانوا يتجرون آمنين في هذه المواضع.

١١- قوله ﴿ ولقد خلقناكم ﴾ يعني: آدم، ذكر بلفظ الجمع لأنه أبو البشر ﴿ ثم صورناكم ﴾ أي: ذريته في ظهر آدم. أخرج ذرية آدم من ظهره في صورة الذر. ولا يقال: إن هذا التصوير أراد في الأرحام لأنه قال ﴿ ثم قلنا للملائكة اسجدوا ﴾ وكان ذلك قبل التصوير في الأرحام.

١٢- قوله ﴿ أنا خيرٌ منهُ ﴾ قاس ابليس، وترك الأمر. ولا قياس مع وجود النص.

١٣- قوله ﴿ فاخرُجَ إنّكَ منَ الصّاغِرينَ ﴾ أي: الأذلاء. فإن الجنة موضع الملائكة المتواضعين، لا تصلح للمتكبرين.

١٦- قوله ﴿ فبمَا أغويتني ﴾ أي: أوقعت في قلبى الغى حتى خالفت وهبطت إلى الأرض ﴿ صراطك المستقيم ﴾ أي: الإسلام. قال رسول الله ﷺ: إن الشيطان قعد لابن آدم باطرقة، فقعد له بطريق الإسلام. فقال: تسلم وتذر دينك ودين آبائك؟ فعصاه وأسلم، فقعد له بطريق الهجرة، فقال: اتهاجر وتذر أرضك وسماءك، وإنما مثل المهاجر/ مثل الفرس [٥٧ / ظ] في الطول؟ فعصاه [١] فهاجر، فقعد له بطريق الجهاد، فقال: هو جهد النفس والمال، تقاتل فتقتل وتنكح المرأة ويقسم المال، فعصاه، فجاهد. قال رسول الله ﷺ: «فمن فعل ذلك فمات كان حقا على الله أن يدخله الجنة»[ب].

١٧- قوله ﴿ مِنْ بَينِ أيديهِم ﴾ أي: من الدنيا ﴿ ومِنْ خلْفِهِم ﴾ من الآخرة. وذلك أنه دعاهم إلى الدنيا ومحبتها، وفي الآخرة أتاهم، وقال: لابعث ولا حشر ﴿ وعَنْ إيمانِهِمْ ﴾ من قبل حسناتهم ﴿ وعَنْ شمائِلِهِمْ ﴾ من قبل سيئاتهم، يبطئهم في الحسنات [٢] ويزين لهم السيئات، ولم يأتهم من فوقهم لانها طريق الرحمة لا يقدر على سدها ﴿ ولا تجد أكثرهم شاكرين ﴾ أكثرهم لإبليس مطيعون، ولله عاصون.

---

[١] في ج بعصاه
[٢] في ر، م، ج يثبطهم عن الحسنات

(أ) راجع: تنوير الأذهان، ٥٢٤/١
(ب) أخرجه النسائى عن سبرة بن ابى فاكه، جهاد، ١٩؛ أحمد، ٤٤٨٣/٣؛ ابن حبان في صحيحه، ٥٧/٧

١٨- قوله ﴿ مَذْؤُومًا ﴾ محتقرا. يقال: ذأمت الرجل، إذا حقرته(أ) ﴿ مدحورا ﴾ منفيا [١]، مطرودا ﴿ لمن تبعك منهم ﴾ تقديره: والله لمن تبعك.

٢٠- قوله ﴿ مَا وُورِيَ ﴾ أي: ما ستر لمّا عصيا طار الثوب الذى ستر عورتهما.

٢٢- قوله ﴿ فَدَلَّيهُمَا ﴾ التدلية: إرسال الدّلو إلى البئر وأراد ههنا أي: غرهما [٢] كالعطشان الذى يظن أن [٣] في البئر ماء، فإذا أنزل [٤] لا يجد ماء إغترا [٥] باليمين، وما ظن آدم أن أحدا يحلف بالله كاذبا [٦] أبصر كل واحد منها عورة صاحبه فاستحييا ﴿ طَفِقَا ﴾ يقال: طفق يفعل كذا. أي: قصد ﴿ يَخْصِفَانِ ﴾ أي: يطبقان على أبدانهما الورق - وهو ورق التين - يترك البعض على البعض [٧] حتى صار كهيئة الثوب ﴿ وَنَادَاهُمَا ﴾: أفراراً مني يا آدم؟ قال: بل حياء منك يارب، ماظننت أن أحدا يحلف باسمك كاذبا(ب).

٢٣- قوله تعالى ﴿ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا ﴾ قيل(ج): كانت هذه الكلمات سبب قبول توبته.

٢٦- قوله ﴿ أَنْزَلْنَا/ عَلَيكُم لِبَاساً ﴾ لما ذكر عري مَنّ آدم علينا باللباس الذى ستر العورة. وذاك [٨]: أن الله أنزل المطر، وأنبت النبات فكان من ذلك اللباس ﴿ وريشاً ﴾ هما المال، والمعاش. وقيل:(د) الريش: ما ظهر من اللباس. وقيل:(هـ) الريش: ما يتجملون به. [٥٨/أ]

---

[١] في ر، م، ج مبغيا
[٢] في ر، م، ج غرتهما
[٣] في ر، م، ج أن ساقط
[٤] في ر أنزل وفي م، ج أنزل الماء
[٥] في ر، م، ج اغتر
[٦] في ر، م، ج كذباً
[٧] في ر، م، ج على البعض ساقط
[٨] في ر، م، ج وذلك

(أ) انظر، مجاز القرآن، ٢٠١؛ ولسان العرب (ذ أ م) ٢١٩/١٢

(ب) وهذا الخبر ذكره ابن كثير في تفسيره ٢٠٧/٢؛ عن سعد بن أبي عروبة، عن قتادة، وعن الحسن، وعن أبي بن كعب موقوفا غير مرفوع. ثم قال ابن كثير: وقد رواه ابن جرير وابن مردويه من طرق عن الحسن عن ابى بن كعب مرفوعا، والموقوف أصح إسناداً.

(ج) وهو قول الضحاك كما في البحر المحيط، ٢٨١/٤

(د) وهو قول ابن قتيبة في غريب القرآن، ١٦٦؛ وقول مكى بن ابى طالب في تفسير المشكل، ١٧١؛ وقول ابى عبيدة في مجاز القرآن، ٢١٣

(هـ) وهو قول ابن زيد كما في الطبرى، ٣٦٦/١٢؛ وزاد المسير، ١٨٢/٣؛ وابن كثير، ٢٠٨/٢

واللبـاس: ما يوارى العـورة. قوله ﴿ وَلِبَاسُ التَّقْوَى ﴾ من قـرأ بالنصب[أ] أي: أنزل ذلـك. والمعنى: أن يتـقى الله فـيستـر عورته، ولا يطـوف عريانا كـمـا كان في الجاهليـة يتـعبـدون بالتـعرى، ويقولـون: ثياب [١] عصـينا الله فيـها لانطوف مـعهـا. وقيل:[ب] لباس التـقوى: العمل الصالح. وقيل[ج]: السمت الحسن. أي: لبـاس التقوى خير لصاحبه من هذا اللباس. قلت: انا قال ذلك، لان اللبـاس يستر العـورة الظاهرة، ولباس التقـوى يستر عـورة الجهل عن أعين العلماء [٢]. فان الجاهل إذا أعـتمد الجهل انكشف عـورته للعلماء [٣]. قوله ﴿ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ ﴾أي: خلقه دليلا [٤] للتوحيد.

٢٧- قوله ﴿ لاَ يَفْتِنَنَّكُمْ ﴾ أي: لا يخـدعنكم ﴿ وَقَبِيلُهُ ﴾ ولده. وقـيل[د]: أصحابه، وجنده. قيل[هـ]: الجن والشياطين. قيل[و]: يجرى من ابن آدم مجرى الدم، وصدور بنى آدم مساكن لهم. فهم يرون ولا يرون. قيل [ز]: عدو يراك ولا تراه شديد المؤنة.

٢٨- قوله ﴿ فَعَلُوا فَاحِشَةً ﴾ أي: طوافهم بالبيت عراة.

٢٩- ﴿ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ ﴾أي: لا إله إلا الله لا بما قلتم . قـوله ﴿ وأقيموا وجوهكم ﴾ أي: توجهوا إلى الكعبـة حيث كنتم. قوله ﴿ كما بدأكم تعودون ﴾ قيل[ح]: يبعث المؤمن مؤمنا والكافر كـافرا. قيل[ط]: كمـا كتب [٥] عليكم تـكونون . روى جـابر عن رسـول الله

---

[١] في ر، م، ج ثيابنا
[٢] في م، ج للناس
[٣] في ر العلماء
[٤] في ر، م، ج دليل التوحيد
[٥] في م، ج كنت

(أ) قرأ نافع وابن عامر والكسـائى وأبو جعفر بنصب السـين وافقـهم الحسن والشنبوذى. والبـاقون بالرفع (الاتحاف ٤٦/٢؛ زبدة ٥٨؛ والبدور ١١٥)
(ب) وهو قول ابن عباس رواه العوفى كما في الطبرى ٣٦٧/١٢؛ وزاد المسير ١٨٣/٣؛ وابن كثير ٢٠٨/٢
(ج) وهو قول الديال بن عمرو عن ابن عباس وعثمان بن عفان كما في الطبرى، ٣٦٧/١٢؛ وزاد المسير، ١٨٣/٣؛ وابن كثير، ٢٠٨/٢
(د) وهو قول ابن قتيبة في غريب القرآن، ١٦٦؛ وقول ابى حيان في البحر، ٢٨٤/٤
(هـ) وهو قول مجاهد كمـا في الطبـرى، ٣٧٦/١٢؛ وزاد المسيـر، ١٨٤/٣؛ وقـول قتـادة كمـا في معـالم التنزيل، ٤٦٣/٢
(و) وهو قول ابن عباس كما في زاد المسير، ١٥٤/٣
(ز) وهو قول قتادة كما في الدر المنثور، ٤٣٦/٣
(ح) وهو قول ابن عباس كما في الطيرى، ٣٨٢/١٢؛ ومعالم التنزيل، ٤٦٤/٢؛ والدر المنثور، ٤٣٧/٣
(ط) وهو قول سعيد بن جبير كما في الطبرى، ٣٨٣/١٢؛ ومعالم التنزيل، ٤٦٥/٢؛ والدر المنثور، ٤٣٧/٣

ﷺ قال: يبعث كل عبد على مامات عليه(أ). وقيل(ب): كما بدأكم خلقا تعادون/ للحشر ثانيا. . [٥٨ / ظ]

٣١- قوله ﴿ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ ﴾ قيل(ج): كانت المرأة تطوف بالبيت عريانة، وعلى فرجها خرقة، وهى تقول: «اليوم يبدو بعضه أو كله ، ومابدا منه فلا أحله» [١] فأنزل الله الآية، وأمرهم بستر العورة. رواه مسلم [٢] وقيل(د): ما أمرهم بلبس حرير، ولا ديباج، بل أمرهم بستر العورة. قوله ﴿ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا ﴾ كان أهل الجاهلية يتركون الدسم أيام حججهم [٣] تعظيما، فأمر الله المسلمين بالأكل وأباح لهم، لانهم قالوا: نحن أحق بذلك. فنهاهم [٤] الله عن ترك الدسم(هـ)، وقال: ﴿ ولاَ تسرفوا ﴾أي: بترك الدسم واللحم ﴿ إنهُ لاَ يُحِبّ المُسْرِفِينَ ﴾ أي: الكافرين الذين فعلوا ذلك .

٣٢- قوله ﴿ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ الله ﴾ أي: لباسكم في الطواف ﴿ والطيبات من الرزق ﴾ ما حرموه على أنفسهم أيام الحج. ﴿ قل هي للّذين آمنوا في الحياة الدّنيا ﴾ مشتركة [٥]، و﴿ خالصة ﴾ لهم [٦] ﴿ يوم القيامة ﴾. وقرئ(و) خالصة. على خبر المبتدأ خبرا بعد خبر. أي: هى في الدنيا ثابته [٧] لهم، وفي الآخرة خالصه [٨] لهم.

٣٣- قوله ﴿ حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ ﴾ أي: ما ظهر من الزنا وما خفي [٩] ﴿ والإثم ﴾ قيل(ز): هو الذنب الذي لا حد فيه. وقيل(ح): هو الخمر. وقيل(ط): ما سمي الخمر إثما لا

[١] في ر جل
[٢] في ج مسلم ساقط
[٣] في ر، م، ج ايام الحج
[٤] في ر، م، ج نهاهم
[٥] في ر، م، ج مشتركة ساقط
[٦] في م، ج لكم
[٧] في ر، م، ج ثابتة
[٨] في ر، م، ج خالصة
[٩] في ر، م، ج اخفى

(أ) أخرجه مسلم عن جابر، الجنة وصفته، ١٩
(ب) وهو قول الحسن وقتادة كما في الطبرى، ١٢/٣٨٥؛ ومعالم التنزيل، ٢/٤٦٥
(ج) أخرجه مسلم عن ابن عباس، تفسير، ٢
(د) وهو قول طاووس كما في الكشاف، ٢/٦٠
(هـ) راجع: معالم التنزيل، ٢/٤٦٦؛ وزاد المسير، ٣/١٨٧
(و) قرأ نافع بالرفع، والباقون بالنصب على الحال (الاتحاف، ٢/٤٧؛ زبدة العرفان، ٥٨؛ البدور، ١١٦)
(ز) وهو قول الضحاك والفراء كما في معالم التنزيل، ٢/٤٦٧؛ وزاد المسير، ٣/١٩١
(ح) وهو قول ابن عباس، والحسن، والاصمعى كما في زاد المسير، ٣/١٩١؛ ومحاسن التأويل، ٧/٢٦٧٣
(ط) وهو قول ابن الانبارى كما في محاسن التأويل، ٧/٢٦٧٣

في الجاهلية ولا في الإسلام، ولكن هو داخل في الإثم لقوله (قل فيهما إثم كبير)(أ) ﴿ والبغي ﴾ ظلم الناس. ﴿ ما لم ينزل به سلطاناً ﴾ أي: حجة. قوله ﴿ تَقُولُوا عَلَى اللهِ مَا لاَ تَعْلَمُونَ ﴾ من تحريم الحرث، والأنعام. وقيل(ب): هو تحريم القول في الدين بغير يقين.

٣٤- قوله ﴿ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ ﴾ أي: الهلاك والعذاب.

٣٥- قوله ﴿ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي ﴾ أي: الأحكام، والحلال، والحرام.

٣٧- قوله ﴿ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُم مِنَ الْكِتَابِ ﴾ أي: ما/قضى عليهم من العذاب في الآخرة [٥٩/أ] وسواد الوجه. وقيل(ج): كتب على من يفترى على الله الكذب أن [١] يسود وجهه يوم القيامة. وقيل(د): ما كتب لهم من الأرزاق والأعمال.

٣٨- قوله ﴿ لَعَنَتْ أُخْتَهَا ﴾ أي: في الدين لا في النسب، يلعن بعضهم بعضا، لأن بعضهم أضل [٢] بعضا ﴿ حتى إذا ادّاركوا ﴾ أي: تداركوا، وتلاحقوا ﴿ قَالَت أُخْراهُم ﴾أي: دخولا النار ﴿ لأُولاهُمْ ﴾ الأولى: الرؤساء، والأخرى: الأتباع ﴿ هؤُلآءِ أَضَلّونَا ﴾ شرعوا[٣] لنا، وعلمونا الضلال. قوله ﴿ لِكُلٍّ ضِعْفٌ ﴾ أي: كل منكم لهم العذاب الشديد، ولكن لا يعلم بعضكم حال البعض.

٣٩- ﴿ وَقَالَتْ أولاهُمْ ﴾ هم الرؤساء ﴿ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ ﴾ أي: تخفيف من العذاب. فإنكم كفرتم كما كفرنا .

٤٠- قوله ﴿ لاَ تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ ﴾ لان اعمالهم لاترتقي. وقيل(هـ): أرواح المؤمنين يعرج بها، وتفتح لها أبواب السماء دون أرواح الكفار ﴿ وسَمِّ الْخِيَاط ﴾ خرم الإبرة. والشئ إذا علق كونه بما لا يجوز كونه استحال كونه. فلا يدخلون الجنة أبداً. كما يقال: حتى يشيب الغراب، ويبيض القار [٤].(و)

---

[١] في ر، م — اى تسودّ
[٢] في ج — اجل
[٣] في م، ج — سرعوا
[٤] في ر — الغار

(أ) البقرة ٢ : ٢١٩
(ب) وهو قول الرازى في مفاتيح الغيب، ٦٧/١٤؛ وقول ابن الجوزى في زاد المسير، ١٩٢/٣
(ج) وهو رواية العوفي عن ابن عباس كما في ابن كثير، ٢١٣/٢
(د) وهو قول ابن زيد، وابن عباس، وابن جبير كما في القرطبى، ٢٠٣/٧؛ وابن كثير، ٢١٣/٢
(هـ) رواه البراء بن عازب عن رسول الله ﷺ، أبو داود، سنة، ٢٤؛ أحمد ٢٨٧/٤ – ٢٨٨
(و) انظر: روح المعانى، ١١٩/٨

٤١– قوله ﴿مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ﴾أي:بساط [١]. والغواش: ما يكون فوقهم أي: النار أحاطت بهم من جميع الجهات.

٤٢– قوله ﴿لاَ نُكَلِّفُ نَفْساً إلاَّ وُسْعَهَا﴾ وسع الإنسان ما يقدر عليه، وليس بذل [٢] المجهود. والله ما كلف العباد ما لا يقدرون عليه .

٤٣– قوله ﴿مِنْ غِلٍّ﴾ أي: حقد. قال على رضى الله عنه: «إنى لأرجو أن اكون أنا وعثمان وطلحة والزبير من هؤلاء(أ). قال عليه السلام: «يخلص المؤمنون من النار، فيحبسون على قنطرة بين الجنة والنار، ويقتص [٣] لبعضهم من بعض مظالم كانت بينهم في الدنيا، حتى إذا هذبوا ونقوا أذن لهم في دخول الجنة. فو الذى نفسى بيده لأحدهم أهدى/ إلى منزله في الجنة منه لمنزله الذى كان في الدنيا(ب). قوله ﴿أُورِثْتُمُوهَا﴾ أي: من الكفار، وذلك: أن كل أحد له منزل [٤] في الجنة. فيقال للكفار: «انظروا إلى منازلكم في الجنة [٥] أن لو آمنتم». ويقال للمؤمنين: ورثوهم [٦](ج). [٥٩ / ظ]

٤٤– قوله ﴿فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ﴾ ينادى مناد يسمع الفريقين ﴿أَنْ لَعْنَةُ اللهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾. قوله ﴿وَعَلَى الأَعْرَافِ رِجَالٌ﴾ قيل(د): هم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم، فيقومون على سور الجنة، ثم يدخلهم الله الجنة برحمته، وهم آخر من يدخل الجنة. قوله ﴿يَعْرِفُونَ كُلاًّ بِسِيمَاهُم﴾ يعرفون أهل الجنة ببياض وجوههم، وأهل النار بسوادها ﴿ونادوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم﴾ أهل الأعراف يقولون لأهل الجنة، يسلمون عليهم لم يدخلوها وهم يطمعون.

٤٧– ﴿وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُم تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ﴾ يستعيذون بالله من مكانهم.

[١] في ر، م، ج نشاط
[٢] في ج يبذل
[٣] في ر ويقبض
[٤] في م، ج منزلة
[٥] في ر، م، ج الى الجنة
[٦] في ر، م، ج رثوهم

(أ) راجع: الطبرى، ١٢/٤٤٣٨؛ وابن كثير، ٢/٢١٦
(ب) أخرجه البخارى، رقاق، ٤٨؛ مظالم، ١؛ أحمد في مسنده، ٣/١٣
(ج) راجع: الطبرى، ١٢/٤٤٣؛ وغرائب القرآن، ٨/١١٥؛ والدر المنثور، ٣/٤٥٨
(د) وهو قول ابن مسعود، وحذيفة، وابن عباس، وأبى هريرة، والشعبى وقتادة كما في الطبري، ١٢/٤٥٢ – ٤٤٥٧ وزاد المسير، ٣/٢٠٥

٤٨- قوله ﴿ وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالاً ﴾ يرون رؤساء المشركين، فيقولون [١] ﴿ ما أغنى عنكم جمعكم ﴾ الآية.. وإذا نظروا إلى فقراء المسلمين في الجنة مثل صهيب يقولون لأهل النار:

٤٩- ﴿ أَهَؤُلَآءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَايَنَالُهُمُ اللهُ ﴾ الآية... ثم يقول الله لأهل الأعراف: ﴿ اُدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَاخَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَاَ أَنتُمْ تَحْزَنُونَ ﴾ قوله ﴿ وَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ ﴾ قيل(أ) لما سار أصحاب الأعراف إلى الجنة طمع أصحاب النار بعد اليأس، فقالوا: «يارب إن لنا قرابات من أهل الجنة فينظرون إليهم، فيعرفونهم[٢]، ويرون ماهم فيه من النعيم، وينظر أهل الجنة إليهم، فلا يعرفونهم. لأنهم صاروا خلقا آخر من سواد الوجه، وتغير الحال، فيسمونهم بأسمائهم ﴿ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ ﴾ فيجيبونهم ﴿ إِنَّ اللهَ حَرَّمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ يعني: الطعام والشراب. سئل ابن عباس «أى الصدقة أفضل؟»/ [٦٠/أ] قال: قال رسول الله ﷺ: «أفضل الصدقة الماء. أما رأيت أهل النار لما استغاثوا باهل الجنة قالوا أفيضوا علينا من الماء [أو مما رزقكم الله] [٣].(ب)

٥٢- قوله ﴿ وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَى عِلْمٍ ﴾ بيناه، لم يقع فيه غلط، ولا سهو [٤].

٥٣- قوله ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ ﴾ أي: عاقبته، وصحة ما وعد الله فيه، وأوعد ﴿ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ ﴾ يعنى: لم يعملوا [٥] به.

٥٤- قوله ﴿ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ﴾ قيل(ج): بمقدار ستة أيام. لأن اليوم من طلوع الشمس الى غروبها، ولم يكن شمس، ولا قمر حينئذ. وقيل (د): رتب على الأيام الستة، والجمعة

[١] في ر، م، ج يقولون
[٢] في ر، م، ج يعرفونهم
[٣] ما بين القوسين ساقط من ج
[٤] في م، ج وسهو
[٥] في ر، م، ج لم يعلموا به

(أ) هي رواية عطاء عن ابن عباس كما في معالم التنزيل، ٤٧٩/٢؛ ومفاتيح الغيب، ٩٢/١٤؛ والبحر المحيط، ٣٠٤/٤

(ب) أخرجه ابن ماجة عن سعد بن عبادة، أدب، ٨ بمعناه؛ وابو داود عن سعد بن عبادة في الزكاة، ٤١ بمعناه؛ والنسائى في الوصايا، ٩، بمعناه

(ج) وهو قول البغوى في معالم التنزيل، ٤٨١/٢؛ وقول الرازى في مفاتيح الغيب، ١٠٠/١٤؛ وقول النيسابورى في غرائب القرآن، ١٢٨/٨؛ وقول البيضاوى في أنوار التنزيل، ٥٦١/٢

(د) وهو قول ابن كثير في تفسيره، ٢٢١/٢

اجتمع الخلق فيه، يوقع في كل يوم أمرا من خلقه تستعظمه [١] الملائكة. قوله ﴿ثم استوى على العرش﴾ قيل(أ): أقبل على خلقه وقصد إلى ذلك بعد خلق السموات والأرض. قوله ﴿يغشى الليل النهار﴾ التغشية:[٢] إلباس الشئ بالشئ. واكتفى بذكر أحدهما عن الآخر كقوله: (سرابيل تقيكم الحر)(ب). ﴿يطلبه حثيثاً﴾ أي: مستعجلا يطلب الليل النهار بلافتور ﴿ألا له الخلق﴾ لانه خلقهم ﴿والأمر﴾ لانه يأمر في خلقه.

٥٥– قوله ﴿أُدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعاً وَخُفْيَةً﴾ قيل(ج): بين دعوة السر ودعوة العلانية سبعون ضعفا، وكان المسلمون يدعون ولا يسمع لهم إلا همس. وقيل(د): المعتدين في الدعاء: هم الذين يجهرون فيه. وقيل(هـ): المجاوزين ما أمروا به.

٥٦– قوله ﴿وَلاَ تُفْسِدُوا فِي الأَرْضِ﴾ أي: لا تعصوا فيمسك الله عنكم [٣] المطر، ويهلك الحرث بمعاصيكم. قوله ﴿إِنَّ رَحْمَةَ اللهِ قَرِيبٌ﴾ لان الرحمة بمعنى الإنعام، فلذلك ذكرت [٤]. وقيل(و): الرحمة، مصدر، ومن شرط المصادر التذكير.

٥٧– قوله ﴿نَشْراً﴾ أي: أرسل الرياح منشورة تبشر بالمطر وهو الرحمة./ [٦٠ / ظ]

٥٨– قوله ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ﴾ الآية.... ضرب الله مثلا للمؤمن، والكافر بالأرض الطيبة والسبخة [٥]. لأن المؤمن انتفع بما سمع من القرآن، ولم ينتفع الكافر(ز) ﴿لايخرج إلاّ نكداً﴾ أي: لايمرع، ولايخصب [٦].

٦٤– قوله ﴿عَمِينَ﴾ أي: عميت قلوبهم عن معرفة الله تعالى.

---

[١] في م، ج يستعظمه
[٢] في ر النغشة وفي ج الغشية وفي م اليغشة
[٣] في ر، م، ج عنكم ساقط
[٤] في ر، م، ج ذكر خطأ
[٥] في الأصل مطموس
[٦] في ر لايخصب

(أ) وهو قول ثعلب، والجوهرى كما في لسان العرب (سوا) ٤١٤/١٤؛ ومختار الصحاح، ٣٢٤؛ وقول الزمخشرى في اساس البلاغة، ٣١٥
(ب) النحل ١٦ : ٨١
(ج) وهو قول الحسن كما في الطبرى، ٤٨٥/١٢؛ وزاد المسير، ٢١٥/٣؛ ومعالم التنزيل، ٤٨٢/٢؛ وفتح القدير، ٢١٥/٢
(د) وهو قول زيد بن أسلم كما في الدر المنثور، ٤٧٥/٣؛ وروح المعانى، ١٣٩/٨
(هـ) وهو قول الزجاج في معانى القرآن، ٣٤٤/٢؛ وقول الشوكانى في فتح القدير، ٢١٣/٢
(و) وهو قول النضر بن شميل كما في مفاتيح الغيب، ١٣٧/١٤؛ والقرطبى، ٢٢٧/٧
(ز) ولمزيد من المعلومات راجع: مفاتيح الغيب، ١٤٤/١٤

٦٩- قوله تعالى ﴿ وَزَادَكُم فِي الْخَلْقِ بَسْطَةً ﴾ أي: كنتم أجسم وأتم ممن قبلكم.

٧٠- قوله ﴿ تَعِدُنَا ﴾ أي: بالعذاب. [١]

٧١- قوله ﴿ وَقَعَ عَلَيْكُمْ ﴾أي: نزل عليكم. قوله ﴿ أَسْمَاءٍ سَمَّيْتُمُوهَا ﴾ جعلوا للأصنام أسماء.

٧٣- قوله ﴿ نَاقَةُ اللهِ لَكُمْ آيَةً ﴾ لأنها خرجت من حجر صلد تمخض كاضطراب المرأة إذا ولدت.

٧٤- قوله ﴿ تَتَّخِذُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُوراً ﴾ كانوا يسكنونها في الصيف، وفي الشتاء يبنون في الجبال. وإنما كانوا ينحتون من الجبال ؛ لأن أعمارهم كانت طويلة، والسقوف، والأبنية لاتبقى بقاء أعمارهم.

٧٥- قوله ﴿ الْمَلأُ ﴾ قيل(أ): هم الرجال دون النساء و﴿ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا ﴾ الأشراف و﴿ اسْتُضْعِفُوا ﴾ المساكين.

٧٧- قوله ﴿ فَعَقَرُوا النَّاقَةَ ﴾ والعقر: قطع العرقوب وسمى النحر عقرا، لأن من ينحر [٢] يعقر اولا.(ب)

٧٨- ﴿ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فى دَارِهِم جَاثِمِينَ ﴾ خامدين ميتين [٣]. وقيل(ج): الجاثمين يعنى: سقط البعض على العض لما نزل العذاب، فهلك الكل إلا رجلا واحدا كان في الحرم، فلما خرج من الحرم أصابه ما أصاب قومه.

٨٢- قوله ﴿ يَتَطَهَّرُونَ ﴾ أي: يتنزهون عن إتيان أدبار الذكران.

٨٥- قوله ﴿ وَإِلَى مَدْيَنَ ﴾ وهم قبيلة من ولد ابراهيم بعث الله إليهم شعيبا(د). قوله ﴿ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُم ﴾ أي: موعظة. وكانوا أهل شرك، وبخس في المكيال، والميزان أمرهم شعيب بالتوحيد، والعدل، وأن لا يفسدوا في الأرض بعد أن أصلحها الله بالعدل.

[١] في ر، م، ج أى العذاب
[٢] في ر، م، ج نحر لعقر
[٣] في ر، م، ج مثنين

(أ) وهو قول ابن جرير في تفسيره، ١٢/٤٩٩؛ وقول الفراء كما في روح المعانى، ٨/١٥٠
(ب) انظر: لسان العرب (عقر) ٤/٥٩٣
(ج) ونحوه في معانى القرآن للزجاج ٢/٣٥٨؛ نقله ابن الجوزى عن بعض المفسرين في زاد المسير ٣/٢٢٦؛ والرازى في مفاتيح الغيب ١٤/١٦٦
(د) راجع: قصص القرآن لابن كثير، ١/٢٨٨

٨٦- قوله ﴿ وَلاَ تَقْعُدُو بِكُلِّ صِرَاطٍ ﴾ كانوا يقعدون/ على الطريق، يمنعون الناس من السعى الى شعيب. قوله ﴿ وَاذْكُرُوا اذْ كُنْتُمْ قَلِيلاً فَكَثَّرَكُم ﴾ كان مدين بن إبراهيم وزوجته بنت لوط فولدت حتى كثر عدد أولادها(أ). [٦١/أ]

٨٨- قوله ﴿ أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنَا قَالَ أَوَلَوْ كُنَّا كَارِهِينَ ﴾ أي: تدعوننا أن نترك ديننا، ونحن كارهون ما نفعل ذلك إلا إن سبق في علم الله شئ فما يحكم على الغيب.

٨٩- قوله ﴿ وَسِعَ رَبّنَا كُلَّ شَئٍ عِلْماً ﴾ [١] أي: يعلم كل شئ قبل تكونه. قوله ﴿ افْتَحْ بَيننَا ﴾ أي: اقض، واحكم. ويسمى القاضى الفتاح؛ لأنه يبين مواضع الحق(ب).

٩٣- قوله ﴿ فَكَيْفَ آسَىٰ ﴾ أي: كيف يشتد حزنى عليهم، والقرية كله فى كتاب الله [٢] يريد به المدينة.

٩٤- قوله ﴿ بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ ﴾أي: الجوع ، والفقر، والأسقام و(يَتَضَرَّعُونَ: [٣] أي: يستكينون.

٩٥- قوله ﴿ مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ ﴾ أي: مكان الفقر السعة، ومكان المرض العافية. قوله ﴿ حَتَّىٰ عَفَوْا ﴾ أي: كثروا وازدادوا، وكثرت أموالهم ﴿ وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَّاءُ ﴾ أي: هذا ليس بعقوبة. فقد كان هذا دأب الزمان فلا نتغير عن ديننا بما نالنا. قوله ﴿ فَأَخَذْنَاهُم بَغْتَةً ﴾ أي: آمن ما كانوا ليكون اعظم لحسرتهم [٤].

٩٦- قوله ﴿ بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ ﴾ أي: الغيث والخصب، وكثرة المواشى [٥] ﴿ وَلَكِنْ كَذَّبُوا ﴾ فعوقبوا بالجدب [٦] والقحط.

٩٧- قوله ﴿ أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ ﴾أي: مكة وما حواليها. قوله ﴿ بَيَاتاً ﴾ أي: ليلا .

٩٩- قوله ﴿ مَكْرَ اللهِ ﴾ أي: استدراجه إياهم، كلما عصوا بسط لهم.

[١] في ر يعلم كل شئ علما مكرر
[٢] في ر، م، ج تقديم وتأخير اى: في كتاب الله كله
[٣] في ر م يضرعون. هو الصحيح
[٤] في م، ج بحسرتهم
[٥] في ج والمواشى بزيادة الواو خطأ
[٦] في ر، م، ج الجذوبة

(أ) وكذا في مفاتيح الغيب، ١٤/١٧٦
(ب) راجع: البحر المحيط، ٤/٣٤٤

١٠٢- قوله ﴿ وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ ﴾ أي: العهد الذى قال لهم (ألست بربكم)(أ).

١٠٥- قوله ﴿ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ أي: أطلقهم من الإستخدام والأعمال الشاقة، كضرب اللبن، ونقل التراب. قوله ﴿ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُم ﴾ أي: العصا .

١٠٧- قوله ﴿ ثُعْبَانٌ ﴾ هو [١] الحية الضخم الذكر. قيل(ب): ملأت دار فرعون وفتحت/ فاها فإذا شدقها ثمانون ذراعا ثم قصدت فرعون لتبتلعه فهرب فرعون، وقام به بطنه ذلك اليوم أربعمائة مرة، ولم يتماسك بعد ذلك حتى هلك. ثم أدخل موسى يده جيب درعه، ثم أخرجها فإذا هي بيضاء للناظرين، لها شعاع ساطع يغلب شعاع الشمس تضئ ما بين السماء والأرض ذلك: [٦١ / ظ]

١٠٨- قوله تعالى ﴿ وَنَزَعَ يَدَهُ ﴾ أي: أخرجها. فقالوا عند ذلك.

١٠٩- ١١٠- ﴿ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ ﴾ يا معشر القبط.

١١١- قوله ﴿ أَرْجِهْ ﴾ أي: أخره وأخر أمره. قوله ﴿ حَاشِرِينَ ﴾ أي: رجال يحشرون الناس إليك. وكان رؤساء السحرة باقصى مدائن الصعيد صعيد مصر.

١١٦- قوله ﴿ سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ ﴾ [أي: قلبوها بما موّهوا][٢] ﴿ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ ﴾ أي: أرهبوهم، والسين زائدة(ج). فألقوا حبالا غلاظا فاذا هى حيات ملأت الوادى. قيل(د): لما ألقى موسى العصا صارت حية عظيمة سدت الأفق ثم فتحت فاها ثمانين ذراعا وابتلعت ما ألقوا.

١١٧- قوله ﴿ يَأْفِكُونَ ﴾ أي: يكذبون.

١١٩- قوله ﴿ صَاغِرِينَ ﴾ أي: ذليلين.

١٢١- فلما ﴿ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ قال فرعون: إياى [٣] تعنون؟

---

[١] في ر، م، ج هو ساقط
[٢] ما بين القوسين ساقط من ر، م، ج
[٣] في ر، م إياي مكرر

(أ) الأعراف ٧ : ١٧٢
(ب) وهو قول ابن عباس، والسدى، والضحاك كما في الطبرى، ١٣/١٥ - ١٦؛ ومفاتيح الغيب، ١٤/١٩٥؛ وابن كثير، ٢/٢٣٧؛ وفتح القدير ٢/٢٣٣
(ج) وهو قول المبرد كما في مفاتيح الغيب ١٤/٢٠٣
(د) نقله الرّازى عن المفسرين في مفاتيح الغيب، ١٤/٢٠٥؛ وكذا في زاد المسير، ٣/٢٤١

١٢٢- قالوا ﴿ رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴾.

١٢٤- قوله ﴿ لأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ ﴾ اليمنى ﴿ وَأَرْجُلَكُمْ ﴾ اليسرى .

١٢٧- قوله ﴿ سَنُقَتِّلُ أَبْنَاءَهُمْ ﴾ كان فرعون ترك [١] قتلهم. فلما كان من موسى ما كان أعاد القتل عليهم، فشكا بنوا إسرائيل إلى موسى فقال لهم[٢]:

١٢٨- ﴿ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا ﴾.

١٢٩- قوله ﴿ قَالُوا أُوذِينَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا ﴾ أي: كان يقتل منا وقد عاد [٣] إلى فعله. فقال موسى ﴿ عسىٰ ربكم أن يهلك عدوكم ويستخلفكم ﴾ أي: يملككم ما كان لفرعون .

١٣٠- قوله ﴿ وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ ﴾ يعنى: القحط. والسنين في كلام العرب: الجدوب. قيل(أ): السنين لأهل البوادى، ونقص من الثمرات لأهل القرى. قوله ﴿ لعلّهم يذّكّرون ﴾ قيل(ب): لأن الشدة/ ترقق القلب قال الله تعالى (وإذا مسه الشر فذو دعاء عريض)(ج). [٦٢/أ]

١٣١- قوله ﴿ فَإِذَا جَاءَتْهُمُ الْحَسَنَةُ ﴾ يعنى: السعة، والغيث، والمواشى، والألبان ﴿ قالوا لنا هذه ﴾ أي: نحن نستحق ذلك ﴿ وإن تصبهم سيّئة ﴾ يعنى: القحط، والجدوب ﴿ يطّيّروا ﴾ أي: يتشاءموا ﴿ بموسىٰ ﴾ ﴿ طائرهم عند الله ﴾ أي: شؤمهم عند الله.

١٣٢- قوله ﴿ مَهْمَا ﴾ كلمة تستعمل للشرط [والأصل ما] [٤] ما، الأولى للجزاء والشرط، والثانية زيدت للتأكيد، ثم ابدلت هاء كراهة لتكرار اللفظ(د). قوله ﴿ لتَسْحَرَنَا ﴾ أي: اليد [٥] والعصا، وغير ذلك كله جعلوه سحرا.

---

[١] في ر، م، ج قد ترك
[٢] في ر، م، ج فقال موسى، لهم ساقط
[٣] في ر وقد دعا
[٤] ما بين القوسين ساقط من ر، م، ج
[٥] في م، ج الى اليد

(أ) وهو قول قتادة كما في الطبرى، ١٣/٤٦؛ ومعالم التنزيل، ٢/٥٢٦
(ب) وهو قول الزجاج كما في معانى القرآن، ٢/٣٦٨
(ج) فصلت ٤١ : ٥١
(د) راجع: البيان لابن الانبارى، ١/٣٧١؛ ومعانى القرآن للاخفش، ٢/٣٠٨؛ ومعانى القرآن للزجاج، ٢/٣٦٩

١٣٣- ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ﴾ دعا عليهم موسى فامتلأت بيوت القبط ماء حتى قاموا فيه إلي التراقى فمن جلس منهم غرق. ولم يدخل بيوت بنى إسرائيل قطرة [١]، ودام ذلك سبعة أيام ثم سألوا موسى فدعا فانكشف الماء. وكانت السنة كثيرة الزرع، والكلأ. فقالوا: «ما كان الماء إلا نعمة في حقنا»[٢] فبعث الله الجراد، فأكل عامة زرعهم، وثمارهم حتى أكل الأبواب، والسقوف. وقيل(أ): حتى أكل المسامير ، ولا يدخل بيوت بنى إسرائيل، روى عن رسول الله «أنه كان يدعو على الجراد بقول: اللهم أهلك الجراد. اللهم اقطع دابره، اللهم اقتل كباره، وأهلك صغاره، وأفسد بيضه، وخذ بأفواهه عن معاشنا [٣] وارزقنا إنك سميع الدعاء»(ب). وروى عنه ﷺ قال: «في صدر الجراد مكتوب جند الله الأعظم»(ج). وروى: أن مريم سألت أن يطعمها الله لحما لا دم له فأطعمها الجراد(د). قيل(هـ): إن رجلا رأى راكبا على جرادة، وعليه خفان طويلان ، ويقول بيده هكذا، فحيث ما أشار انساب الجراد إلى/ ذلك الموضع. قيل(و): كان ذلك ملك الجراد. وقيل(ز): عدم الجراد على عهد عمر بن الخطاب رضى الله عنه فبعث راكبا الى اليمن، وراكبا إلى الشام يسأل عن الجراد، فوصل راكب اليمن بقبضة [٤] من الجراد. فلما رأى عمر كبر، وقال : سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ان الله خلق ألف أمة منها ستمائة في البحر، وأربعمائة في البر. أول شئ يهلك من هذه الأمم الجراد، ثم يتتابع الأمم كالنظام [٥] إذا قطع سلكه» قيل(ح): فلما رأى بنوا إسرائيل ذلك، سألوا موسى، فدعا فرقع عنهم. وقد بقي بعض الزرع،

[٦٢ / ظ]

---

[١] في ج قطرة مكرر
[٢] في ر، م، ج تقديم وتأخير في حقنا الا نعمة
[٣] في ر معايشنا وفي م، ج مطموس
[٤] في ر بقضية و في م، ج بقصية
[٥] في ر النطام

(أ) وهو قول مجاهد كما في الطبرى، ٦٨/١٣؛ وابن كثير، ٢٤١/٢؛ وقول عطاء كما في الدر المنثور، ٥٢١/٢
(ب) أخرجه الترمذى عن جابر بن عبدالله، وانس بن مالك في الأطعمة، ٢٣ ، وقال: هذا حديث غريب. وابن ماجة، صيد، ٩.
(ج) نقله البغوى بدون سند في تفسيره، ٥٢٨/٢؛ ذكره عبد الرؤف المناوى في كنوز الحقائق، ٢٩/٢، ونسبه الى الديلمى.
(د) خرجه السيوطي في الدر المنثور، ٥٢١/٣، ونسبه إلى العقيلى في كتاب الضعفاء، وأبى الشيخ في العظمة، والطبرانى، والبيهقى في سننه.
(هـ) لم أجد قائل هذا القول فيما رجعت إليه من المصادر.
(و) وكذا أيضا. لم أجد قائل هذا القول.
(ز) نقله القرطبى في تفسيره عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله عن عمر بن الخطاب، ٢٦٩/٧
(ح) وهو قول ابن عباس كما في الطبرى، ٦١/١٣؛ ومعالم التنزيل، ٥٢٨/٢

والثمار، فقالوا: «ما بقي يكفينا، ولا ندع ديننا» فبعث الله عليهم القمل. قيل(أ): هو الذباب الذى لا أجنحة له. وقيل(ب): السوس الذى يقع في الحنطة. وقيل(ج): دواب سود صغار. فتتبع ذلك، وأكل مابقى من زرعهم. فسألوا موسى، وقالوا: «نؤمن لك [١]، ونرسل معك بنى إسرائيل» فلما دعا، وكشف عنهم قالوا: «لانؤمن [٢] لك ولا نرسل معك بنى إسرائيل» فدعا عليهم موسى، فأوحى الله إليه: «أن يقوم على ضفة [٣] النيل، ويشير بعصاها إلى ادناه وأقصاه» فخرجت الضفادع مثل الليل فدخلت بيوتهم بغتة وأمتلأ منها البيوت، والأوانى، والثياب. وكان الرجل يجلس إلى ذقنه في الضفادع ويهم أن يتكلم فتدخل الضفادع في فيه، ولا يطبخون قدرا، ولا يعجنون عجينا إلا ما امتلأ من الضفادع. ثم بكوا، وشكوا وقالوا: «نتوب» فدعا موسى، فكشف عنهم. ثم نقضوا العهد. فأرسل الله عليهم الدم. فسال النيل عليهم دما وصارت مياههم دما. قيل(د): كان يستسقى [٤] الإسرائيلى من النيل ماء، والقبطى دما، حتى كان الإناء الواحد بين الرجلين ما يلى الإسرائيلى ماء، ومايلى القبطى دما. قيل(هـ): كان العذاب مكث [٥] من/ السبت إلى السبت، وبين العذاب إلى العذاب شهر، فذلك [٦] قوله ﴿آيَاتٍ مُفَصَّلاَتٍ﴾ وقوله ﴿فَاسْتَكْبَرُوا﴾ أي: عن عبادة الله تعالى. [٦٣/أ]

١٣٤- قوله ﴿وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ﴾ أي: الجراد وغير ذلك. قوله ﴿بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ﴾ أي: وصاك [٧] الله أن يدعو[٨] به فكشف [٩] عنهم لما دعا إلى الأجل الذى عينه الله.

[١] في ر وقالو ساقط ولا نؤمن لك
[٢] في ر، م، ج لن نؤمن
[٣] في ج صفة
[٤] في ر، م، ج يستقى
[٥] في ر، م، ج يمكث
[٦] في م، ج فلذلك
[٧] في ر، م، ج وصلك
[٨] في م تدعو
[٩] في ج ويكشف

(أ) وهو قول ابن عباس، والسدى، ومجاهد، وقتادة وعكرمة كما في الطبرى، ٥٤/١٣ - ٥٥؛ ومعالم التنزيل، ٥٢٩/٢؛ وزاد المسير، ٢٤٩/٣
(ب) رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس كما في الطبرى، ٥٤/١٣؛ وزاد المسير، ٢٤٩/٣؛ والبحر المحيط، ٣٧٣/٤
(ج) وهو قول سعيد بن جبير والحسن كما في الطبرى ٥٥/١٣؛ وزاد المسير ٢٤٩/٣؛ والبحر المحيط ٣٧٣/٤
(د) نقله القرطبى بدون قائله في نفسيره، ٢٧١/٧؛ والآلوسى في روح المعانى، ٣٥/٩
(هـ) نقله ابن الجوزى عن المفسرين في زاد المسير، ٢٥١/٣؛ والبغوى في معالم التنزيل، ٥٣٠/٢

١٣٧- قوله ﴿ وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ ﴾ يعنى بنى إسرائيل ﴿ مَشَارِقَ الْأَرْضِ ﴾أي: أرض الشام ومصر(أ). ﴿ وَمَغَارِبَهَا الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا ﴾ بإخراج الزروع [١] والثمار. قوله ﴿ كَلِمَةُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ ﴾ أي: مواعيده التى لاخلف فيها بهلاك عدوهم، وإستخلافهم في الأرض. قوله ﴿ بِمَا صَبَرُوا ﴾ أي: على عذاب فرعون، واستخدامه إياهم. قوله ﴿ وَدَمَّرْنَا ﴾ أي: أهلكنا ما عمل فرعون ﴿ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ﴾ يبنون من المنازل، والقصور، ويسقفون.

١٣٨- قوله ﴿ وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ ﴾ يقال: جاوز الوادى: إذا قطعه(ب). قوله ﴿ يَعْكُفُونَ ﴾ أي: مقيمين [٢] على عبادة الأصنام . قوله ﴿ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ﴾ حيث ظننتم إنه يجوز عبادة غير الله. روى [٣] رسول الله ﷺ لما أتى حنينا مر بشجرة يعلق المشركون عليها أسلحتهم يقال لها ذات انواط. قالوا: يا رسول الله [٤] «اجعل لنا ذات أنواط كما لهم». فقال: «الله أكبر كما قال قوم موسى اجعل لنا إلهاً لتركبن سنن من كان قبلكم»(ج).

١٣٩- قوله ﴿ مُتَبَّرٌ مَا هُمْ فِيهِ ﴾ أي: مهلك والتبار: الهلاك(د).

١٤٢- قوله ﴿ وَوَاعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً ﴾ أي: انقضاء الثلاثين [٥] يترقب المكالمة. قيل(هـ): هى ذو القعدة [٦] أمر بصومها ليلا ونهارا. فلما صام كره أن يكون/ لفمه ريح [٦٣ / ظ] فتناول شيئا من نبات الأرض، فمضغه، فأوحى الله إليه: «لا أكلمك حتى يعود فمك كما كان. أما علمت أن ريح فم الصائم أحب الى من ريح المسك». وأمر [٧] بصيام عشرة أيام من ذى الحجة. لما أراد موسى الإنطلاق [٨] الى الجبل استخلف هارون، ولما أراد الله أن

---

[١] في م، ج الزرع
[٢] في ر، م يقيمون
[٣] في ر، م، ج ان رسول الله
[٤] في ج برسول الله بدون ياء النداء
[٥] في م، ج ثلثين بحذف الالف والام
[٦] في ج ذى القعدة
[٧] في ر، م، ج وامره
[٨] في م، ج الاطلاق

(أ) وهو قول الحسن وقتادة كما في القرطبى، ٢٧٢/٧؛ والدر المنثور، ٥٢٦/٣
(ب) راجع: اساس البلاغة، ١٠٤؛ مختار الصحاح، ١١٧
(ج) اخرجه الترمدي عن واقد الليثى في الفتن، ١٨ وقال هذا حديث حسن صحيح؛ واحمد بن حنبل، ٢١٨/٥
(د) راجع: مجاز القرآن لابى عبيدة، ٢٢٧؛ غريب القرآن لابن قتيبة، ١٧٢
(هـ) وهو قول ابن عباس كما في زاد المسير، ٢٥٥/٣؛ وغرائب القرآن، ٤٢/٩؛ والخازن ٦٢٥/٢؛ والدر المنثور، ٣٥٣/٣

يكلم موسى أهبط إلى الأرض ظلمة سبعة فرا سخ. فلما دنا موسى من الظلمة طرد عنه شيطانه، وطرد عنه هوام الأرض، ونحى عنه ملكان. ثم كلمه وكشطت له السماء. فرأى الملائكة قياما في الهواء، ورأى العرش بارزا، وكان بعد ذلك لايستطيع أحد أن ينظر إليه لما غشى وجهه من النور. ولم يزل على وجهه برقع حتى مات. وقالت له [١] امرأته: «أنا [٢] ايم منك منذ [٣] كلمك ربك» فكشف لها عن وجهه فأخذها مثل شعاع الشمس، فوضعت يدها على وجهها، وخرت لله ساجدة. وقالت: «ادع الله أن يجعلني زوجك في الجنة». قال لك ذلك [٤] إن لم تتزوجي بعدى. فإن المرأة لآخر أزواجها(أ). قال رسول الله ﷺ: «ان الله تعالى ناجى موسى بمائة ألف وأربعين الف كلمة في ثلاثة أيام وصايا كلها [٥]. فكان فيما قال: «أن يا موسى لم يتصنع المتصنعون بمثل الزهد في الدنيا، ولم يتقرب المتقربون بمثل الورع عما حرمت عليهم، ولم يتعبد المتعبدون بمثل البكاء من خيفتي». قال موسى: «يا إله البرية كلها ماذا أعددت لهم؟» قال: «أما الزاهدون في الدنيا: فأبيح لهم الجنة. حتى يتبؤوا [٦] منها حيث شاؤوا. وأما الورعون [٧] عما حرمت عليهم: فإنه إذا كان يوم القيامة [٨] لم يبق عبد إلا ناقشته [٩] الحساب [١٠] إلا الورعين، فإني أجلهم، وأكرمهم، وأدخلهم الجنة بغير حساب. وأما البكاؤون من خيفتي،/ فأولئك لهم الرفيق الأعلى لا يشازكون فيه(ب). [٦٤/أ]

١٤٣- ﴿قَالَ [١١] رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾ أرني [١٢] نفسك. فإني سمعت كلامك، فأحب أن أراك. فلو كانت الرؤية لا تجوز في وصف الله ما سألها [١٣] موسى.

[١] في ر، م، ج له ساقط
[٢] في م، ج اتم
[٣] في ر، م، ج مذ
[٤] في ر كذلك وفي م، ج كلمة «ذلك» ساقطة
[٥] في ر، م، ج تقديم وتأخير اى كلها وصايا
[٦] في ج يتبوأ
[٧] في ر، ج الورعين
[٨] في م ولم يبق بزيادة الواو
[٩] في م، ج نافسته
[١٠] في ر، م، ج في الحساب
[١١] في ر، م، ج يارب
[١٢] في ج ارى
[١٣] في ر، م، ج سأل

(أ) راجع: لباب التأويل، ٦٢٧/٢
(ب) أخرجه البيهقي في الشعب عن ابن عباس، ٣٤٥/٧؛ وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد، ٢٠٣/٨؛ والسيوطي في الدر المنثور، ٥٣٨/٣

لأنه كان أعلم بالله من يطلب [١] مستحيلا [قوله ﴿لن ترانى﴾ دليل على جواز الرؤية ولو كان مستحيلا][٢] لقال [٣]: «لا أرى»(أ). قيل(ب): لن [٤] ترانى في الدنيا. قيل(ج): قال له: «اجعل بينى وبينك ما هو أقوى منك فإن لم يطق رؤيتى كيف تطيق أنت» قيل(د): هو أعظم جبل بمدين يقال له: زبير ﴿دكًا﴾ أي: مدقوقا. وقرئ(هـ): دكّاء. وهى الناقة التى لا سنام لها. قيل(و): ساخ [٥] الجبل في الأرض فهو يذهب الى الآن. قال رسول الله ﷺ «لما تجلى ربه للجبل جعله دكا صار لعظمته ستة أجبل فوقعت ثلاثة [٦] بالمدينة، أحد، وورقان، ورضوى. ووقع [٧] بمكة وثبير، ونبير [٨]، وحراء(ز). قوله ﴿صَعقاً﴾ أي: مغشيا عليه ﴿فَلَمَّا أَفَاقَ﴾ من غشيته ﴿قَالَ سُبْحَانَكَ﴾ تنزيها لله ﴿تبت إليك﴾ من مسالتى الرؤية. وذاك [٩] أنه سألها من غير استئذان فلذلك تاب. فقوله ﴿أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [١٠] أول قومى إيمانا. قيل(ح): أنا أول من آمن أن لا يراك أحد قبل يوم القيامة.

١٤٤- قوله ﴿اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ﴾ أي: خصصتك.

١٤٥- قوله ﴿وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَاحِ﴾ أي: ألواح التوراة. قال رسول الله ﷺ «الألواح

---

[١] في ر، م، ج من أن يطلب
[٢] ما بين القوسين ساقط من ر، م، ج
[٣] في م، ج ولقال
[٤] في م، ج قيل اى لن ترانى
[٥] في ر ساح بالحاء المهملة
[٦] في ر ثلاثته
[٧] في ر ثلثته وفي م ج ثلثة بمكة
[٨] غير مقروءة في ر
[٩] في ر، م، ج وذلك
[١٠] في ر، م، ج أى أول

(أ) راجع: مفاتيح الغيب ٢٣١/١٤؛ وزاد المسير، ٢٥٦/٣
(ب) وهو قول ابن عباس كما في زاد المسير، ٢٥٦/٣؛ وقول القرطبى في تفسيره، ٢٧٨/٧
(ج) وهو قول مجاهد كما في البحر المحيط، ٣٨٣/٤
(د) لم اجد قائل هذا القول فيما رجعت اليه من المراجع.
(هـ) قرأ حمزة، والكسائى، وخلف بالمد والهمزة من غير تنوين والباقون بالتنوين بلا مد ولا همزة (الاتحاف، ٦٢/٢؛ الزبدة، ٦١؛ البدور، ١٢٣)
(و) وهو قول سفيان كما في معالم التنزيل، ٥٣٩/٢
(ز) خرجه السيوطى في الدر المنثور، ٥٤٥/٣. ونسبه الى ابن ابى حاتم وابى الشيخ وابن مردويه.
(ح) رواه ابو صالح عن ابن عباس، وكذا قول ابى العالية كما في الطبرى، ١٠٣/١٣؛ وزاد المسير ٢٥٨/٣؛ والدر المنثور، ٥٤٧/٣؛ وقول الزجاج في معانى القرآن، ٣٧٤/٢

التى انزلت على موسى كانت من سدر الجنة وكان طول اللوح اثنى عشر ذراعاً»(أ). وقيل(ب): كانت من زبر جدة [١] خضراء. قيل(ج): كتبنا له كنقش الخاتم. قيل(د): كتبها جبريل بالقلم الذى كتب [٢] بالذكر، واستمد من نهر النور. قوله ﴿ **من كل شئ** ﴾ قيل(هـ): مما أمر به ونهى ﴿ **موعظة** ﴾ نهيا عن الجهل ﴿ **وتفصيلا لكل شئ** ﴾ هداية الى كل امر هو لله ﴿ **فخذها بقوة** ﴾/ أي: بعزيمة، فلو أخذها بضعف ما عمل بها. قوله ﴿ **وأمر قومك يأخذوا باحسنها** ﴾ أي: بحلالها، وحرامها. وقيل(و): الأحسن [٣]. الفرائض والنوافل. وغير الأحسن: المباح ﴿ **دار الفاسقين** ﴾ أي: أريكم فيها منازل القرون المخالفة. [٤٨ / ظ]

١٤٨- قوله ﴿ **يَتَكَبَّرُونَ** ﴾ أي: يتجبرون، يرون أنهم خير [٤] من غيرهم. **الآيات**: خلق السموات والأرض. قوله ﴿ **واتّخذ قَوم مُوسىٰ مِن بَعدِه** ﴾ أي: [٥] من بعد انطلاقه إلى الجبل ﴿ **من حُلِيِّهم** ﴾ قيل(ز): كان لبنى إسرائيل عيد يتزينون فيه، ويستعيرون من القبط الحلى، فلما أخرجهم من مصر بقي في يدهم، فجمعه السامري وصاغه عجلا، وقال: هذا إله موسىٰ. وقيل(ح): صار جسدا ذا لحم، ودم. وقيل(ط): أخذ السامري قبضة من أثر فرس جبريل يوم قطع النحر [٦] فجعلها السامرى في فم العجل فخار خورة واحدة فقال: «الله ألايرون أنه لا يكلمهم فيرشدهم.

---

[١] في ر زبر جد
[٢] في م، ج كتب به الذكر
[٣] في ر، م، ج ساقطة
[٤] في م ممن
[٥] في ر، م، ج ساقطة
[٦] في ر، م، ج البحر بالتحتانية

(أ) خرجه السيوطى في الدر المنثور، ٥٤٨/٣، ونسبه الى ابن أبى حاتم، وأبى الشيخ، وابن مردويه؛ وخرجه الشوكانى في فتح القدير، ٢٤٦/٢
(ب) وهو قول الكلبى كما في معالم التنزيل، ٥٤٢/٢؛ ولباب التأويل، ٦٣٢/٢؛ وكذا قول ابن عباس وابى العالية كما في البحر المحيط، ٣٨٧/٤
(ج) وهو قول مقاتل، ووهب بن منبه كما في معالم التنزيل، ٥٤٢/٢؛ والقرطبى، ٢٨١/٧
(د) وهو قول ابن جريج كما في معالم التنزيل، ٥٤٢/٢؛ وغرائب القرآن، ٤٧/٩؛ والدر المنثور، ٥٤٨/٣
(هـ) وهو قول سعيد بن جبير، ومجاهد كما في الطبري، ١٠٧/١٣؛ وفتح القدير، ٢٤٦/٢
(و) وهو قول أبى السعود في إرشاد العقل السليم، ٢٧٠/٣
(ز) وهو قول القرطبى في تفسيره، ٢٨٤/٧؛ وقول الخازن في لباب التأويل، ٦٣٦/٢
(ح) وهو قول قتادة كما في فتح القدير، ٢٤٩/٢
(ط) وهو قول الحسن كما في البحر المحيط، ٣٩٢/٤

١٤٩- قوله ﴿ سُقِطَ فِي أَيْدِيهِمْ ﴾ أي: [١] ندموا على عبادة العجل. يقال للنادم: « سقط في يده، وأسقط »(أ) ﴿ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا ﴾ ابتلوا بمعصية الله.

١٥٠- قوله ﴿ غَضْبَانَ أَسِفاً ﴾ الأسف الشديد: الغضب. وقيل:(ب) الأسف: الحزن. قوله ﴿ أَعَجِلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ ﴾ أي: لم تصبر والميقات ربكم، وعبدتم العجل. قوله ﴿ وَأَلْقَى الْأَلْوَاحَ ﴾ قال رسول الله: ليس الخبر كالمعاينة إن الله [٢] أخبر موسى أن قومه قد ضلوا فلم يكسر الألواح فلما عاين ذلك كسر الألواح(ج). ﴿ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ ﴾ أي: بذؤ ابته [٣]، وشعره بيده اليمنى، ولحيته [٤] باليسرى لأنه توهم أنه عصى الله بمقامه بينهم، وترك اللحوق به.

١٥١- قوله ﴿ رَبِّ اغْفِرْ لِي ﴾ أي: بما صنعت بأخي. وله بما قصر في الإنكار على عبادة العجل ﴿ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾ عن عبدالله بن عمر قال: لما رجع وسول الله من [٦٥/أ] غروة [٥] الحديبية فنزلنا على ماء لقوم فقال رسول الله: « من القوم؟ » [٦]. فقالوا: « نحن المسلمون » واذا بامرأة تحطب تنوراً لها. فلما ارتفع الوهج نحت [٧] بابن لها عن [٨] وهجه. فأتتنا [٩] فقالت: « أفيكم محمد رسول الله؟ » قلنا: « بلى » فأتت النبى عليه السلام فقالت[١٠] : « ألست تزعم أنك رسول الله؟ » قال: [١١] « بلى ». قالت: « ألست تزعم أن الله أرحم الراحمين؟ » قال لها: بلى. [قالت « ألست تزعم أن الله أرحم بالعباد من الأمهات بالأولاد؟ » قال لها: بلى][١٢]. قالت: « ألست تزعم هذا؟ » قال لها: « بلى ». قالت « فإن

---

[١] في ر، م، ج انهم
[٢] لفظة الجلالة ساقطة من ر، م، ج
[٣] في ر، ج بذ وابته
[٤] في ر، م، ج بيده اليسرى
[٥] في ر، ج من غزاة
[٦] في م، ج قالوا بحذف الفاء
[٧] في ر نحث
[٨] في ر، م، ج من وهجه
[٩] في م، ج فاتينا
[١٠] في ر وقالت
[١١] في م قال لها
[١٢] ما بين القوسين ساقط من ر ، م، ج

(أ) راجع: معاني القرآن، للزجاج ، ٣٧٨/٢؛ ومجاز القرآن، لابى عبيدة، ٢٢٨؛ وغريب القرآن لابن قتيبة، ١٧٢؛ ولابن البزيدى، ٦٦
(ب) وهو قول ابن عباس، والحسن، والسدى كما في زاد المسير، ٢٦٣/٣؛ ومعالم التنزيل، ٥٤٦/٢
(ج) أخرجه احمد في مسنده، ٢١٥/١، ٢٧١؛ وابن حبان في صحيحه، ٣٢/٨

الوالدة لا تطيب نفسها أن تلقى ولدها في النار» فبكى رسول الله، حتى اخضلت [١] لحيته، ثم قال: «إن الله لا يعذب من عباده إلا المارد المتمرد التى [٢] يتمرد على ربه، وأبى أن يقول لا إله إلا الله(أ).

قوله ﴿ إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ ﴾ أراد الذين في عصر النبى من اليهود، عيرهم [٣] بصنيع آبائهم ونسبهم إليهم ﴿ سَيَنَالُهُم غَضَبٌ ﴾ أي: العذاب في الآخرة ﴿ وَالذِّلَّةُ ﴾ الجزية في الدنيا. وقيل(ب): ما أصاب قريظة، والنضير من الجلاء والنفى ﴿ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِى الْمُفْتَرِينَ ﴾ قيل(ج): هذا [٤] لكل مفتر، ومبتدع إلى يوم القيامة.

١٥٥- قوله ﴿ وَاخْتَارَ مُوسَىٰ ﴾ أمره الله تعالى أن يختار من قومه ليعتذروا [٥] إلى الله من عبادة العجل، فلما سمعوا كلام الله قالوا: «أرنا الله جهرة» ﴿ أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ [٦] ﴾ وهى: الرعدة[٧]. حتى كادت تتفصل [٨] مفاصلهم، وتنتقض ظهورهم، وخاف عليهم الموت. فبكى، وعاد، وخاف أن يتهمه بنو إسرائيل على السبعين إذا عاد إليهم، ولم يصدقوا بأنهم ماتوا، فقال ﴿ ربِّ [٩] لو شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِن قَبْلُ ﴾ أي: قبل خروجنا ﴿ وَإِيَّاىَ [١٠] أَتُهْلِكُنَا ﴾ قيل(د): لا تهلكنا. وقيل(هـ): بل [١١] هو استفهام. قوله ﴿ إِنْ هِىَ إِلَّا فِتْنَتُكَ ﴾ أي: اختبارك،/ وابتلاؤك. تضل المتكبرين، وتثيب [١٢] المؤمنين. [٦٥/ظ]

---

[١] في م، ج اخضبت
[٢] في ر، م، ج الذى
[٣] في ر، م، ج وغيرهم
[٤] كلمة هذا ساقطة من ر، م، ج ولفظه كل مفتر
[٥] في ر، م، ج ليعيذوا
[٦] في ر، م، ج الصاعقة
[٧] في م، ج الرعد
[٨] في م، ج تنفصل
[٩] في ر، م، ج يا رب
[١٠] في ر، م ان تهلكنا
[١١] بل ساقطة من ر، م، ج
[١٢] في ر، م، تثبيت

(أ) أخرجه ابن ماجه، زهد ٣٥
(ب) وهو قول عطية العوفى كما في معالم التنزيل، ٥٤٨/٢؛ وزاد المسير، ٢٦٦/٣؛ والبحر المحيط، ٤٩٧/٤
(ج) وهو قول سفيان بن عينيه كما في تفسير سفيان بن عينيه، ٢٥٣
(د) وهو قول المبرد كما في القرطبى، ٢٩٥/٧؛ وكذا قول ابن الأنبارى كما في لباب التأويل، ٦٤٤/٢
(هـ) وهو قول الزمخشرى في الكشاف، ٩٦/٢

١٥٦- قوله ﴿ هُدْنَا إِلَيْكَ ﴾ أي: رجعنا إليك بالتوبة. قوله ﴿ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ أي: في الدنيا البر والفاجر. وفي الآخرة للمؤمنين خاصة. قيل [١](أ): يرزق الكافر بالمؤمن فيعيش في بركته [٢]. فإذا كان يوم القيامة يختص بالرحمة المؤمن، كالمستضئ بسراج غيره إذا ذهب عنه الضوء. قيل(ب): لما نزل «ورحمتي وسعت كل شئ» قال إبليس: «فإنا من ذلك الشئ» فأنزل الله «فاسأكتبها». روى أبو هريرة قال: قام رسول الله ﷺ يصلى وقمنا معه. فقال أعرابى في الصلاة: «اللهم ارحمنى ومحمدا ولا ترحم معنا أحداً» فلما سلم [٣] رسول الله [٤] قال: «لقد تحجرت واسعا يريد رحمة الله عز وجل»(ج). رواه البخارى. فلما نزلت الآية [قال ابليس: «إنا من ذلك الشئ» فأنزل الله: فساكتبها للذين يتقون الآية..][٥]. فتمناها اليهود، والنصارى، وقالوا: «نحن من أهل الإيمان، ونؤدى الزكاة.» فاختلسها من ابليس وأهل الكتاب وجعلها للذين يتبعون الرسول النبى الأمى(د). وكان رسول الله مر بيهودى بمرض ولداله فقال النبى ﷺ: هل تجدون وصفى في التوراة؟ فقال: «لا»[٦] فقال الغلام المريض: «بل [٧] رأيته يقرأ في سِفْر بيده وصفك ووصف أصحابك. وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وأنك عبده ورسوله» وكان هذا أخر كلام الغلام، وقضى نحبه. فوقف أصحاب رسول الله عليه [٨]، وأحالوا بينه وبين اليهود [٩]، يقول رسول الله [١٠] لهم: «أقيموا على أخيكم وادفنوه»(هـ).

---

[١] في ر، م، ج وقيل بزيادة الواو
[٢] في ر، م، ج ببركته
[٣] في ر، م، ج فرغ
[٤] في ر، م، ج من الصلوة
[٥] ما بين القوسين ساقط م ر، م، ج
[٦] في ر، م قال لا وفي ج جملة «قال لا» ساقطة
[٧] في ر، م، ج بلى
[٨] كلمة عليه ساقطة من ر، م، ج
[٩] في ر، م يهودى بالياء النسبية
[١٠] لفظة الجلالة ساقطة من ر، م، ج

(أ) وهو قول عطية العوفي كما في معالم التنزيل، ٥٥١/٢
(ب) وهو قول ابى بكر الهذلى وابن جريج وقتادة كما في الطبرى، ١٥٧/١٣؛ ،والدر المنثور، ٥٧٢/٣
(ج) أخرجه البخارى في الادب ، ٢٧؛ وابو داود ، صلاة ١٥٣؛ والترمذى ، طهارة ، ١١٢؛ والنسائى، السهو، ٢٠؛ أحمد بن حنبل، ٢٣٩/٢
(د) أخرجه البيهقى في الشعب، ٣٤٣/١
(هـ) أخرجه احمد بن حنبل، ٤١١/٥، بفرق يسير.

١٥٧- قوله ﴿ يأمرهم بالمعروف ﴾ هو مكارم الأخلاق، وصلة الأرحام، **والنهي عن المنكر**: عبادة الأوثان، وقطع الأرحام ﴿ ويحل لهم الطيبات ﴾ ما كان يحرمه اهل الجاهلية من البحاير والسوائب ﴿ والخبائث ﴾ الميتة، والدم، وما ذكر معها و﴿ الإصر ﴾ ما يعقد من عقد ثقيل. قيل(أ): هو شدة/ العبادة ﴿ والأغلال التي كانت عليهم ﴾ مثل قتل النفس في التوبة، وقطع الجارحة التى عصت [١]، ووجوب القصاص دون الدية، وترك العمل يوم السبت. فشبهت هذه تلك[٢] الشدائد بالاغلال التى تجمع اليد الى العنق تمثيلا ﴿ فالذين آمنوا ﴾ أي: [٣] من اليهود ﴿ وعزروه ﴾أي: [٤] وقروه ﴿ ونصروه ﴾ على العدو ﴿ واتبعوا النور الذى أنزل معه اولئك هم المفلحون ﴾ [٦٦/أ]

١٥٩- قوله ﴿ ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق ﴾ قيل(ب): هم قوم وراء الصين آمنوا برسول الله، وتركوا السبت (يهدون بالحق) أي: يدعون إليه ﴿ وبه يعدلون ﴾ وقيل(ج): لما أخذ موسى الألواح وجد فيها نعت أمة محمد، وأنهم خير أمة أخرجت للناس، وأنهم الآخرون السابقون في دخول الجنة، وأن أناجيلهم في صدورهم يقرؤونها وكانوا يقرؤون نظرا حتى إذا رفعوها لم يعرفوا، ولم يحفظوا، وأنهم يؤمنون [٥] بالكتاب الأول، والكتاب الآخر، وأنهم يقاتلون أهل الضلال حتى يقاتل آخرهم بالدجال [٦]، وأن أحدهم إذا هم [٧] بحسنة ولم يعمل كتبت له حسنة، وإن عملها [٨] كتبت [٩] له عشرا إلى سبع مائة إلى غير ذلك من نعتهم. وكل ذلك يقول موسى «اجعلهم أمتى» والله يقول: «هم أمة

---

[١] في ر عصب
[٢] في ر، م، ج «تلك» ساقطة
[٣] في م، ج ومن اليهود بزيادة الواو
[٤] في ر وقروه بحذف اى وفي م، ج وقوّره
[٥] في م، ج مؤمنون
[٦] في ر، م، ج الدجال بدون الباء
[٧] في ر ان بحسنة بزيادة «ان» وهو خطأ
[٨] في ر، م، ج عمل بحذف الضمير
[٩] في ر، م، ج كتب

(أ) وهو قول قتادة كما في معالم التنزيل، ٥٥٤/١؛ وزاد المسير، ٢٧٣/٣
(ب) وهو قول ابن عباس والسدى وابن جريج كما في الطبرى، ١٧٣/١٣؛ وزاد المسير، ٢٧٣/٣
(ج) نقله عبد الرزاق في تفسيره عن قتادة، ٢٢٣/١؛ وكذا ابن جرير في تفسيره، ١٢٣/١٣

أحمد »[١] فعند [٢] ذلك نبذ موسى الألواح، وقال: « اللهم [٣] من أمة أحمد[٤]» فأعط [٥] موسى ثنتين وقال [٦]: ﴿إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَبِكَلَامِي [فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين] ﴾[٧](أ). وقال: « ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون » فرضي موسى كل الرضا.

١٦٠- قوله ﴿وَقَطَّعْنَاهُمُ﴾ أي: فرقناهم اثنى عشر سبطا. يعنى: أولاد يعقوب. وكانوا اثنى عشر ابنا. ولد [٨] كل واحد منهم سبطا أمما. وقيل(ب): انما قال [٩] « اثنتى [١٠] عشرة »، والسبط مذكر. لأنه بعده امما فذهب التأنيث إلى الأمم. وقيل(ج): اثنتى عشرة فرقة ﴿أسباطاً﴾ والأسباط من نعت الفرقة. والتأنيث في العدد وقع لتقدير الفرقة في الكلام. ولهذا جمع الأسباط، وإن كان ما فوق العشرة من العدد لايفسر بالجمع. والأسباط في الحقيقة نعت المفسر المحذوف وهو الفرقة(د). ﴿وَانْبَجَسَ﴾ أي: انفجر وسبق تفسير الآيتين في سورة [١١] البقرة(هـ).

١٦٣- قوله ﴿وَاسْأَلْهُمْ﴾ أي: أسباط اليهود سؤال تقرير، وتوبيخ يقررهم النبى [١٢] قديم كفرهم، ومخالفة أسلافهم[١٣]، وتجريهم[١٤] على ما لا يعلم إلا بوحي. والقرية

---

[١] في ر، م، ج محمد في الموضعين
[٢] في ر، م، ج وعند
[٣] في ر، م، ج اللهم اجعلني وهو الصواب
[٤] كلمة احمد ساقطة من ج
[٥] في ر، م، ج فأعطى
[٦] في ر، م، ج فقال
[٧] ما بين القوسين ساقط من ر، م، ج
[٨] في م، ج ولذلك
[٩] في م، ج « انما قال » ساقطة
[١٠] في ر، م، ج اثنى في الموضعين
[١١] كلمة « سورة » ساقطة من ر، م، ج
[١٢] في ر، م، ج للنبى
[١٣] في ر، م اسلامهم
[١٤] في ر غير منقوطة وفي م، ج نحزنهم

(أ) الأعراف ٧ : ١٤٤
(ب) وهو قول الفراء كما في القرطبى، ٣٠٣/٧؛ وقول ابن الانبارى في البيان، ٣٧٦/١
(ج) وهو قول الزجاج في معانى القرآن، ٣٨٢/٢؛ وقول الأخفش في معانى القرآن، ٣١٣/٢
(د) انظر: حاشية الشهاب، ٢٢٧/٤
(هـ) راجع تفسير سورة البقرة آية: ٦٠

هى: أيلة(أ). ﴿حَاضِرَةَ الْبَحْرِ﴾ أي: مجاورة البحر ﴿إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ﴾[١] يظلمون بصيد السمك. وكان يوم السبت تأتى الحيتان ﴿شُرَّعاً﴾ أي: ظاهرة على الماء ثم لا يرونها إلى السبت الآخر، ابتلاء من الله تعالى لهم ﴿كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ﴾ أي: هذا الإختبار الشديد نختبرهم بفسقهم، وعصيانهم[٢].

١٦٤- قوله ﴿وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ﴾ افترق أهل القرية فرقة صادت وأكلت؛ وفرقة نهت، وزجرت، وفرقة أمسكت عن الصيد وقالت للفرقة[٣] الناهية ﴿لم تعظون قوما الله مهلكهم﴾ وإنهم غير مقلعين. قالت الفرقة الناهية[٤] ﴿معذرة إلى ربكم﴾ أي: الأمر بالمعروف واجب علينا فنأتي به اعتذارا إلى الله. وأيضا[٥] ربما يتعظون ويقبلون الموعظة. قوله ﴿فلمّا نسوا ما ذكّروا به﴾ أي: تركوا ما وعظوا به أنجينا الفرقة الناهية، وأخذنا الظالمة ﴿بعذاب بئيس﴾ أي: شديد.

١٦٦- ﴿فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ﴾ أي: لم يتركوا. والآية[٦] مفسرة في سورة[٧] البقرة(ب). وقال عكرمة(ج): دخلت على ابن عباس، وهو يبكي، ويقرأ في المصحف فقلت: ما يبكيك[٨]؟ فقال: «هل تعرف أيلة؟» قلت: «ما أيلة»؟ قال: «قرية كان بها ناس من اليهود حرم الله عليهم صيد الحيتان فأخذ رجل منهم يوم السبت حوتا فربطه إلى وتد في الساحل، وتركه في الماء. حتى إذا كان من الغد أخذه فأكله ففعل ذلك أهل بيت منهم حتى فشافيهم، وكثر./ [٦٧/أ]

[١] في ر، م، ج أى يظلمون
[٢] في ر، م، ج لعصيانهم وفسقهم بتقديم وتأخير
[٣] في م، ج الفرقة الماسكة
[٤] في ر الناجية
[٥] في م، ج وانصار بما
[٦] الواو ساقطة من ر، م، ج
[٧] كلمة «سورة» ساقطة من ر، م، ج
[٨] في ر، م، ج وما يبكيك

(أ) حكاه الطبرى عن ابن عباس، وعبدالله بن كثير، وعكرمة، والسدى في تفسيره، ١٣/١٨٠
(ب) انظر: سورة البقرة آية: ٦٥
(ج) هو عكرمة مولى ابن عباس البربرى، أبو عبد الله المدنى، كان من أعلم التابعين بتفسير القرآن، توفي سنة ١٠٥م على خلاف. (الطبقات الكبرى ٥/٢٨٧؛ وفيات الأعيان ٣/٢٦٥؛ طبقات المفسرين ١/٣٨٠؛ سير أعلام النبلاء، ٥/١٢)

وقالت الفرقة الناهية: «والله لا نبايتنكم [١] في مكان» وفارقوهم فغدوا عليهم يوما، وقرعوا باب السور. فلم يجبهم أحد، فتسوّر عليهم واحد. فقال يا عباد الله قردة والله لها أذناب تتعاوى ثم فتح الباب ودخل الناس عليهم فعرفت القردة أنسابها من الإنس. فيأتى القرد إلى نسيبه [٢] من الإنس فيحتك به فيقول الإنسان: «أنت فلان» فيشير برأسه «نعم» ويبكى. فيقول الانسان: «أما إنا حذرناكم غضب الله» قال ابن عباس: [فاسمع الله يقول] [٣]: «فأنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا بعذاب» فلا أدرى ما فعلت الفرقة الثالثة؟» قال عكرمة: قلت [٤] له «جعلنى الله فداك! ألا تراهم قد [٥] أنكروا حتى قالوا: «لم تعظون قوما الله مهلكهم» ولم يقل الله انجيتهم، ولم يقل اهلكتهم». فأعجبه قولى، ورضى، وأمر لي [٦] ببردين فكسانيهما [٧]، وقال: «نجت فرقتان، وهلكت فرقة»[أ]. وقيل[ب]: نجت واحدة، وهلكت فرقتان. وهذا تشديد في ترك النهى عن المنكر.

١٦٧- قوله ﴿ **وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ** ﴾ أي: أذن وأعلم ﴿ **لَيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَن يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ** ﴾ قيل[ج]: هم العرب. محمد وأمته يقاتلونهم حتى يسلموا أو يؤدوا الجزية.

١٦٨- قوله ﴿ **وَقَطَّعْنَاهُمْ** ﴾ أي: فرقناهم في الأرض شتهم لا تجتمع كلمتهم ﴿ **منهم الصالحون** ﴾ هم الذين أدركوا النبى ﷺ، وآمنوا به ﴿ **ومنهم دون ذلك** ﴾ يريد الذين كفروا ﴿ **وبلوناهم** ﴾ يريد[٨] عاملناهم معاملة المبتلى المختبر ﴿ **بالحسنات** ﴾ الخصب والسعة ﴿ **السيئات** ﴾ الجدب والشدائد ﴿ **لعلهم يرجعون** ﴾ أي: يتوبون.

---

[١] في ر لانباتينكم وفي م ج لانبايتنكم وهو الصواب (من بايت يبايت مباينة أصله بات يبيت بيتا)
[٢] في ر، م، ج نسبه
[٣] ما بين القوسين ساقط من ج
[٤] في ر، م، ج فقلت
[٥] في ر، م، ج أنكروا بدون «قد»
[٦] في ج وأمر بدون «لى»
[٧] في م فكسانينا
[٨] كلمة «يريد» ساقطة من ر، م، ج

(أ) راجع: تفسير عبد الرزاق، ٢٢٦/١؛ والطبرى، ١٨٨/١٣؛ وابن كثير، ٢٥٩/٢؛ والدر المنثور، ٥٨٨/٣
(ب) وهو قول ابن يزيد كما في معالم التنزيل، ٥٦٠/٢
(ج) وهو قول ابن عباس كما في زاد المسير، ٢٧٩/٣؛ والبحر المحيط ١٤١/٤؛ والدر المنثور، ٥٩٢/٣؛ وقول البغوى في معالم التنزيل، ٥٦١/٢

١٦٩- قوله ﴿ فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ ﴾ أي: أولادهم [١]. يقال هذا خَلف صدق، وهذا خلف سوء. يقـال: للقرن الذى تجئ [٢] في اثر القرن خلف(أ). ﴿ وَرِثُوا الكِتَابَ ﴾ أي: التـوراة. ورثوا من ابائهم ﴿ يَأْخُذُونَ/ عَرَضَ هذا الادنىٰ ﴾ جميع متاع الدنيـا. يقال: «الدنيا عرض حاضر. يأكل منه البر، والفاجر»(ب) (الادنى) هى الدار الفـانية ﴿ ويقولون سيغفر لنا ﴾ لا يبالون حلالا ما اخذوه، ويتمنون على المغفرة ﴿ وإن يأتهم عرضٌ مثله ﴾ من الغد يقول و﴿ ميثاق الكتاب ﴾ أخذ عليهم في التوراة ﴿ أن لا يقـولوا على الله إلا الحق ﴾ فقالوا الباطل. وأرادوا المغفرة من غير توبة، ولم يعلموا ان ما عندالله خير. [٦٧ / ظ]

١٧٠- ﴿ وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ ﴾ أي: مؤمنى أهل الكتاب(ج).

١٧١- قـوله ﴿ وإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ ﴾ أي: قلعناه من أصله ﴿ كَأَنَّهُ ظُلَّة ﴾ كلمـا أظل من سقف [٣] وغيره فهو ظلة. وباقى [٤] الآية مفسرة في سورة البـقرة. ﴿ وظنوا ﴾ أيقنوا. قيل(د): لما رفع الله الجبل سجدوا فجعل أحدهم ينظر بشقه[٥] وهو ساجد متى يقع عليه الجبل. فكانت سجدة رضى الله بها عنهم فاتخذوه سنة.

١٧٢- قوله ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ ﴾ قـال عمر بن الخطاب رضى الله عنه (هـ): «سمعت رسول الله ﷺ يقول: «وقـد سئل عنها. فقال [٦]: إن الله خلق آدم ومسح ظهره بيمينه فـاستخرج منه ذرية، وقال خلقت هؤلاء للجنة، وبعمل أهل الجنة يعملون. ثم مسح ظهره [٧] فاستخرج منه ذرية. فقال خلقت هؤلاء للنار، وبعمل اهل النار [٨] هم يعملون»

[١] في م، ج أولاد بدون الضمير
[٢] في م، ج يجئ
[٣] في ر، م، ج أو غيره
[٤] في م، ج وما في الآية مفسر
[٥] في ر، م، ج لشقه
[٦] في ر، م وقال و ساقطة من ج تماما
[٧] في هامش ر بشماله وفي صلب م، ج بشماله
[٨] هم ساقطة من ر، م، ج

(أ) وكذا في لسان العرب (خلف) ٩/٨٤؛ ومعانى القرآن للزجاج، ٢/٣٨٨
(ب) راجع: لسان العرب (عرض) ٧/١٧٠. وقال ابن منظور وهو حديث مروى. ولكن لم أجد هذ حديثا فيما رجعت اليه من المراجع من كتب الصحاح والسنن والموضوعات.
(ج) راجع: زاد المسير ٣/٢٨٢؛ حكاه البغوى عن مجاهد ٢/٥٦٤
(د) وهو قول ابن عباس كما في الطبرى، ٣/٢١٨؛ والدر المنثور، ٣/٥٩٥؛ وكذا قول الحسن كما في معالم التنزيل ٢/٥٦٤
(هـ) أخرجه مالك في الموطأ عن عمر بن الخطاب، القدر، ٢؛ والترمذى عنه ايضا في التفسير ٨ سورة الأعراف وقال: حديث حسن، وابو داود في السنة، ١٦٠

فقال رجل يا رسول الله: «ففيم العمل؟» فقال عليه السلام: «إن الله إذا خلق العبد للجنة فيعمل أهل الجنة يعمل حتى يموت على عمل من أعمال أهل [١] الجنة فيدخل به الجنة. وهكذا قال في النار» قيل(أ): أخذ العهد بنعمان يعنى عرفة. فأخرج من صلبه كل ذرية ذراها [٢] فنثرها [٣] بين يديه، ثم كلمهم قبلاً. وقال [٤]: ألست بربكم؟ قالوا: «بلى شهدنا» قوله ﴿من ظهورهم﴾ هو بدل من بنى آدم. ولم يذكر ظهر آدم، لانه استغنى بذكر ظهورهم/ لتوالدهم. والكل من ظهر آدم. فنودي يومئذ: إن القلم جفّ بما هو كائن إلى يوم القيامة. وقيل(ب): أخرج من صفحة ظهره اليمنى ذرية بيضاء ومن اليسرى سوداء. فأهل القبور محبوسون حتى يخرج الذر كله من أصلاب الآباء. وقال هؤلاء في الجنة ولا أبالى، وهؤلاء في النار ولا أبالى. فأعاد [٥] الكل إلى ظهر آدم. قال الله فيمن نقض العهد الأول؛ «وما وجدنا لأكثرهم من عهد»(ج) قيل(د): أقر أهل السعادة طوعا، وأهل الشقاوة كرها. [وذلك قوله: (وله أسلم من في السماوات والأرض طوعا وكرها)](هـ)[٦] قيل(و): جعل للذر فهما تعقل [٧] به، كما قال (قالت نملة)(ز)(وسخرنا مع داوود الجبال يسبحن)(ح). لما قالت الذرية: بلى، قال الله للملائكة «اشهدوا» قالوا: «شهدنا» وقيل(ط): هو [٨] إخبار من الله عن نفسه، وملائكته أنهم شهدوا ﴿أن يقولوا﴾أي: لئلا يقول الكفار يوم القيامة [٩] ﴿إنا كنا عن هذا غافلين﴾.

[٦٨/أ]

---

[١] كلمة «اهل» ساقطة من م، ج
[٢] كلمة ذراها ساقطة من م، ج
[٣] في م، ج من بين بزيادة من
[٤] كلمة قال ساقطة من ر، م، ج
[٥] في ر، م، ج وأعاد الكل
[٦] ما بين القوسين ساقط من ج
[٧] في م، ج يعقل بالتحتانية
[٨] في ر، م، ج هو ساقط
[٩] في م، ج «القيامة» ساقط

(أ) وهو قول ابن عباس كما في الطبرى، ٢٢٢/١٣؛ ومجمع الزوائد، ٢٥/٧
(ب) حكاه البغوى عن مقاتل في تفسيره، ٥٦٥/٢
(ج) الأعراف ٧ : ١٠٢
(د) وهو قول السدى كما في زاد المسير ٢٨٥/٣؛ والدر المنثور، ٥٩٩/٣
(هـ) آل عمران ٣ : ٨٣
(و) وهو قول الزجاج في معانى القرآن، ٣٩٠/٢
(ز) النمل ٢٧ : ١٨
(ح) الأنبياء ٢١ : ٧٩
(ط) وهو قول السدى كما في زاد المسير، ٢٨٤/٣؛ ومعالم التنزيل، ٥٦٧/٢

١٧٣- قوله ﴿أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ﴾ [ونحن اقتدينا بهم] [١] فلا يمكنهم أن يقولوا ذلك بعد أن أخبر الله باخذ العهد عليهم كلهم الآباء والأبناء.

١٧٥- قوله ﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِى آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا﴾ فخرج منها ﴿فاتبعه الشيطان﴾ نزلت الآية في بلعم بن باعوراء، كان [٢] عنده اسم الله الأعظم فقصد موسى بلده الذى هو فيه، وغزا أهله، وكانوا كفارا، فلم يزل قوم بلعم به حتى دعا [٣] موسى[٤]، وقومه، وكان مجاب الدعوة. فاستجيب له، ووقع موسى، وبنوا اسرائيل في التيه بدعائه. فقال موسى: «يارب باى ذنب وقعنا في التيه»؟ فقال [٥]: «بدعاء بلعم» قال [٦]: «يارب كما سمعت دعاءه [٧] في فاسمع دعائى فيه» فدعا عليه [٨] موسى، «ان ينزع عنه[٩] الإسم الأعظم، والمعرفة،/ والايمان» فنزع الله منه، وسلخه منها، فخرجت من صدره كحمامة بيضاء(أ). وقيل(ب): هو رجل من مدينة الجبارين [١٠]. [٦٨/ظ]

١٧٦- قوله ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا﴾ أي: كان يعمل بها فكنا نرفع بذلك منزلته ﴿ولكنه أخلد إلى الأرض﴾ أي: الدنيا فإن ما فيها على الأرض. وهذه الآية من أشد الآيات على أهل العلم، إذا ركنوا إلى الدنيا فتتغير [١١] نعم الله عليهم. قوله ﴿إن تحمل عليه يلهث﴾ يقال: «لهث» إذا أدلع لسانه(ج). قيل(د): هذا مثل من

[١] ما بين القوسين مكرر في ج
[٢] ر، م، ج وكان
[٣] في م «دعا» ساقطة
[٤] في ج على موسى على قومه
[٥] في ج قال
[٦] ف ر، م، ج فقال
[٧] في ر فاسمع في دعائى بتأخير «في» وفي م، ج «في» ساقطة
[٨] في ر، م، ج فدعا موسى عليه
[٩] في ج منه
[١٠] في ر، م، ج جبارين بدون الألف والام
[١١] في ر، م فيتغير

(أ) راجع أسباب النزول للواحدى، ١٦٩ - ١٧٠؛ وزاد المسير، ٢٨٨/٣
(ب) وهو قول الوالبى كما في أسباب النزول للواحدى، ١٧٠؛ وقول ابن عباس رواه عنه ابن ابى طلحة كما في الطبرى، ٢٥٤/١٣؛ وزاد المسير، ٢٨٧/٣
(ج) راجع: لسان العرب (لهث) ١٨٤/٢؛ تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة، ٣٦٩
(د) وهو قول مجاهد كما في الطبرى، ٢٧٢/١٣؛ ومعالم التنزيل، ٥٧٣/٢؛ والدر المنثور، ٦١١/٣

يقرأ [١] الكتاب، ولا يعمل [٢] به. والكلب إن طرد، أو ربض [٣] كان لاهثا في الحالين. وجعل ذلك لمن كذب لآيات الله تعالى.

١٧٧- ﴿ وَمَثَلاً ﴾ نصب على التمييز.

١٧٩- قوله ﴿ وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ ﴾ أي: خلقنا لها. قال رسول الله عليه السلام: «إن الله خلق الجنة، وخلق لها أهلا» خلقها لهم وهم [٤] في أصلاب آبائهم. وخلق النار، وخلق لها أهلا خلقهم لها، وهم في أصلاب أبائهم. وفي لفظ «بأسمائهم وأسماء آبائهم وقبائلهم»[أ]. قوله ﴿ قُلُوبٌ لاَ يَفْقَهُونَ بِهَا ﴾ أي: الخير، والهدى. فهم في ترك الحق بمنزلة من لايعقل ولا يسمع [٥] ولايبصر. قوله ﴿ أُولَئِكَ كَالأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلّ ﴾ لان [٦] الأنعام تدع بعض مضارها. وهؤلاء يعاندون مع العلم بالحق.

١٨٠- قوله ﴿ وَلِلَّهِ الأَسْمَاءُ الحُسْنَىٰ ﴾ قال رسول الله ﷺ: لله تسعة وتسعون اسما، مائة إلا واحدة [٧] من أحصاها دخل الجنة. رواه مسلم[ب]. قوله ﴿ فَادْعُوهُ بِهَا ﴾ [٨] مثل ياقدير، ياعليم، يا عزيز، ياكريم ﴿ وذروا الّذين يلحدون ﴾ الالحاد: الميل عن القصد والملحد: المدخل في الحق ما ليس [٩] فيه[ج]. قيل[د]: اشتق المشركون اللات من الله، والعزى من العزير، ومناة من المنان. وقيل[هـ]: من سمى [١٠] الله بما لم يسم به نفسه/ فقد [٦٩/أ] ألحد.

---

[١] في ر، م، ج قرأ
[٢] في م، ج ولم يعمل به
[٣] في ر زبض
[٤] في ج وفي اصلاب والضمير ساقط
[٥] في م، ج ولا يبصر ولا يسمع بتقديم وتأخير
[٦] في ر، م كان
[٧] في ر، م، ج واحدا
[٨] في ر، م، ج أى مثل
[٩] في ر، م بما ليس
[١٠] في م بسم بدون حرف العلة وفي ر غير مقروءة

(أ) أخرجه مسلم عن عائشة، القدر، ٦؛ والترمذى، الجنائز، ٥٨؛ أحمد بن حنبل، ٣٣٢/٢
(ب) أخرجه البخارى عن ابى هريرة، دعوات، ٦٩؛ ومسلم، الذكر، ٢؛ وابن ماجه الدعاء، ١٠
(ج) راجع: غريب القرآن لابن اليزيدى، ٦٧؛ وضح البرهان لبيان الحق النيسابورى، ٣٧٢/١
(د) وهو قول ابن عباس وقتادة كما في القرطبى، ٣٢٨/٧؛ والبحر المحيط، ٤٣٠/٤
(هـ) وهو قول الزمخشرى في الكشاف، ١٠٥/٢؛ وقول الزجاج في معانى القرآن، ٣٩٢/٢

١٨١- قوله ﴿ وممَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ ﴾ قيل(أ): هم أمة محمد. وكان رسول الله إذا قرأ هذه الآية قال: هى لكم.

١٨٢- قوله ﴿ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ ﴾ أي: نمكر بهم.أي: كلما جددوا معصية جددنا لهم نعمة. وقيل(ب): نفتح عليهم من النعم ما يغتبطون به ثم نأخذهم على غرتهم.

١٨٣- ﴿ وأُمْلِي لَهُمْ ﴾ الإملاء: [١] الامهال ليتمادوا في المعصية ﴿ كَيْدِي مَتِينٌ ﴾ أي: مكرى شديد.

١٨٤- قوله ﴿ أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ ﴾، قيل(ج): [٢] قال رسول الله ليلا على الصفا يدعو قريشا فخذاً فخذاً يحذرهم [٣] باس الله. قال قائلهم [٤]: هذا مجنون، فنزلت الآية.

١٨٥- قوله ﴿ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ﴾ أي: ولانبى بعد محمد ﷺ. خطب عمر بن الخطاب رضى الله عنه بالجابية فقال [٥]: «من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل [٦] فلا هادى له» فقال نصرانى: «بركس [٧]، بركس.» فقال عمر: ما يقول [٨]؟: قالوا: يقول: «الله يهدى، ولا يضل» فقال عمر: «كذبت ياعدو الله. فلولا ولت [٩] عهد [١٠] برسول الله لضربت عنقك»(د).

---

[١] في ر، م، ج — املاء الامهال
[٢] في ر، م، ج — قام هو الصحيح
[٣] في م — تحذرهم
[٤] في ر، م، ج — قائل
[٥] في ج — فلا
[٦] في ر، م، ج — ومن يضلل الله
[٧] في ج — يركس
[٨] في م، ج — تقول وهو خطأ
[٩] في م، ج — وليت
[١٠] في ج — عهداً

(أ) وهو قول ابن جريج، وقتادة كما في الطبرى، ١٣/٢٨٦؛ ومفاتيح الغيب، ١٥/٧٢؛ والدر المنثور، ٣/٦١٧

(ب) وهو قول الأزهرى كما في زاد المسير، ٣/٢٩٥؛ ولسان العرب(درج) ٢/٢٦٨؛ وقول الرازى في مفاتيح الغيب، ١٥/٧٣

(ج) وهو قول قتادة كما في اسباب النزول للسيوطى، ١٣٠؛ ومعالم التنزيل، ٢/٥٧٧؛ وغرائب القرآن، ٩/٩٧

(د) لم أعثر عليه فيما راجعت إليه من المراجع

١٨٦- قوله ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا ﴾ قريش قالت لمحمد: أسر[١] إلينا متى القيامة [٢] ﴿ أَيَّانَ مُرْسَيهَا ﴾ أي: متى يقع ابناها [٣] ﴿ وَأَيَّانَ ﴾ استفهام لوقتها ﴿ وَالْمُرْسَى ﴾ مصدر بمعنى الارساء ﴿ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّى لاَ يُجَلِّيهَا ﴾ أي: لا يظهرها. والتجلية: إظهار الشئ. ثقلت على أهل السماء والأرض، يخافون وقوعها. قال عليه السلام: تقوم الساعة على رجل في فمه لقمة لا يلوكها ولا يسيغها، وعلى رجلين نشر ثوبا فلا تبايعانه [٤] ولا يطويانه [٥](أ). قوله ﴿ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا ﴾ أي: بالغت في المسألة عنها حتى علمت. والإحفاء: الإلحاح(ب).

١٨٨- قوله ﴿ لاَ أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعاً وَلاَ ضَرّاً ﴾ نزلت حين قالوا: «يا محمد! يخبرك ربك بالسعر الرخيص قبل أن يغلو فنشترى/ لنربح، وبالأرض [٦] التى تريد بجدب [٧] فنرتحل منها» فنزلت الآية(ج). ﴿ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لاَسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ ﴾ لا دخرت في زمان الخصب لزمان الجدب ﴿ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ ﴾ أي: الضر، والفقر. [٦٩/ظ]

١٨٩- قوله ﴿ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ﴾ هو آدم ﴿ فَلَمَّا تَغَشَّاهَا ﴾ كنى أحسن الكناية عن الجماع [٨]. أي: علاها [٩] ﴿ حَمَلَتْ حَمْلاً خَفِيفاً ﴾ أي: النطفة لم تثقلها تمرّ وتجئ ﴿ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ ﴾ أي: أو ان ولادتها ﴿ دَعَوَا اللَّهَ ﴾ أي: آدم، [١٠] وحواء.

١٩٠- ﴿ صَالِحاً ﴾ أي: بشرا سويا مثلنا. قوله ﴿ جَعَلاَ لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا ﴾ وذاك [١١] أن إبليس جاء إلى حواء في غير صورته التى عرفته فقال لها: «ما الذى في بطنك؟»

---

[١] في ر، م، ج أشرّ
[٢] في صلب ر، م، ج الساعة وفي هامش ر «القيامة» بدون إشارة إلى تصحيح
[٣] في ر، م انباها
[٤] في ر فلا سعانه وفي ج يتبايعانه بدون فلا
[٥] في ج، م، ر فلا يطويانه
[٦] في ج والارض بحذف الباء
[٧] في م نريد يجدب وفي ج تريد تجدب
[٨] في ج «عن الجماع» ساقط
[٩] في ر، م، ج اعلاها
[١٠] في ر، م، ج حواء وآدم بتقديم وتأخير
[١١] في م، ج وذلك

(أ) أحمد بن حنبل، مسند، ٣٦٩/٢
(ب) راجع: المفردات للراغب، ١٧٨؛ ولسان العرب (حفى)، ١٨٧/١٤
(ج) حكاه الواحدى عن الكلبى في أسباب النزول، ١٧١

قالت: «ما أدرى» [١] قال: إنى أخاف أن يكون [٢] بهيمة، أو كلبا، أو خنزيراً. وما يدريك [٣] أن يخرج من دبرك فيقتلك، أو ينشق [٤] بطنك؟ فخاف حواء، وذكرت ذلك لآدم. ولم [٥] يزالا في هم من ذلك، ثم أتاها فقال: «إن سألت الله أن يجعله خلقا سويا مثلك، ويسهل عليك خروجه أتسمينه [٦] عبد الحرث [٧]؟ وكان اسم إبليس في الملائكة الحرث. [فلم يزل بها حتى غرها. فلما ولدت سمته عبد الحرث][٨](أ) فذلك. قوله ﴿فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحاً جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ﴾ أي: سمياه عبد الحرث. قيل(ب): أشركا في الإسم، ولم يشركا في العبادة. ولم [٩] يعتقدا [١٠] أن الحرث ربهما، ولكن قصدا أن الحرث كان سببا [١١] لنجاة الولد، وسلامة أمه، ويطلق اسم العبد على من لايراد أنه مملوك. كما قيل [١٢]: وإنى لعبد الضّيف ما دام ثاويا(ج).

١٩٣- قوله ﴿سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ﴾ يعنى: إن المشركين لا يهتدون على كل حال.

١٩٤- قوله ﴿عِبَادٌ أَمْثَالُكُمْ﴾ أي: الأصنام مملوكون أمثالكم.

١٩٥- قوله ﴿أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا﴾ بين أن بنى آدم أفضل من الأصنام./ لأن الأصنام لا حركة [١٣] بهم، ولاسعى. فكيف يعبدون من هو دونهم؟ ﴿فَكِيدُونِي [٧٠/أ]

---

[١] في ر، م، ج وما أدرى
[٢] في ج يكون ساقطة
[٣] في ر واما وهو خطأ
[٤] في ر، م، ج تشق
[٥] في ر، م، ج فلم يزالا
[٦] في ر، م، ج لنسميه
[٧] في ر، م، ج الحارث في المواضع القادمة كلها
[٨] ما بين القوسين ساقط من ر، م، ج
[٩] الواو ساقطة من ر، م، ج
[١٠] في ر ولم يعتقد اذ الحارث
[١١] في ر، م، ج سبب نجاة الولد
[١٢] في ر، م، ج قال الشاعر
[١٣] في ر، م، ج لاحراك

(أ) نقله الطبرى عن السدى ٣٠٧/١٣؛ والقرطبى عن الكلبى، ٣٣٨/٧؛ وكذا في معالم التنزيل، ٥٨١/٢
(ب) وهو قول قتادة كما في الطبرى، ٣١٢/١٣؛ وحكاه القرطبى عن أهل المعانى، ٣٣٨/٧
(ج) البيت لحاتم، وهو في القرطبى، ٣٣٩/٧؛ ومفاتيح الغيب، ٨٨/١٥، وشطره: وما فيّ إلاّ تلك من شيمة العبد.

جَمِيعاً﴾ أي: أنتم، والأصنام ﴿ثُمّ لاَ تُنْظِرُونِ﴾ [١] لا تمهلوني [٢]. وعجلوا كيدكم لأنهم كانوا يخوفونه بآلهتهم.

١٩٦- ﴿انّ وَلِيِّيَ اللهُ الَّذِى نَزّلَ الْكتَابَ وَهُوَ يَتوَلّىٰ الصَّالِحِينَ﴾.

١٩٨- قوله ﴿وَتَراهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لاَ يُبْصِرُونَ﴾ أي [٣]: الأصنام، لأنها كانت مصنوعة الأعين [٤]، ركب [٥] فيها الجواهر كأنها تبصر.

١٩٩- قوله ﴿خُذِ العَفْوَ﴾ قيل(أ): أمر أن يأخذ العفو من أموال الناس [٦]، ويأخذ الميسور [٧] من اخلاقهم، ولا يستقصى عليهم، فيتولد منه البغضاء المعروف: ما يعرف كل احد سبيله [٨] ﴿وَاعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ لئلا يسفهوا عليك [٩]. قيل(ب): هذه الآية أجمع آية لمكارم الأخلاق [١٠]، وقدم عيينة بن حصن فاستأذن على عمر، فقال له: « ياابن الخطاب! والله ما تعطين الجزيل [١١]، ولاتحكم بيننا بالعدل ».فغضب عمر حتى هم أن يوقع به، فقال لعمر الحرّ ابن أخى عيينة: يا أمير المؤمنين ! قال الله: « وأعرض عن الجاهلين » [وهذا من الجاهلين] [١٢](ج)، وقيل(د): فو الله ماجاوز عمر حين تلاها، وكان وقافا عند كتاب الله. قيل(هـ): لما نزلت قال رسول الله ﷺ: يا رب كيف والغضب؟ فنزل:

---

[١] فكيدوني جميعاً ثم لا تنظرون من سورة هود. آية: ٥٥ . نص الآية في هذه السورة: ثم كيدون فلا تنظرون.
[٢] في ر لا يهلكون
[٣] في ر ، م، ج يعنى
[٤] في ج «الأعين» ساقطة
[٥] في م، ج تركب
[٦] في ر، م، ج اخلاق الناس
[٧] في ر، م، ج المنشور
[٨] في ر، م، ج صوابه
[٩] في ر، م، ج عليه
[١٠] في ر، م مكارم الأخلاق بدون اللام وفي ج أجمع في مكارم الأخلاق
[١١] في م، ج الجزل
[١٢] ما بين القوسين ساقط من ر، م، ج

(أ) وهو قول ابن الزبير والحسن ومجاهد كما في الطبرى، ٣٢٧/١٣؛ وزاد المسير، ٣٠٧/٣؛ وابن كثير، ٢٧٨/٢
(ب) وهو قول جعفر الصادق كما في معالم التنزيل، ٥٨٦/٢؛ ومفاتيح الغيب، ٩٦/١٥؛ والبحر المحيط، ٤٤٨/٤
(ج) أخرجه البخارى عن ابن عباس في التفسير، ٧؛ انظر ابن كثير، ٢٧٨/٢؛ والدر المنثور، ٦٢٩/٣
(د) وهو قول ابن عباس كما في تفسير ابن كثير، ٢٧٩/٢؛ والدر المنثور، ٦٢٩/٣
(هـ) أخرجه ابن جرير عن ابن زيد في تفسيره ، ٣٣٣/١٣؛ والسيوطى في الدر المنثور، ٦٣١/٣

٢٠٠- قوله ﴿ وَإِمَّا يَنزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ ﴾ وهو: ما يُسوّل للإنسان، فأمره [١] الله بالإستعاذة لطلب النجاة.

٢٠١- قوله ﴿ إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ ﴾[٢] أي: عارض منه. قيل(أ): هو الرجل يغضب الغضبة فيذكر الله فيكظم الغيظ. وقيل(ب): الرجل يهمّ بالذنب فيذكر الله فيدعه ﴿ فَإِذَا هُم مُّبْصِرُونَ ﴾ مواقع الخطأ.

٢٠٢- قوله ﴿ وَإِخْوَانُهُمْ ﴾ قيل(ج): لكل كافر [٣] أخ من الشياطين ﴿ يَمُدُّونَهُمْ ﴾ يُطوّلون لهم في الأغواء [٤]. ومن قرأ بالضم فغير مستصوب(د). لان الامداد/ يكون فيما يحمد. قال الله تعالى (وأمددناكم [٥] بأموال)(هـ) وفي الشر (نمدهم [٦] في طغيانهم)(و). والإقصار [٧]: الكف عن الشئ. [٧٠ / ظ]

٢٠٣- قوله ﴿ لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا ﴾ يقال: اجتبى [٨] الشئ، إذا فعله [٩] من قبل نفسه [١٠]. كان أهل مكة يسألونه الآيات، فاذا تأخر اتّهموا، وقالوا: هلا [١١] أنشأتها من تلقاء نفسك(ز) ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ مِن رَّبِّي ﴾ قوله ﴿ هَٰذَا بَصَائِرُ مِن رَّبِّكُمْ ﴾ أي: القرآن يقودكم إلى الحق. هو دلائل وبراهين وحجج.

[١] في ر، م، ج فأمر الله بحذف الضمير
[٢] في ج «واما ينزغنك من الشيطان نزغ» بدل قوله تعالى «اذا مسهم طائف من الشيطان»
[٣] وفي ر، م، ج لكل أخ كافر أخ من الشيطان
[٤] في ج «في الأغواء» ساقط
[٥] في ر، م، ج فأمددناهم و« بأموال» ساقط
[٦] في م، ج يمدهم
[٧] في م، ج الاقتصار
[٨] في ر، م، ج اجتيت
[٩] في ر، م، ج فعلته
[١٠] في ر، م، ج نفسك
[١١] في ر، م هذا وفي ج هذه

(أ) وهو قول سعيد بن جبير كما في معالم التنزيل، ٢/٥٨٨؛ والبحر المحيط، ٤/٤٥٠
(ب) وهو قول مجاهد كما في معالم التنزيل، ٢/٥٨٨؛ وزاد المسير، ٣/٣١٠؛ والبحر المحيط، ٤/٤٥٠
(ج) وهو قول الكلبي كما في معالم التنزيل ٢/٥٨٨؛ ولباب التأويل ٢/٦٨٩؛ وقول الرازي في مفاتيح الغيب ١٥/١٠٠
(د) قرأ نافع وأبو جعفر بضم الباء وكسر الميم من امدّ. والباقون بفتح الياء وضم الميم من مدّ.(الاتحاف ٢/٧٣؛ زبدة العرفان، ٦٣؛ البدور ١٢٨)
(هـ) الإسراء ١٧ : ٦
(و) البقرة ٢ : ١٥
(ز) راجع: معاني القرآن للزجاج، ٢/٣٩٧؛ والكشاف، ٢/١١١؛ والقرطبي ٧/٣٥٢

٢٠٤- قوله ﴿ وإذا قُرِئَ الْقُرآنُ ﴾ حرمت الآية الكلام في الصلاة. وكانوا يتكلمون في الصلاة قبلها، فأمروا [١] بالاستماع. وقيل(أ):نزلت في ترك الجهر خلف الإمام. وقيل(ب): نزلت في رفع الصوت، وهم خلف رسول الله في الصلاة. ولايدل على تحريم القرآءة مع الإمام. لأنها لترك الجهر، والكلام لا لترك القرآءة. والمأموم إذا قرأ في سكتة الإمام، فقد جمع بين القرآءة والإنصات(ج).

٢٠٥- قوله ﴿ وَاذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ ﴾ قيل(د): هي القرآءة في الصلاة ﴿ تَضرعاً وخيفَةً ﴾ أمر في صلاة الإسرار أن يقرأ في نفسه. وفيما يرفع صوته أن يقرأ دون الجهر ﴿ وَالآصالِ ﴾ العشيات(هـ). ويريد به الصلوات في أوقاتها.

٢٠٦- قوله ﴿ إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ ﴾ يعني: الملائكة بالقرب من رحمة الله، وفضله. أي: أيها الإنسان! من هو أكبر [٢] شأنا منك لا يستكبر عن عبادة الله تعالى. قال رسول الله ﷺ: إذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل عن الشيطان يبكى، ويقول: «ويلاه أمر هذا بالسجود فسجد فله الجنة، وأمرت بالسجود فعصيت فلى النار(و). روى أبو فاطمة [٣] قال: قال لى رسول الله ﷺ: أكثر من السجود فإنه لا يسجد عبدلله سجدة إلارفعه الله بها درجة وحط عنه [٤] بها خطيئة(ز)./ [٧١/أ]

---

[١] في ج بامروا
[٢] في م، ج اكثر
[٣] في م، ج أبو قلابة
[٤] في ر، م، ج بها عنه بتقديم وتأخير

(أ) وهو قول الزهرى وابن عباس كما في الطبرى، ٣٤٨/١٣ - ٣٤٩؛ واسباب النزول للواحدى، ١٧٢؛ وللسيوطى ، ١٣١

(ب) أخرجه ابن جرير عن ابى هريرة في تفسيره، ٣٤٥/١٣٢؛ والسيوطى في الدر المنثور، ٦٣٤/٣؛ ونسبه الى ابن ابى حاتم، وابى الشيخ، وابن مردويه، وابن عساكر.

(ج) وذهب الى هذا ابن عمر، وعروة بن الزبير، والقاسم بن محمد، والزهرى، ومالك، وابن المبارك، وأحمد، واسحاق. راجع: احكام القرآن للجصاص، ٢١٦/٤؛ ومعالم التنزيل، ٥٩٠/٢؛ ولباب التأويل، ٦٩١/٢

(د) وهو قول ابن عباس كما في معالم التنزيل، ٥٩١/٢؛ وزاد المسير، ٣١٣/٣؛ ولباب التأويل ، ٦٩٢/٢

(هـ) انظر: معانى القرآن للزجاج، ٣٩٨/٢؛ والبيان لابن الأنبارى، ٣٨٢/١؛ والقرطبى، ٣٥٤/٧

(و) أخرجه مسلم عن ابى هريرة في الإيمان، ٣٥؛ وابن ماجه ، الاقامة، ٧٠

(ز) أخرجه مسلم في الصلاة، ٤٣؛ والنسائى، التطبيق، ٨٠؛ ابن ماجه، الإقامة، ٢٠١؛ أحمد بن حنبل، ٥٠٠/٣

سـورة الأنـفـال

بسم الله الرحمن الرحيم

١– **اَلْاَنْفَالُ**: الغنائم. واحدها [١]: نفل. اختلف أهل بدر في الغنائم، فقال الشبان: «لنا الغنائم، لأنا أبلينا» وقال الأشياخ: «كنا ردأً لكم، ولو أنهزمتم لأنحزتم إلينا(أ) فلا تذهبوا بها دوننا. فنزلت الآية(ب). يسألون سؤال استفناء. وإنما سألوا، لأنها كانت حراما على من قبلهم. قوله ﴿لِلّهِ وَالرَّسُولِ﴾ أي: يحكمان فيه، ويضعانه حيث شاءا [٢]، فقسمها رسول الله ﷺ بين أهل بدر على السواء. قوله ﴿فَاتَّقُوا اللّهَ﴾ أي: بطاعته، واجتناب معاصيه، والآية منسوخة بقوله (فأن لله خمسه وللرسول)(ج) وكانت الغنائم يومئذ خاصة لرسول الله فنسخها الله بالخمس.(د)

٢– قوله ﴿وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ أي: اذا ذُكِرَتْ عظمة الله وقدرته [٣]. وجل إذا خاف. يعني: أن أهل بدر يخافون الله، ويطيعون الرسول فيما يأمر به ﴿زَادَتْهُمْ إِيمَاناً﴾ أي: تصديقا، ويقينا.

٣– ﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاَةَ﴾

٤– ﴿هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقّاً لَهُمْ دَرَجَاتٌ﴾(هـ).

٥– قوله [٤] ﴿كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ﴾ أي: أمرك بالخروج من المدينة ﴿بِالْحَقِّ﴾ أي: بالوحى. قيل(و): لما أمر الله النبى بالخروج من المدينة لطلب عِير قريش كَرِه ذلك طائفة من

---

[١] في ر، م، ج واحده
[٢] في ر، م، ج شاء
[٣] في م في قدرته وفي ج ساقطة
[٤] في ج كما تعالى

(أ) «انحاز اليه» انضم اليه. (مختار الصحاح – حوز) ١٦٢
(ب) رواه أبو داود عن ابن عباس، جهاد، ١٥٦، مع خلاف يسير في لفظه، وأخرجه الطبرى، ١٣/٣٦٨؛ انظر: وابن كثير، ٢/٢٨٥
(ج) الأنفال ٨ : ٤١
(د) راجع: الناسخ والمنسوخ لابن سلامة، ١٧٥؛ وللبغدادى، ١٢١؛ والطبرى، ١٣/٣٨٠
(هـ) الآية الرابعة خبر للآية الثالثة.
(و) وهو قول السدى كما في الدر المنثور، ٤/١٦؛ وقول الأكثرين كما في معالم التنزيل، ٢/٥٩٨؛ وزاد المسير، ٣/٣٢٢

المؤمنين لأنهم علموا أنهم لا يظفرون بالعير عفوا [١] دون القتال. فقاله [٢] ﴿ وَإِنَّ فَرِيقاً مِنَ الْمُؤمِنِينَ لَكَارِهُونَ ﴾ كراهة الطبع الذى يلحق في السفر، والقتال معناه: امض لأمره في الغنائم كما مضيت في الخروج من المدينة في طلب قريش. يعنى: تنفل من شئت ، وإن كره كاره كما كرهوا خروجك من المدينة.

٦- قوله ﴿ يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ ﴾ وذاك [٣] أن رسول الله/ خرج لطلب العير فمنعت قريش عيرها بالنفير فالتقوا، وأمروا بالقتال، ولم يكونوا أعدوا له أهبة فشق ذلك عليهم، وقالوا [٤]: هلا[٥] أخبرتنا فكنا نعد له طلبوا الرخصة في ترك القتال، إذ كانوا رجالة، ولم يكن منهم [٦] إلا فارسان فخافوا.(أ) فذلك قوله ﴿ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ ﴾ أي: لشدة [٧] الكراهية. [٧١ / ظ]

٧- قوله ﴿ وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ ﴾ أي: العير [والنفير] [٨] إحدى الطائفتين: أبو سفيان والطائفة الأخرى.

٧- قوله ﴿ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ ﴾ أي: الطائفة التي ليس فيها حرب، ولا سلاح، وهي العير. الشوكة: السلاح.(ب) ﴿ وَيُرِيدُ اللهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ ﴾ أي: يظهر الأسلام ﴿ بِكَلِمَاتِهِ ﴾ أي: عند [٩] الله [١٠] التي سبقت من إظهار الدين، وإعزازه. قوله [١١] (لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ)(ج) ﴿ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ﴾ أي: يستأصلهم حتى لا يبقى أحد من كفار العرب.

---

[١] في ر، م، ج عقراً
[٢] في ر، م، ج فقال
[٣] في م، ج وذلك
[٤] في ر، م، ج فقالوا
[٥] في ر اهلا
[٦] فير، م، ج لهم
[٧] في ر كشدة
[٨] ما بين القوسين ساقط من م، ج
[٩] في ر عدالة التى سقت
[١٠] في م، ج اى عذابه
[١١] في ر، م، ج لقوله

(أ) ولمزيد من المعلومات راجع: السيرة النبوية لابن هشام ٢/٦٦٦؛ دلائل النبوة للبيهقي ٣/٤٥
(ب) راجع: غريب القرآن لابن اليزيدى ٦٩؛ ولابن قتيبة ١٧٧؛ وتفسير المشكل لمكى بن ابى طالب ١٨٠
(ج) التوبة ٩ : ٣٣؛ الصف ٦١ : ٩

٨- ﴿لِيُحِقَّ الْحَقَّ﴾ أي: [١]: بظهور الاسلام، ويذهب الكفر. قيل [أ]: لما نظر النبى إلى المشركين [٢]، وهم ألف، وأصحابه ثلاثمائة وبضعة عشر رجلا، استقبل القبلة، ومدَّيده، وجعل يهتف به: «اللهم أنجزلى ما وعدتنى، اللهم إن تهلك هذه العصابة من أهل الإسلام لا تعبد في الأرض» فما زال كذلك يدعو [٣] ماداً يده حتى سقط رداؤه عن [٤] منكبه، وأنزل [٥] الله:

٩- ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ﴾ الآية. رواه مسلم، قوله ﴿مُرْدِفِينَ﴾ أي: متتابعين بعضهم في أثر بعض. وقيل[ب]: مردفين أي: جاء الملائكة في أثر المسلمين. ومن قرأ بالفتح[ج] أي: أردف الله المسلمين بهم. يقال ردفه، وأردفه؛ إذا جاء بعده[د]. ﴿وما جعله الله إلا بشرى﴾ مفسر [٦] في آل عمران [٧][هـ].

١٠- قوله ﴿إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسَ﴾ مفسر [٨] عند قوله (أَمَنَةً نُعَاساً)[و] أي:/ آمنهم [٧٢/أ] حتى غشيهم النعاس. وعلى قراه [٩] يغشيكم بالضم[ز]، أسند الفعل إلى الله. قوله ﴿وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ وذلك، أن المسلمين لما بايتوا الكفار ببدر أصابت طايفة منهم جنابات [١٠]، وكان المشركون سبقوهم إلى الماء فساءهم عدم الماء عند حاجتهم إليه [١١]،

[١] في ر — أى ساقطة
[٢] في ر، م، ج — الكفار
[٣] في ر، م — يدعوه
[٤] في م — من
[٥] في ر، م، ج — فانزل الله
[٦] في ر، م، ج — مفسرة
[٧] في ر، م، ج — بآل عمران
[٨] في م، ج — مفسرة
[٩] في ر، م، ج — على قرائة
[١٠] في م، ج — جنايات
[١١] كلمة اليه ساقطة من م، ج

(أ) أخرجه مسلم عن عمر بن الخطاب في الجهاد والسير ١٨؛ أحمد بن حنبل ٣٠/١
(ب) وهو قول القراء كما في زاد المسير، ٣٢٦/٣؛ وحاشية الشهاب، ٢٥٦/٤
(ج) قرأ نافع أبو جعفر ويعقوب بفتح الدال اسم مفعول والباقون بالكسر اسم فاعل (الاتحاف، ٧٧/٢؛ زبدة العرفان، ٦٣؛ البدور، ١٢٨)
(د) راجع: معانى القرآن للزجاج، ٤٠٢/٢؛ ومجاز القرآن لأبى عبيدة، ٢٤١؛ وغريب القرآن لابن قتيبة ١٧٧
(هـ) انظر: آل عمران ٣ : ١٢٦
(و) آل عمران ٣ : ١٥٤
(ز) قرأ ابن كثير وابو عمرو بفتح الياء، وسكون الغين وفتح الشين وألف بعدها أى يغشاكم -(النعاس) بالرفع على الفاعلية. وقرأ نافع، وأبو جعفر بضم الياء وسكون الغين وبياء بعدها من أغشى (النعاس) بالنصب مفعول به، وفاعله ضمير البارى. والباقون بضم الياء وفتح الغين وكسر الشين مشددة، وبياء بعدها ونصب (النعاس) من (غشى) بالتشديد. (الاتحاف، ٧٧/٢؛ زبدة العرفان، ٦٣؛ البدور، ١٢٩)

فأنزل الله مطراً سال منه الوادى فتطهروا(أ). قوله [١] ﴿ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ ﴾ وذاك [٢]، أن الشيطان وسوس إليهم، وقال كيف ترجون الظفر، وقد غلبوكم على الماء، وأنتم تصلون مجنبين، ومحدثين، وتزعمون أنكم أولياء الله وفيكم نبيه؟ [٣](ب). قوله ﴿ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ ﴾ يقال: لكل من صبر على أمر ربط على قلبه.(ج) فثبتت قلوبهم بما نزل من الماء، واندفعت الوسوسة، وثبتت به الأقدام، لأنهم نزلوا على كثيب تغوص [٤] فيه أرجلهم، فلبده المطر، وثبتت الأقدام به [٥].

١٢- قوله ﴿ فَثَبِّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ يقول للملائكة: «بشروا المسلمين [٦] بالنصر» فكان الملك يسير [٧] أمام الصف في صورة الرجل، ويقول: «أبشروا فان الله ناصركم»(د). قوله ﴿ سَأُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ ﴾ أي: الخوف ﴿ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ ﴾ أي: الرؤوس، والهام، والجماجم، والأمر للمؤمنين. وقيل(هـ): للملائكة. و﴿ كُلَّ بَنَانٍ ﴾ الأطراف من اليدين والرجلين. وإنما أراد الأيدى والأرجل واكتفى [٨] بالبنان [٩]

١٣- ﴿ ذلك ﴾ يعنى: هذا الامر لمحاربتهم رسول الله.

١٥- قوله ﴿ إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفاً ﴾ أي: متدانين للقتال. الزحف: الحمل دفعة واحدة. ﴿ فَلَا تُوَلُّوهُمُ الْأَدْبَارَ ﴾ لا تجعلوا ظهوركم إليهم تمنعهم [١٠] من الهزيمة.

١٦- قوله ﴿ إِلَّا مُتَحَرِّفاً لِقِتَالٍ ﴾ أي: متطلبا لعورة [١١] يصيبها من العدو ﴿ أَوْ مُتَحَيِّزاً ﴾ يطلب المسلمين ليعود إليهم، وهو على عزيمة القتال.

[١] في م، ج وقوله تعالى
[٢] في م، ج وذلك
[٣] في ر، م، ج رسول الله
[٤] في م يغوص
[٥] في ر، م، ج «به» ساقطة
[٦] في ر، م، ج الذين آمنوا
[٧] في ر، م، ج يشير
[٨] في م فاكتفى
[٩] في ج عن ذلك
[١٠] في م، ج يمنعهم
[١١] في ر لغونة وفي م، ج لغورة

(أ) راجع: معانى القرآن للزجاج، ٤٠٣/٢؛ والقرطبى، ٣٧٢/٧
(ب) راجع: الطبرى، ٤٢١/١٣؛ والكشاف، ١١٧/٢
(ج) راجع: لسان العرب (ربط)، ٣٠٣/٧
(د) حكاه ابن الجوزى عن مقاتل في زاد المسير، ٣٢٩/٣؛ وكذا أبو حيان في البحر المحيط، ٤٧٠/٤؛ ونحوه في الدلائل للبيهقى، ٥٣/٣
(هـ) وهو قول ابن الأنبارى كما في معالم التنزيل، ٦٠٦/٢؛ وزاد المسير، ٣٢٩/٣

وقيل(أ):/ هذا خاص فيمن [١] انهزم يوم بدر، وما كان لهم يومئذ أن ينحازوا لعدم جمع [٢] المسلمين وأما بعد ذلك فإن المسلمين بعضهم مئة للبعض. روى ابن عمر قال: بعثنا رسول الله في سرية فلقوا العدو فحاص الناس حيصة فأتينا المدينة فتخبأنا [٣] بها، وقلنا: «يا رسول الله! نحن الفرارون» قال: «بل أنتم العكارون»[٤] [أي الكرارون والعوادون إلى الحروب، والقتال][٥] وأنا فتكم(ب). وذهب قوم [٦] أن الكفار إذا لم يزيدوا على الضعفين الفرار منهم من الكبائر.(ج) قوله ﴿ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ ﴾ لايدل على الخلود، ولكن يعنى مرجعه إليها إلى أن تتداركه [٧] الرحمة، أو الشفاعة. [٧٢ / ظ]

١٧- قوله ﴿ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ ﴾ قيل(د): بالملائكة، وقيل(هـ): بما شجع قلوبهم، فكان ذلك من الله قوله ﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ ﴾ قيل(و): قال جبريل [٨] لرسول الله [٩] يوم بدر: «خذ قبضة من حصباء الوادى» فأخذ، ورمى بها، وقال: شاهت الوجوه، فلم يبق مشرك إلا دخل عينه منها شئ، وكان سبب هزيمتهم. وذاك [١٠] أن كفاً من الحصباء لا يعم أعين الجمع الكثير، ولكن كان ذلك قدرة ربانية، وفعل الله. فلذلك قال ﴿ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ ﴾. قوله ﴿ وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءً حَسَنًا ﴾ أي: ينعم عليهم بالنصر، والغنيمة، والأجر والمثوبة.

١٨- قوله ﴿ مُوهِنُ كَيْدِ الْكَافِرِينَ ﴾ أي: بإلقاء الرعب في قلوبهم، وتفريق كلمتهم.

---

[١] في م، ج فمن
[٢] في ر، م، ج جميع
[٣] في م، ج فتحنا بابها
[٤] في م، ج بل أنتم الكرارون وأنا فتكم
[٥] ما بين القوسين ساقط من ر
[٦] في م، ج إلى أن
[٧] في م يتداركه
[٨] في م جبرئيل
[٩] في ر، م، ج يوم بدر لرسول الله يعنى بتقديم وتأخير
[١٠] في ر، م، ج وذلك

(أ) وهو قول ابن عباس، وأبى سعيد الخدرى، والحسن، وابن جبير، وقتادة، والضحاك كما في الطبرى، ١٣/٤٣٧ - ٤٣٩؛ وزاد المسير، ٣/٣٣١؛ والدر المنثور، ٤/٣٦ - ٣٧؛ والقرطبى، ٧/٣٨١

(ب) أخرجه أبو داوود في الجهاد عن ابن عمر بعبارة مختلفة في باب، ١٠٦؛ والترمذى عنه أيضا في الجهاد، ٣٦ بعبارة مختلفة وقال حديث حسن؛ أحمد في مسنده، ٢/٧٠

(ج) وممن ذهب الى هذا القول ابن القاسم كما في القرطبى، ٧/٣٨٢؛ والجصاص في أحكام القرآن، ٤/٢٢٧؛ وابن عباس وابن أبى رباح وأكثر أهل العلم كما في معالم التنزيل، ٢/٦١٠

(د) راجع: الكشاف، ٢/١١٩؛ وزاد المسير، ٣/٣٣٣؛ ولباب التأويل، ٣/٢١

(هـ) راجع: الكشاف، ٢/١١٩؛ وزاد المسير، ٣/٣٣٣؛

(و) يروى هذا الحديث عن أبى عبد الرحمن الفهرى في مسلم/ الجهاد/ ٨١؛ وفي الدارمى/ السير، ١٦. ولكن في حنين ليس في بدر.

١٩- قوله ﴿إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمُ الْفَتْحُ﴾ قال أبو جهل يوم بدر قبل القتال: «اللهم انصر أفضل وأكرم الدينين، وأرضاهما عندك» فنزلت الآية(أ). (إِنْ تَسْتَفْتِحُوا) أي: تستنصروا(ب). ﴿وَإِنْ تَنْتَهُوا﴾ أي: [١] عن الشرك.

٢١- قوله ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا﴾ أي: بنوا [٢] قريظة، والنضير. سمعوا [٣] بالعدواة فلم يفهموا(ج).

٢٢- قوله ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ﴾ يريد بنى عبد الدار(د). وكل مادبّ على وجه الأرض فهو من الدواب(هـ)./ [٧٣/أ]

٢٣- قوله ﴿وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ﴾ بعد أن علم أن لا خير فيهم ما كانوا يسمعون.

٢٤- قوله ﴿لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ أي: حياة القلب بالإيمان. وقيل [٤](و) الجهاد، لانه [٥] سبب حياة الأبد، والنعيم السرمد. قوله ﴿بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾ [أي: بين المؤمن والكفر، وبين الكافر والإيمان. وقيل(ز): يحول بين الإنسان وقلبه] [٦] فلا يستطيع علي الإيمان والكفر إلا بمشيئة الله تعالى.

٢٥- قوله ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾ قال الزبير بن العوام: «نزلت الآية، ونحن مع رسول الله، وأبو بكر[٧]، وعمر وعثمان. وما أرانا[٨] من ا

---

[١] في ر، م، ج — يعنى
[٢] في م، ج — أى بنى قريظة
[٣] في ر، م، ج — العداوة
[٤] في ر، م، ج — قيل الواو ساقطة
[٥] كلمة سبب ساقطة من ر، م، ج
[٦] ما بين القوسين ساقط من م، ج
[٧] في م، ج — أبى بكر
[٨] في ر، م، ج — ارنا

(أ) راجع: دلائل النبوة، ٧٤/٣؛ وأسباب النزول للواحدى، ١٧٥؛ وللسيوطى، ١٣٤
(ب) انظر: غريب القرآن لابن اليزيدى، ٧٠؛ ومجاز القرآن لأبى عبيدة، ٢٤٥؛ ومعانى القرآن للزجاج، ٤٠٨/٢
(ج) روى عن ابن عباس، كما في زاد المسير، ٣٣٧/٣؛ ونحوه في معانى القرآن للزجاج، ٤٠٨/٢
(د) وهو قول ابن عباس، ومجاهد كما في الطبرى، ٤٦٠/١٣؛ والبخارى، تفسير القرآن، ٨، سورة الأنفال، ٢.
(هـ) وكذا في المفردات للراغب، ٢٣٧
(و) وهو قول ابن اسحاق كما في الطبرى، ٤٦٥/١٣؛ وزاد المسير، ٣٣٩/٣؛ والدر المنثور، ٤٤/٤
(ز) وهو قول السدى كما في الطبرى، ٤٧١/١٣؛ والقرطبى، ٣٩٠/٧؛ وابن كثير، ٢٩٩/٢

أهلها[١] وإذا [٢] نحن المعْنيُّون [٣] بها [٤] يعنى ما كان يوم الجمل(أ). قيل(ب): هذا خاص في جمع من أصحاب رسول الله افتتنوا يوم الجمل. يعنى لا يكون [٥] للظلمة خاصة بل يعمهم، وغيرهم. وقيل(ج): أراد بالفتنة اختلاف الكلمة، وافتراق بعضهم من بعض.

٢٦- قوله ﴿ وَاذْكُرُوا اذْ أَنْتُم قَلِيلٌ ﴾ يعنى: لما كانوا بمكة مستضعفون [٦] ﴿ تَخافُونَ أَنْ يَتخَطَّفَكُمُ النَّاسُ ﴾ أي: يستلبكم الكفار ﴿ فَآوَاكُمْ ﴾ بالمدينة دار الهجرة ﴿ وَأَيَّدَكُمْ بنَصْرِه ﴾ أي: بالأنصار. وقيل(د): أيدهم بالملائكة يوم بدر ﴿ ورزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ﴾ أي: أحل لكم الغنائم، ولم [٧] تحل لأحد قبلكم، يأمر بالشكر على النِّعم ليزيدهم.

٢٧- قوله ﴿ لاتَخونُوا اللهَ وَالرَّسُولَ ﴾ نزلت في أبى [٨] أمامة(هـ) حين بعثه رسول الله إلى قريظة لما حاصرهم، وكان أهله وولده فيهم. فقالوا: يا بالبابة [٩]! فأشار [١٠] الى حلقه أي: إنه الذبح فلا تفعلوا يشير [إلى حكم سعد][١١] فكانت منه خيانه لله ولرسوله [١٢]. قال أبو لبابة: «ما زالت قدماى مكانى حتى علمت أنى خنت الله، وسوله(و)». قوله ﴿ وَتَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ ﴾ عطف على الأول. أي: لا تخونوا [١٣] أماناتكم. وقيل(ز): أراد بذلك الفرائض. أي: أقيموا بتمامها.

[١] في ر، م، ج من اهلنا
[٢] في م وذا
[٣] في م المعينون
[٤] بها ساقطة من م، ج
[٥] في م، ج لا تكون
[٦] في ر، م، ج يستضعفون
[٧] في صلب ر، م ولاتحل وفي هامش ر ولم تحل بدون علامة التصحيح
[٨] في ر ابن لبابة وفي م، ج أبى لبابة
[٩] في ر، م، ج اباليابة
[١٠] في م، ج وأشار
[١١] ما بين القوسين ساقط من ر، م، ج
[١٢] في ر، م، ج ورسوله
[١٣] كلمة لا ساقطة من ر، م، ج

(أ) رواه أحمد نحوه عن الزبير، ١٦٥/١. وقال الهيثمي. رواه أحمد بإسنادين، رجال أحدهما رجال الصحيح مجمع الزوائد، ٢٧/٧. وهو في تفسير ابن كثير، ٣٠٠/٢
(ب) وهو قول ابن عباس والضحاك كما في زاد المسير، ٣٤١/٣؛ وفتح القدير، ٣٠٠/٢؛ والدر المنثور، ٤٦/٤؛ وابن كثير، ٣٠٠/٢
(ج) وهو قول ابن زيد كما في معالم التنزيل، ٦١٨/٢؛ ولباب التأويل، ٢٩/٣
(د) وهو قول الجمهور كما في الكشاف، ١٢٢/٢؛ وزاد المسير، ٣٤٣/٣؛ ومعالم التنزيل، ٦١٩/٢؛ ومفاتيح الغيب، ١٥٠/١٥؛ وغرائب القرآن، ١٤٣/٩؛ وروح المعاني، ١٩٥/٩
(هـ) وهو ابو امامة الباهلى، اسمه صدى بن عجلان، صاحب رسول الله، ونزيل حمص، توفي سنة ٨٦ هـ على خلاف (ابن سعد، ٣١١/٧؛ الإستيعاب، ١٩٨/٢؛ أسد الغابة، ١٦/٣؛ البداية والنهاية، ٧٣/٩؛ سير أعلام النبلاء، ٣٥٩/٣؛ الإصابة، ١٨٢/٢؛ مجمع الزوائد، ٣٨٦/٩)
(و) انظر: أسباب النزول للواحدى، ١٧٥؛ وسيرة ابن هشام، ٢٤٧/٣؛ وروى بعضه مالك في الموطأ، النذور والايمان، ٩. (انظر لشرحه: شرح الزرقانى ٦٩/٣)؛ والطبرى، ٤٨١/١٣
(ز) وهو قول ابن عباس كما في الطبرى، ٤٨٥/١٣؛ وزاد المسير، ٣٤٥/٣؛ وابن كثير، ٣٠٢/٢؛ والدر المنثور، ٤٩/٤

٢٨- قوله ﴿ إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ ﴾ أي:/ محنة يظهربها ما في النفس من اتباع الهوى، وكان لأبى لبابة مال وولد، فمال إلى إطلاعهم على أن حكم سعد فيهم القتل [١]. [٧٣ / ظ]

٢٩- قوله ﴿ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَاناً ﴾ حتى [٢] تعلموا [٣] الحق من الباطل. وقيل(أ) فرقانا أي: نجاة، يفرق [٤] بينكم، وبين ما تخافون. ﴿ وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ ﴾ أي: ما سلف من ذنوبكم.

٣٠- قوله ﴿ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ قيل(ب): مشركوا قريش توامروا [٥] في دار الندوة في المكر بالنبي ﷺ. قال بعضهم: «قيدوه نتربص به [٦] ريب المنون،» وبعضهم قال: «أخرجوه تستريحوا من أذاه» قال أبو جهل: «ما هذا رأي، ولكن اقتلوه، وذاك [٧] بأن يجتمع عليه [٨] من كل بطن رجل فيضربوه بأسيا فهم ضربة رجل واحد، فيتفرق [٩] دمه في القبائل، فلا تقوى [١٠] بنوها شم على حرب قريش، فيرضون بأخذ الدية» فأوحى الله إلى نبيه بذلك وأمره بالخروج إلى الحديبية [١١]، فخرج إلى الغار ﴿ لِيُثْبِتُوكَ ﴾ أي: ليوثقوك، ويشدوك. ومكر الله مجازاة لهم أهلكهم جميعهم [١٢].

٣١- قوله ﴿ وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا ﴾ وذاك [١٣]: بأن النضر بن الحرث [١٤] خرج إلى الحيرة تاجرا، فاشترى أحاديث كليلة [١٥]، ودمنة فكان [١٦] يقعد مع المستهزئين،

---

[١] في ج بالقتل
[٢] في ر، م، ج «أي» بدل حتى
[٣] في م يعلموا
[٤] في م، ج تفرق
[٥] في ج تؤامروا
[٦] في ر تبرص
[٧] في ر، م، ج وذلك
[٨] عليه ساقطة من م، ج
[٩] في ر فنفرق وفي م فيفرق
[١٠] في ج فلا يقوى
[١١] في م، ج المدينة
[١٢] في م، ج جميعا
[١٣] في ر، م، ج وذلك
[١٤] في م، ج الحارث
[١٥] في ر كلية ودمة
[١٦] في م، ج وكان

(أ) وهو قول عكرمة كما في معالم التنزيل، ٦٢١/٢؛ وقول قتادة والسدى، كما في زاد المسير، ٣٤٦/٣؛ والبحر المحيط، ٤٨٦/٤

(ب) وهو قول ابن عباس كما في سيرة ابن هشام، ٤٨٠/٢؛ والطبرى، ٤٩٤/١٣؛ واسباب النزول للسيوطى، ١٣٥؛ وابن كثير، ٣٠٣/٢

والمقتسمين. وهو منهم [فيقرأ عليهم] [١] فلما قص رسول الله شأن القرون الماضية، قال النضر: لو شئت لقلت مثل [٢] هذا، هذا ما سطر الأولون في كتبهم. ثم قال النضر: إن كان ما يقوله محمد حقا فأمطر علينا حجارة من السماء كما أمطرتها على قوم لوط(أ). تمكنت الشبهة من قلوبهم. ولو كان عندهم ريب في انه باطل [٣] بما يقول رسول الله ما طلبوا ذلك. وهذا غاية الضلال منهم. قال معاوية [٤](ب) لرجل من أهل اليمن: «ما كان أجهل قومك، حيث قالوا (ربنا باعد بين أسفارنا)(ج)، وحيث [٥] ما ملّكوا أمرهم امرأة» فقال: «أجهل من قومي قومك، حيث قالوا ﴿إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِنْدِكَ﴾ [٦] هلا قالوا: إن كان هذا هو الحق من عندك فاهدنا(د). قيل(هـ): هذا من قول النضر. وفي الصحيحين أنه من قول [٧] أبي جهل ثم نزلت الآية.(و)

٣٣- [﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ﴾ أي:][٨] وما كان الله ليعذبهم، وأنت بين أظهرهم ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ أي: فيهم المؤمنون يستغفرون. قيل(ز): أراد

---

[١] ما بين القوسين ساقط من ج
[٢] في م، ج مثل ما قال هذا
[٣] في م، ج ما يقوله
[٤] في ر بعونه وفي ج معاوية
[٥] ما ساقط م، ج
[٦] في ر، م، ج فأمطر علينا
[٧] كلمة «قول» ساقطة من ر، م
[٨] ما بين القوسين ساقط من ج

(أ) راجع: القرطبي، ٣٩٧/٧؛ ومفاتيح الغيب، ١٥٦/١٥؛ وغرائب القرآن، ١٤٨/٩
(ب) هو معاوية بن أبي سفيان صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي، ابو عبدالرحمن، مؤسس الدولة الأموية، من كتاب الوحي، توفى سنة ٦٠ هـ (ابن سعد، ٤٠٦/٧؛ الاستيعاب ٣٩٥/٣؛ تاريخ بغداد، ٢٠٧/١؛ أسد الغابة، ٣٨٥/٤؛ سير أعلام النبلاء، ١١٩/٣؛ البداية، ٢٠/٨؛ الاصابة، ٤٣٣/٣)
(ج) سبأ ٣٤ : ١٩
(د) انظر: مدارك التنزيل ، ٣٦/٣
(هـ) وهو قول ابن عباس، وسعيد بن جبير ، ومجاهد، وعطاء، والسدى، كما في الطبرى، ٥٠٥/١٣ - ٥٠٦؛ وزاد المسير ،٣٤٨/٣؛ والقرطبى ،٣٩٨/٧
(و) أخرجه البخارى عن ابى جهل في التفسير، ٣/٨ - ٤؛ ومسلم، صفات المنافقين ، ٥؛ والبيهقى في الدلائل،٧٥/٣
(ز)وهو قول ابن عباس كما في الطبرى، ٥١٦/١٣؛ ومعالم التنزيل، ٦٢٦/٢؛ واختاره الزجاج في معانى القرآن، ٤١٢/٢

أي: وفيهم من سبق في علم الله أنه سيؤمن، مثل [١] سفيان بن حرب، وسفيان بن الحرث [٢](أ)، والحرث بن هشام(ب)، وحكيم بن حزام(ج)، وغيرهم. ثم ذكر المشركين خاصة.

٣٤- فقال [٣] ﴿ وَمَا لَهُمْ أَنْ لاَ يُعَذِّبَهُمُ اللهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾. فقالوا [٤]: نحن أولياء الحرم» فقال الله ﴿ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ ﴾

٣٥- قوله ﴿ مُكَاءً وَتَصْدِيَةً ﴾ [٥]. المكاء: الصفير [٦]. والتصدية: التصفيق(د). فكانوا يطوفون بالبيت بالمكاء، والتصدية. وكان ذلك عبادتهم.

٣٦- قوله ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ﴾ نزلت في المطعمين [٧] يوم بدر، وكانوا اثني عشر رجلا منهم أبو جهل وأخوه الحرب [٨]، والنضير. وكان العباس بن عبد المطلب فيهم يومئذ [٩](هـ)، ثم أخبر أن عاقبة إنفاقهم الحسرة، والمصير إلى النار، ويميز الكافر من المؤمن، ويجعل الخبيث بعضه على بعض في جهنم كالسحاب المركوم.

٣٨- قوله ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ نزلت في أبي سفيان، وأصحابه(و). قيل(ز): انّ توحيداً لم يعجر [١٠] عما قبله من الكفر، لا يعجر [١١] عما بعده من الذنوب ﴿ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ ﴾ بنصر الله رسله.

[١] في ر، م، ج أبى سفيان
[٢] في ر، م حرث وفي ج الحارث
[٣] في ر، م، ج وقال
[٤] في ر، م، ج وقالوا
[٥] كلمة تصدية ساقطة من ر، م، ج
[٦] في ر، م، ج التسفير
[٧] في ر المطمعين
[٨] في ر، م، ج الحارث
[٩] كلمة يومئذ ساقطة من ر، م، ج
[١٠] في ر، م، ج لم يعجز
[١١] في ر، م، ج لم يعجز

(أ) هو أبو سفيان بن الحارث، هو ابن عم النبى، أخو نوفل، وربيعة، وكان أخا النبى من الرضاعة، أرضعتها حليمة، توفى سنة ٢٠ هـ. (ابن سعد، ٤٩/٤؛ أسد الغابة، ١٤٤/٦؛ سير أعلام النبلاء، ٢٠٢/١)

(ب) هو الحارث بن هشام أخو أبى جهل، فأسلم يوم الفتح توفى سنة ٢٥هـ على خلاف (ابن سعد، ٤٤٤/٥؛ الاستيعاب، ٣٠٧/١؛ أسد الغابة، ٤٢٠/١؛ سير أعلام النبلاء، ٤١٩/٤؛ الاصابة، ٢٩٣/١)

(ج) هو حكيم بن حزام بن خويلد، أبو خالد القرشى، اسلم يوم الفتح، توفى سنة ٥٤هـ (الاستيعاب، ٣٢٠/١؛ أسد الغابة، ٤٠/٢؛ سير أعلام النبلاء، ٤٤/٣؛ الاصابة، ٣٤٩/١)

(د) راجع: غريب القرآن لابن اليزيدى، ٧٠؛ ومجاز القرآن لأبى عبيدة، ٢٤٦؛ وغريب القرآن لابن قتيبة، ١٧٩؛ وتفسير المشكل لمكى بن ابى طالب، ١٨١

(هـ) نقله الواحدى عن الكلبى ومقاتل في أسباب النزول، ١٧٧؛ وكذا في معالم التنزيل، ٦٢٨/٢

(و) نقله ابن الجوزى عن ابن عباس في زاد المسير، ٣٥٦/٣؛ وانظر: انوار التنزيل، ٤١/٣؛ ومدارك التنزيل، ٤١/٣

(ز) وهو قول يحيى بن معاذ كما في زاد المسير، ٣٥٧/٣؛ ومعالم التنزيل، ٦٢٩/٢؛ والبحر المحيط، ٤٩٤/٤

٣٩- قوله ﴿ وَقَاتِلُوهُمْ ﴾ أي: أهل مكة ﴿ حَتَّىٰ لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ ﴾ أي: كفر، وشرك ﴿ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ ﴾ حتى لا يعبد في جزيرة العرب غير الله.

٤١- قوله ﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُم مِّن شَيْءٍ ﴾/ أي: من أموال المشركين ﴿ فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ ﴾ كان لرسول الله خمس الخمس من الغنيمة يصنع فيها ما شاء. واليوم تصرف [١] إلى مصالح المسلمين ﴿ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ ﴾ وهم بنوها شم، وبنوا المطلب دون سائر قريش يقسم بينهم خمس الخمس حيث كانوا للذكر مثل حظ الأنثيين. وهم الذين حرمت علهم الصدقة المفروضة. قال رسول الله «إن الله أغناكم عن أوساخ الناس بهذا الخمس(أ)». قيل(ب): لما قسم رسول الله سهم ذوى القربى بين [٢] بنى هاشم، وبنى المطلب، أتاه جبير بن مطعم، وعثمان بن عفان، وقالا: «يا رسول الله هؤلاء إخواننا من بنى هاشم لاننكر فضلهم، لأن الله وضعك فيهم. أرأيت إخواننا من بنى المطلب أعطيتهم، وتركتنا، وإنما قرابتهم، وقرابتنا واحدة» فقال رسول الله ﷺ: «إنما بنو هاشم، وبنو المطلب شئ واحد هكذا، [٣] وشبك بين أصابعه» ﴿ وَالْيَتَامَىٰ ﴾ هم أطفال المسلمين الذين هلك آباؤهم ﴿ وَالْمَسَاكِينِ ﴾ المحتاجون [٤] أهل الفاقة من المسلمين ﴿ وَابْنِ السَّبِيلِ ﴾ المنقطع في سفره. فلا يترك صنف من هذه الأصناف بغير حظ في قسمة الخمس. ويجوز تفضيل [٥] بعضهم على البعض [٦]. وهذا الذي ذكر كيفية قسمة الخمس من الغنيمة، والباقى أربعة أخماس للغانمين الذين باشروا القتال [٧]. للفارس ثلاثة أسهم، وللراجل سهم عند الشافعى(ج)، وعند أبى حنيفة للفارس سهمان، وللراجل سهم(د). قوله ﴿ إِن كُنتُمْ آمَنتُم بِاللَّهِ ﴾ يعنى:

[٧٤/ظ]

[١] في م، ج	يصرف
[٢] في ر، م، ج	من بنى هاشم
[٣] في ر	الواو مكرر
[٤] في ر، م، ج	المحتاجين
[٥] في ر	تفضل
[٦] في ر، م، ج	على بعض
[٧] في ر، م	للقتال

(أ) رواه بنحوه مسلم في الزكاة، ٥١؛ وذكره الزيلعي في نصب الراية، ٤٠٤/٢

(ب) أخرجه البخارى عن جبير بن مطعم، فرض الخمس ١٧؛ وأبو داوود، والنسائى، الفئ، ٥؛ أحمد بن حنبل ٨١/٤؛ الخراج والإمارة والفئ، ٢٠

(ج) راجع: الأم للشافعى، ٣٥٦/٧؛ ودليله حديث ابن عمر أن رسول الله ﷺ ضرب للفارس بثلاثة أسهم وللراجل بسهم. انظر لتخريجه، نصب الراية ٤١٣/٣

(د) راجع: المبسوط للسرخسى، ١٩/١٠. ودليله حديث ابن عباس رضى الله عنهما أن النبى ﷺ أعطى الفارس سهمين والراجل سهما يوم بدر، انظر لتخريجه نصب الراية، ٤١٢/٣

اتبعوا ما أمرتم به ﴿ وَمَا أَنزَلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا ﴾ يعنى: قوله (يسألونك عن الأنفال)(أ) لأن هذا نزل يوم بدر حين اختلفوا في الغنائم. وإذا آمنوا به صدروا عن أمره عملوا فيها [١] بموجب هذه الآية ﴿ يَوْمَ الْفُرْقَانِ ﴾ يوم بدر، وهو ﴿ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ ﴾، فرق الله بين الحق والباطل، والجمعان: حزب الله، وحزب الشيطان. ليلة سبع عشرة من رمضان ليلة الفرقان.

٤٢- قوله ﴿ إِذْ أَنتُم/ بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا ﴾ العدوة جانب الوادى، وجمعه عدى [٢]. [٧٥/أ] والدنيا تأنيث الأدنى، وضدها القصوى وفى لغة يجملون القصوى قصيا(ب)، أي: أنتم بشفير الوادى الأدني الى المدينة والعدو بشفير الوادى الأقصى. والجمعان نزلا ببدر على هذه الصفة ﴿ وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنكُمْ ﴾ يعنى: أبا سفيان، وأصحابه أسفل منكم إلى ساحل البحر ﴿ وَلَوْ تَوَاعَدتُّمْ لَاخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ ﴾ لكثرتهم، وقلتكم. ولكن جمع الله [٣] من غير [٤] ميعاد ﴿ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا ﴾ أي: كان في علمه أن يعز الإسلام، ويذل الكفر. قوله ﴿ لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ ﴾ الهلاك: الكفر، والحياة: الدين.(ج)

٤٣- قوله ﴿ إِذْ يُرِيكَهُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ ﴾ أي: في عينك [٥] التى هى موضع النوم لتحقرهم، وتجترئ عليهم ﴿ وَلَوْ أَرَاكَهُمْ كَثِيرًا لَّفَشِلْتُمْ ﴾ أي: جبنتم، واختلفتم فيما بينكم، ولكن الله سلم من ذلك. قال ابن مسعود: «لقد قللوا في أعيننا حتى قلت لرجل إلى جنبى أتراهم سبعين؟ فقال: «أراهم مائة» فأسرنا [٦] رجلا قلنا: كم كنتم؟ قال: «ألفاً»(د)

٤٤- ﴿ وَيُقَلِّلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ ﴾ لئلا ينهزموا.

٤٥- قوله ﴿ إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا ﴾ لعدوكم ﴿ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا ﴾ أمر [٧] بالذكر أشغل ما يكونوا. وقيل(هـ): أراد بالذكر الدعاء بالنصر.

[١] في ر	فيه ومن م ، ج ساقطة
[٢] في ر، م، ج	العدى
[٣] في ر	بعير
[٤] في م، ج	جمع الله يعنى ميعاد
[٥] م، ج	عينيك
[٦] في ر	فاشرنا
[٧] في ر	امرنا لذكر وفي م، ج بالذكر

(أ) الأنفال ٨ : ١

(ب) وقال ابن الأنباري: والقصوى، حقها أن يقال: القصيا مثل الدنيا، إلا أنه جاء شاذاً (راجع: البيان في غريب إعراب القرآن، ٣٨٨/١)

(ج) وهو قول محمد بن إسحاق كما في معالم التنزيل، ٦٣٦/٢

(د) انظر: الطبرى، ٥٧٢/١٣؛ والدر المنثور، ٧٤/٤؛ وابن كثير، ٣١٦/٢

(هـ) وهو قول ابن جرير في تفسيره، ٥٧٤/١٣؛ وقول البغوى في معالم التنزيل، ٦٣٨/٢؛ وقول الزمخشرى في الكشاف، ١٢٩/٢، وقول الرازى في مفاتيح الغيب، ١٧١/١٥

٤٦- ﴿ وَلاَ تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُواْ ﴾ تجبنوا ﴿ وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ ﴾ أي: جدكم، وجلدكم [١]. يقول [٢] العرب: «هبّت ريح فلان» إذا أقبل أمره على مايريد، وركدت ريحه إذا أدبر أمره(أ) [٣]. قيل(ب): بل [٤] هي ريح كانت يبعثها الله يضرب بها وجه العدو. قال عليه السلام: نصرت بالصبا، وهلكت عاد بالدّبور(ج).

٤٧- قوله ﴿ وَلاَ تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِن دِيَارِهِمْ بَطَراً ﴾ اخرجوا [٥] قريش، ومعهم القيان [٦]، والمعازف، ويشربون الخمر. قيل(د): البطر [٧] العصيان في النعمة. والرياء إظهار الجميل، وستر القبيح [٨]./ قال رسول الله ﷺ: إن قريشاً [٩] خرجت بفخرها، وخيلائها لتجادل [١٠] رسولك فنهى المؤمنين عن ذلك(هـ). [٧٥/ظ]

٤٨- قوله ﴿ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ ﴾ أي: مسيرهم إلى بدر ﴿ وَقَالَ لاَغَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ ﴾ لأنهم لما أجمعوا للسير خاف بنو كنانة، لأنهم كانوا يطلبونهم بدم، فأتاهم إبليس في صورة سراقة بن مالك الكناني(و). فقال [١١]: «أنا جار لكم على بنى كنانة [١٢]» أي: حافظ لكم ﴿ فَلَمَّا تَرَاءَتِ الْفِئَتَانِ نَكَصَ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ ﴾ [رأى إبليس جبريل [١٣]

---

[١] في ر، م وخلدكم
[٢] في م، ج تقول
[٣] في م، ج وقيل
[٤] بل ساقطة من ج
[٥] في ر، م، ج خرج
[٦] في م الغيتان وفي ج القينات
[٧] في ر، م، ج بطر العصيان
[٨] في ر، م، ج المسير
[٩] في ر، م، ج اللهم ان قريشا
[١٠] في ر ليجادل
[١١] في ر، م، ج وقال
[١٢] في م الكنانة
[١٣] في ر جبرئيل

(أ) راجع: مفاتيح الغيب، ١٧٢/١٥؛ والكشاف، ١٢٩/٢
(ب) وهو قول ابن زيد ومقاتل كما في زاد المسير، ٣٦٥/٣؛ ومعالم التنزيل، ٦٣٨/٢؛ والبحر المحيط، ٥٠٤/٤
(ج) أخرجه البخارى عن ابن عباس في الإستسقاء، ٢٦؛ وفي بدء الخلق، ٥؛ ومسلم في الإستسقاء، ٤؛ وأحمد بن حنبل، ٢٢٣/١، ٢٢٤
(د) وهو قول الزجاج كما في معالم التنزيل، ٦٣٩/٢؛ ومفاتيح الغيب، ١٧٣/١٥
(هـ) خرجه السيوطى في الدر المنثور، ٧٧/٤. ونسبه إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم وابي الشيخ عن قتادة. وكذا الشوكاني في فتح القدير، ٣١٦/٢
(و) هو سراقة بن مالك بن جعشم الكناني، يكنى أبا سفيان، توفي سنة ٢٤هـ. على خلاف (الاستيعاب، ١١٩/٢؛ اسد الغابة، ٣٣١/٢؛ الاصابة، ١٩/٢)

نزل، ومعه الملائكة][١] ولى مدبرا، فقال له الحرث بن هشام: [ياسراقة أفرارا من غير قتال] [٢] فقال: ﴿ إِنِّي أَرَىٰ مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ ﴾ ودفع في صدر الحرث، وانطلق، وانهزم الناس(أ). قيل(ب): صدق في قوله ﴿ إِنِّي أَرَىٰ مَا لَا تَرَوْنَ ﴾ لأنه رأى الملائكة، وكذب في قوله: ﴿ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ ﴾.

٤٩- قوله ﴿ إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ ﴾ أي: من الأوس والخزرج من أهل المدينة ﴿ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ ﴾ قوم من قريش. كانوا قد أسلموا، ولم يهاجروا، فخرجوا مع من خرج لقتال رسول الله، وقالوا: «إن كان محمد في كثرة خرجنا إليه» فلما رأوا قلة عدد المسلمين قالوا: ﴿ غر هؤلاء دينهم ﴾ إذ خرجوا لقتال قريش مع قلتهم وما شكوا بأن قريشاً تغلب المسلمين(ج).

٥٠- قوله ﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ ﴾ إذا أقبلوا ﴿ وَأَدْبَارَهُمْ ﴾ إذا ولوا، تقول لهم الملائكة بعد الموت ﴿ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴾ وقيل(د): كانت الملائكة تضربهم بالمقامع فتلتهب النار في الجراحات، فقالوا: ﴿ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴾.

٥٢- قوله ﴿ كَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ ﴾ أي: هؤلاء مثلهم. لأن أولئك أيقنوا أن/ موسى نبى الله، وكذبوه، وأنزل بهم [٣] العذاب كما أنزل [٤] بأولئك. [٧٦/أ]

٥٣- قوله ﴿ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ ﴾(هـ) من كفر النعمة سلبها [٥]، وكفر قريش نعمة وجود النبى صلوات الله عليه فيهم، فنقله إلى الأنصار [٦] إلى المدينة.

---

[١] ما بين القوسين ساقط من م، ج
[٢] ما بين القوسين ساقط من م، ج
[٣] في ر م، ج   من العذاب
[٤] في ر، م، ج   على اولئك
[٥] في ر، م، ج   فسلبها
[٦] في م، ج   اى الأنصار

(أ) راجع: الطبرى، ٧/١٤؛ ومعالم التنزيل، ٦٤٠/٢
(ب) وهو قول ابن إسحاق وقتادة كما في الطبرى، ٩٠٨/١٤؛ ومعالم التنزيل، ٦٤٠/٢؛ وزاد المسير، ٣٦٧/٣
(ج) ونحوه في أسباب النزول للسيوطى، ١٣٩؛ وغرائب القرآن، ١١/١٠
(د) وهو قول ابن عباس كما في مفاتيح الغيب، ١٧٨/١٥؛ ولباب التأويل، ٥٧/٣
(هـ) هذه الآية من سورة الرعد ١٣: ١١. الآية في سورة الأنفال نصها: ذلك بأنّ الله لم يك مُغيّراً نعمَةً أنعمَها على قومٍ حتى يُغيّروا ما بانفسهم وأنّ الله سميعٌ عليم.

٥٤- قوله تعالى ﴿ كَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ ﴾ كصنيعهم في تكذيبهم محمدا كما كذب موسى أهلك [١] أولئك بالغرق، وهؤلاء يوم بدر.

٥٥- قوله ﴿ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ ﴾ أراد به الإنس خاصة أي: شر الناس الذين كفروا(أ). وقيل [٢](ب): أراد يهود قريظة، ومنهم كعب بن الأشرف، هم الذين نقضوا العهد.

٥٧- قوله ﴿ فَإِمَّا تَثْقَفَنَّهُمْ ﴾ أي: تأخذنهم. وقيل(ج): معناه: الإدراك بسرعة. قوله ﴿ فَشَرِّدْ بِهِمْ مَنْ خَلْفَهُمْ ﴾ التشريد: التنفير، والتفريق(د). أي: اقتلهم، ونكل [٣] بهم ليفرق [٤] من خلفهم من أهل مكة، وأهل اليمن. يعنى: انكل [٥] بهم لنقضهم العهد ليخاف غيرهم من نقض العهد.

٥٨- قوله ﴿ وَإِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً ﴾ نقضا للعهد، وقد هادينهم [٦] فانبذ إليهم عهودهم، وأعلمهم أنك نقضت ما شرطت ﴿ إِنَّ اللهَ لاَ يُحِبُّ الْخَائِنِينَ ﴾ يعنى: لا يهجم [٧] على القتال إلا بعد إخبارهم أنه خرج من العهد.

٥٩- قوله ﴿ وَلاَ يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا ﴾ معنى الآية: إن الذين انهزموا يوم بدر أشفقوا من هلكة تنزل بهم، فلما لم ينزل [٨] طغوا، وبغوا أي: لا يحسبن أولئك أنهم سبقونا بسلامتهم الآن فإنهم لا يعجزوننا فيما يستقبل من الأوقات، فلا [٩] يفوتوننا.

٦٠- قوله ﴿ وأعدّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ ﴾ أي: كلما يتقوى به على حرب العدو من السلاح. قال رسول الله على المنبر: ألا إن القوة الرمى ثلاثا لما قرأ هذه الآية(هـ). رواه مسلم

[١] في ر، م، ج اهلكوا بالغرق
[٢] في ر، م، ج قيل
[٣] في ر، م، ج وانكل
[٤] في م، ج لتفرق
[٥] في ر، م، ج نكل
[٦] في ر، م، ج وقد هادنهم هو الصحيح هادنتهم
[٧] في ر لا نحتهم عن وفي م، ج لا نجتهم
[٨] في م، ج لم تنزل
[٩] في م فلا تفوتوننا

(أ) وبه قال الخازن في لباب التأويل، ٥٩/٣؛ وأبو السعود في إرشاد العقل السليم، ٣٠/٤
(ب) وهو مجاهد كما في الطبرى، ٢٢/١٤؛ والقرطبى، ٣٠/٨؛ وقول الزمخشرى في الكشاف، ١٣١/٢
(ج) وهو قول بيان الحق النيسابورى في وضح البرهان، ٣٨٧/١؛ وقول الشهاب في حاشية على البيضاوى، ٥٨٦/٤
(د) راجع: مجاز القرآن لأبى عبيدة، ٢٤٨؛ وغريب القرآن لابن اليزيدى، ٧١
(هـ) أخرجه مسلم عن عقبة بن عامر في الإمارة، ١٦٧؛ وابو داوود عنه أيضاً في الجهاد، ٢٤؛ والترمذى عنه أيضاً في التفسير، ٨ وابن ماجة عنه أيضاً في الجهاد، ١٩؛ والدارمى عنه أيضاً في الجهاد، ١٤؛ وأحمد بن حنبل، ١٥٧/٤

﴿ وَمِنْ رِبَاطِ/ الْخَيْلِ ﴾ اقتناؤها للغزو. وقوله ﴿ وآخرينَ مِنْ دُونِهِمْ ﴾ قيل(أ): يعني قريظة، [٧٦ / ظ] وقيل(ب): فارس، وقيل(ج): المنافقين ﴿ لاتَعْلَمُونَهُمْ ﴾ أي: هم يظهرون الإسلام نفاقا. قوله ﴿ وإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ ﴾ أي: [١] مالوا إلى الصلح فمل إليه. قيل(د): يعني قريظة، وقيل(هـ): الآية منسوخة بآية السيف(و).

٦٢- قوله ﴿ وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ ﴾ أي: بالصلح ﴿ أَيَّدَكَ بِنَصْرِهِ ﴾ أي: يوم بدر ﴿ وَبِالْمُؤْمِنِينَ ﴾ أي: الأنصار.

٦٣- ﴿ وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ ﴾ أي: الأوس والخزرج، وكانت بينهم [٢] عداوة في الجاهلية. قيل(ز): وهذا التآلف [٣] من الآيات العظام. وذاك [٤] بأن [٥] رسول الله بعث إلى قوم أنفسهم شديدة، ونصره [٦] بعضهم للبعض [٧] [إلى حد][٨] لو لطم رجل من القبيلة قاتل عنه قبيلته حتى يدركوا ثأره، فألف الإيمان بين قلوبهم حتى قاتل الرجل أباه، وأخاه وإبنه.

٦٤- قوله ﴿ حَسْبُكَ اللهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ يعني المهاجرين، والأنصار. قيل(ح): أسلم مع رسول الله تسعة وثلاثون رجلا وامرأة ثم تم الأربعون بعمر فنزلت الآية عند ذلك.

---

[١] في ر إن مالوا
[٢] في ر، م، ج وكان
[٣] في ر، م، ج التأليف
[٤] في م، ج وذلك
[٥] في ر، م، ج أن
[٦] في ر، م، ج ونصرة
[٧] في ج الى بعض
[٨] ما بين القوسين ساقط من ج

(أ) وهو قول مجاهد كما في الطبرى، ٣٦/١٤؛ وزاد المسير، ٣٧٥/٣؛ والدر المنثور، ٩٧/٤؛ وقول السهيلى كما في القرطبى، ٣٨/٨
(ب) وهو قول السدى كما في الطبرى، ٣٦/١٤؛ وزاد المسير، ٣٧٥/٣؛ والقرطبى، ٣٨/٨؛ والدر المنثور، ٩٨/٤
(ج) وهو قول ابن زيد ومقاتل كما في الطبرى، ٣٦/١٤؛ وزاد المسير، ٣٧٥/٣؛ والدر المنثور، ٩٧/٤
(د) وهو قول مجاهد كما في القرطبى، ٤٠/٨؛ وابن كثير، ٣٢٣/٢
(هـ) وهو قول قتادة في الناسخ والمنسوخ، ٤٢؛ وابن الجوزى في الناسخ والمنسوخ، ٣٧؛ وقول مجاهد كما في البحر المحيط، ٥١٣/٤
(و) وهى قوله تعالى: فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم. التوبة ٩: ٥
(ز) وهو قول ابن الجوزى في زاد المسير، ٣٧٧/٣؛ وقول الزجاج في معانى القرآن، ٤٢٣/٢؛ وقول الزمخشرى في الكشاف، ١٣٣/٢
(ح) وهو قول ابن عباس كما في اسباب النزول للواحدى، ١٧٨؛ وللسيوطى، ١٤٠؛ ومجمع الزوائد، ٢٨/٧

٦٥- قوله ﴿ مَائَةٌ يَغْلِبُوا مَا ئَتَين ﴾ قرئ تكن بالتاء، والياء(أ). فمن قرأ بالياء فإنه يراد بالمائة المذكر، لأنهم رجال في المعنى، ولهذا قال: يغلبوا. ومن قرأ [١] بالتاء، فلتأنيث لفظ المائة. فالذى قال الله فيه [٢] صابرة بالتاء لأن التأنيث [٣] أشد مبالغة حيث وصف المائة بالصابرة، ولم يقل صابرون، هناك [٤] يغلبوا فكان إلى التذكير أقرب.

٦٧- قوله ﴿ مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَىٰ ﴾ قيل(ب): لما كان يوم بدر، وجئ بالأسارى، وكان قتل منهم سبعون وأسر سبعون، استشار رسول الله أبا بكر، وعمر. قال أبو بكر: « هؤلاء بنو العم والعشيرة، والإخوان. وأني أرى أن [٥] تأخذ منهم الفدية فتكون [٦] قوة لنا، وعسى أن يهديهم الله فيكونوا لنا عَضُداً./ فقال رسول الله: « ما ترى يا ابن الخطاب » قال عمر: ما أرى ما رأى أبو بكر، ولكنى أرى تمكنني من فلان قرابة لعمر فأضرب عنقه، وتمكن عليا من عقيل فيضرب عنقه، وتمكن حمزة من أخيه فيضرب عنقه، حتى يعلم الله أنه ليس في قلوبنا هوادة للمشركين، هؤلاء صناديدهم، وأئمتهم وقادتهم » قال عمر فهوى رسول الله ما قال أبو بكر، ولم يهو ما قلتُ فأخذ منهم الفداء(ج). قوله ﴿ ما كان لنبى أن يكون له أسرى ﴾ أي: أن يحبس كافرا قدر عليه من عبدة الأوثان للفداء، أو المَنّ [٧] قبل الإثخان في الأرض ففاداهم رسول الله بأربعة [٨] آلاف أربعة آلاف، وماكان [٩] رسول الله يومئذ أثخن، وكان أول قتال قاتل المشركين. ومعنى يثخن: يبالغ في [٧٧/أ]

[١] في ر، م، ج قرأها
[٢] في ر، م، ج مائة بدل فيه
[٣] في ر، م، ج ههنا
[٤] في ر، م، ج وهنالك
[٥] في م، ج أن نأخذ
[٦] في ر فيكون وفي م، ج وتكون
[٧] في ر كلمة او غير مقروءة
[٨] في ر، م، ج أربعة
[٩] في م، ج ما ساقطه

(أ) قرأ عاصم وحمزة الكسائى وخلف بالياء من تحت فيهما للفصل بالظرف، ولأن التأنيث مجازى. وقرأ أبو عمرو ويعقوب بالتذكير في الأول، والتأنيث في الثانى. والباقون بالتأنيث فيهما. (الاتحاف، ٨٣/٢؛ زبدة العرفان، ٦٤؛ البدور، ١٣٢)

(ب) أخرجه مسلم عن ابن عباس مطولا، الجهاد، ٥٨؛ والترمذى، تفسير القرآن، ٩؛ وأحمد بن حنبل، ٣٠/١؛ ورواه الواحدى في أسباب النزول، ١٧٩

(ج) أخرجه مسلم عن أبن عباس في الجهاد، ٢٨ بعبارة مختلفة؛ وأحمد بن حنبل، ٣٠/١

القتل(أ). قيل(ب): حتى يغلب على كثير من الأرض. أثخن «إذا غلب، وقهر ﴿تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا﴾ أي الفداء. والله يريد لكم الجنة.

٦٨- قوله ﴿لَوْلاَ كِتَابٌ مِنَ اللهِ سَبَقَ﴾ أن الغنائم لك ولأمتك حلال ﴿لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ وقيل(ج): أخذوا الفدية قبل أن يؤمروا به فعاب [١] الله عليهم ذلك. قوله ﴿لَوْلاَ كِتَابٌ مِنَ اللهِ سَبَقَ﴾ أي: العفو سبق من الله عنكم أن لا يعذب أحداً شهد بدرا، ولم [٢] أحد شهد بدرا إلا أحب الغنائم غير عمر، جعل لا يلقى [٣] أسيراً إلا ضرب عنقه. قال عليه السلام: «لو عُذِّبنا في هذا الأمر ما نجا غير عمر» (د). قال عليه السلام: «لو نزل عذاب ما سلم منه إلا عمر(هـ).

٦٩- فلما نزل هذا أمسكوا [٤] عن الغنائم فنزل قوله تعالى. ﴿فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلاَلاً طَيِّباً﴾.(و)

٧٠- قوله ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الأَسْرَىٰ إِنْ يَعْلَمِ اللهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْراً﴾ نزلت في العباس، وكان أسر يوم بدر، ومعه عشرون أوقية من ذهب، كان خرج بها معه ليطعم الناس، فأخذها منه [٥] رسول الله. قال العباس: فكلّمته أن يجعل ذلك/ في فداى [٦]، فقال [٧]: شئ خرجت به تستعين [٨] علينا فلا قال: «فأعطاني الله خيرا مما [٧٧ / ظ]

---

[١] في ر، م، ج فعذاب الله
[٢] في ر، م، ج ولم يكن أحد
[٣] في ر الا نلقى
[٤] في ر، م، ج مسكوا
[٥] في م، ج فيه
[٦] في ر، م فدايى وفي ج فدائى
[٧] في م، ج قال
[٨] في ر يستعين

(أ) كذا في لسان العرب (ثخن) ٧٦/١٣؛ وأساس البلاغة ٧٠
(ب) وهو قول ابن عباس كما في فتح القدير، ٣٢٧/٢؛ وقول الزجاج في معانى القرآن، ٤٢٥/٢؛ وقول ابى السعود في إرشاد العقل السليم، ٣٥/٤
(ج) حكاه القرطبى عن أكثر المفسرين في تفسيره، ٤٦/٨
(د) أخرجه ابن جرير في تفسيره، ٧١/١٤
(هـ) أخرجه السيوطى في الدر المنثور ١٠٨/٤. ونسبه الى ابن المنذر وأبى الشيخ وابن مردويه؛ وكذا خرجه ابن حجر العسقلانى في الكافى الشافى، ٧١/٤. وقال رواه الواقدى فى المغازى من وجه آخر منقطع بمعناه.
(و) انظر: مفاتيح الغيب، ٢٠٣/١٥؛ ومعالم التنزيل، ٦٥٤/٢

[١] اخذ منى، عشرين عبداً كلهم يضرب بمال كثير، وأدناهم يضرب بعشرين ألف درهم مكان العشرين أقية، وأنا أرجو المغفرة من ربى(أ).

٧١- قوله ﴿ وإنْ يُريدُوا خيانَتَكَ ﴾ نزلت أيضا [٢] في العباس، وأصحابه من الأسارى(ب) ﴿ فَقَدْ خانُوا الله ﴾ أي: كفروا بالله من قبل ﴿ فأمْكَنَ مِنْهُمْ ﴾.

٧٢- قوله ﴿ إنّ الّذينَ آمنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا ﴾ يعني: المهاجرين والأنصار ﴿ أُولَئكَ بَعْضُهُمْ أوْلِيَاءُ بَعْضٍ ﴾ كانوا يتوارثون بالهجرة والنصرة، وكان [٣] الذى آمن ولم يهاجر لا يرث [٤] قريبه المهاجر، وذاك [٥]. قوله: ﴿ والّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَلاَيَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ ﴾ والولاية بالكسر، والفتح لغتان(ج). وقيل(د): الفتح في الدين والكسر في السلطان، ثم نسخت الآية بقوله ﴿ وَأُولُوا الأرْحَامِ بَعْضُهُمْ أوْلَى بِبَعْضٍ ﴾(هـ). قوله ﴿ وَإنِ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ ﴾ أي: إن [٦] استنصركم المؤمنون الذين لم يهاجروا، فلا تخذ لوهم [٧] إلا أن يستنصروكم على قوم بينكم وبينهم عهد، فلا تغدروا [٨]، ولا تنقضوا.

٧٣- قوله ﴿ وَالّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أوْلِيَاءُ بَعْضٍ ﴾ قوله ﴿ إلاّ تَفْعَلُوهُ ﴾[٩]. أي: في الميراث ما أمرتم به. وقيل(و): إن لا [١٠] تعاونوا فتناصروا في الدين ﴿ تَكُنْ فِتْنَةٌ في

---

[١] في ر فما
[٢] في ر، م، ج نزلت في العباس أيضاً بتقديم وتأخير
[٣] في ر، م، ج كان بدون الواو
[٤] في ج لم يرث
[٥] في ج وذلك
[٦] في م اى استنصروكم وفي ر، ج اى استنصركم
[٧] في ر ولا يخذولهم وفي م، ج ولا يخذلوهم
[٨] في ر فلا تعذروا
[٩] في ج (أولياء بعض) أي في الميراث (إلا تفعلوه) أي: ما امرتم به.
[١٠] في ج إلا

(أ) ذكره الهيثمى في مجمع الزوائد، ٢٨/٧، وقال رواه الطبراني في الأوسط والكبير باختصار ورجال الأوسط رجال الصحيح غير ابن إسحاق، وقد صرح بالسماع. وذكره الواحدى في أسباب النزول، ١٨٠؛ والطبرى، ٧٣/١٤
(ب) وهو قول ابن عباس كما في الطبرى، ٧٦/١٤
(ج) قرأ حمزة بكسر الواو، والباقون بالفتح. (الاتحاف، ٨٤/٢؛ وزبدة العرفان، ٦٤؛ والبدور، ١٣٣)
(د) وهو قول ابن اليزيدى في غريب القرآن، ٧٢؛ وقول العكبرى في إعراب القرآن، ٦٣٣/٢؛ وقول ابي عبيدة في مجاز القرآن، ٢٥١.
(هـ) كذا في الناسخ والمنسوخ لقتادة، ٤٣؛ ولابن الجوزى، ٣٨؛ ولابن سلامة، ١٨٠؛ وللبغدادى ١٤٥ - ١٤٦
(و) وهو قول ابن جريج كما في الطبرى، ٨٧/١٤؛ وزاد المسير، ٣٨٦/٣؛ وهو اختيار الطبرى ايضاً.

﴿الأرْضِ﴾ أي: شرك. أي: إن لم يتول المؤمن المؤمن توليا يدعو غيره ممن لا يكون مؤمنا إلى مثل ذلك، ولم يتبرأ من الكافر بما يصرفه عن كفره أدى ذلك الى الضلال، والفساد في الدين. فإذا هجر أقاربه الكفار، ونصر أقاربه المسلمين كان أدعى إلى الإسلام.

٧٥- قوله ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ﴾ يريد الذين هاجروا بعد الحديبية وهى الهجرة الثانية لما فتحت مكة رد الله الميراث إلى أُولى الأرحام./ [٧٨/أ]

* * *

تفسير سورة التوبة

بسم الله الرحمٰن الرحيم

قال ابن عباس رضي الله عنهما [١]: قلت لعثمان بن عفان رضى الله عنه: ما حملكم [٢] أن عمدتم إلى الأنفال، وهى من المثانى وإلى البراءة وهى من المئين [٣] فقرنتم [٤] بينهما ولم تكتبوا [٥] بينهما سطر بسم الله الرحمن الرحيم؟. قال عثمان: «إن رسول الله [٦] كان مما يأتى علينا [٧] لزمان تنزل عليه من السور [٨] ذوات العدد، وكان إذا نزل عليه الشئ يدعو [٩] بعض من يكتب عنده.» يقول: «ضعوا هذه في السورة التى يذكر فيها كذا وكذا» وكانت الانفال من أوائل ما أنزل بالمدينة، وبراءة من آخر القرآن، وكانت قصتها تشبه قصتها، وقبض رسول الله [١٠]، ولم يبين لنا أنها منها، وظننّا [١١] أنها منها، فمن ثم قرن بينهما، ولم أكتب بينهما سطر بسم الله الرحمن الرحيم(أ). قيل(ب): آخر آية نزلت (يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة)(ج)، وآخر سورة نزلت براءة رواه البخارى.

---

[١] في ر، م، ج — عنه
[٢] في ر، م، ج — على أن عمدتم
[٣] في ر، م، ج — المثانى
[٤] في ر، م، ج — ففرّقتم
[٥] في ر — وتكتبوا
[٦] في ر، م، ج — ﷺ
[٧] في م، ج — عليه الزمان ينزل
[٨] في ر — النور
[٩] في ر — تدعو
[١٠] في ر، م، ج — ﷺ
[١١] في ر، ج — فظننا وفي م فظنننا

(أ) أخرجه الترمذي في تفسير القرآن، ١٠؛ وأبو داود، الصلاة، ١٢٥؛ وكذا في كتاب المصاحف لابن ابى داود السجستانى، ٣١؛ وجمال القراء للسخاوى، ٨٤/١
(ب) أخرجه البخارى عن البراء في المغازى، ٦٦؛ وفي تفسير القرآن سورة براءة، ١؛ ومسلم في الفرائض، ٣؛ والترمذى، تفسير القرآن، ٥؛ والبيهقى في الدلائل، ١٣٦/٧؛ وابن الضريس في فضائل القرآن، ٣٥
(ج) النساء ٤ : ١٧٦

١- قوله تعالى ﴿ بَرَاءَةٌ مِنَ اللهِ ﴾ قيل(أ): أخذت العرب تنقض [١] عهوداً [بينها وبين رسول الله فأمره الله أن ينقض عهودهم][٢] أي: قد برئ الله ورسوله من إعطائهم العهود، والوفاء بها. و﴿ عَاهَدْتُمْ ﴾ خطاب أصحاب رسول الله [٣] لأنهم راضون بفعله.

٢- قوله[٤] ﴿ فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ ﴾ هذا تأجيل من الله [٥] للمشركين أربعة أشهر. فمن كانت مدة عهده أكثر من أربعة أشهر [٦] حطه إلى الأربعة، ومن كانت مدته أقل من أربعة أشهر رفعه إلى الأربعة. وهي شوال، وذو القعدة وذو الحجة، والمحرم. لأن الآية نزلت في شوال. فإذا [٧] انسلخ الأربعة يضع السيف فيهم حتى يدخلوا في الإسلام(ب). قوله ﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللهِ ﴾ أي: لا يعجز الله عن نقمته فيكم حيث كنتم.

٣- قوله ﴿ وَأَذَانٌ مِنَ اللهِ ﴾ أي: إعلام للناس المؤمن والمشرك يوم الحج الأكبر. قيل(ج): هو يوم عرفة. روى المسور بن مخرمة(د) /قال: خطبنا رسول الله [٨] بعرفات فحمد الله، وأثنى عليه، ثم قال: «أما بعد» فإن هذا يوم الحج الأكبر(هـ). وقيل(و): هو يوم النحر، والحج الأكبر [٩] بأعماله، والأصغر [١٠] العمرة. وقيل(ز): هي جميع أيام الحج، كما

[٧٨ / ظ]

---

[١] في ر، م، ج ينتقض عهودهم
[٢] ما بين القوسين ساقط من ر، م، ج
[٣] في ر، م، ج ﷺ
[٤] في ر، م، ج قوله تعالى
[٥] في ر، م، ج تعالى في ثلاثة مواضع في هذه الصحيفة
[٦] كلمة أشهر ساقطة من ر، م في الموضعين وفي ج أشهر الثاني ساقط
[٧] في م، ج وإذا انسلخ
[٨] في ر، م، ج ﷺ
[٩] في الأصل مطموسة
[١٠] في ر، م، ج الحج الاصغر

(أ) وهو قول الزجاج في معاني القرآن، ٤٢٨/٢؛ وقول أكثر المفسرين كما في معالم التنزيل، ٤٤/٣؛ وغرائب القرآن، ٤٠/١٠

(ب) وهو قول الكلبي كما في القرطبي، ٦٤/٨؛ واختيار الطبري، ١٠٢/١٤

(ج) وهو قول عمر، وعثمان، وابن عباس، وطاووس، ومجاهد. وهو مذهب أبي حنيفة وبه قال الشافعي. كما في الطبري، ١١٤/١٤ - ١١٦؛ والقرطبي ٦٩/٨؛ وغرائب القرآن، ٤١/١٠. وبه قال الزجاج في معاني القرآن، ٤٣٠/٢

(د) هو المسور بن مخرمة بن نوفل بن أهيب القرشي الزهري، أبو عبد الرحمن، صحابي من فضلائهم، توفي بإصابة حجر من حجارة المنجنيق وهو يصلي سنة ٦٤هـ (الاستعاب، ٤١٦/٢؛ أسد الغابة، ١٧٥/٥؛ الاصابة، ٤١٩/٣)

(هـ) أخرجه البخاري عن ابن عمر في الحج، ١٣٢؛ وأبو داوود المناسك، ٦٧؛ والترمذي، فتن، ٣

(و) وهو قول علي، وابن عباس، وابن مسعود، وابن أبي أوفي، والمغيرة بن شعبة. واختيار الطبري، ١٢٧/١٤؛ وانظر القرطبي، ٦٩/٨؛ وفتح القدير، ٣٣٥/٢

(ز) وهو قول سفيان الثوري كما في زاد المسير، ٣٩٦/٣. واسناد أبي حيان هذا القول إلى سفيان بن عيينة خطأ منه. راجع البحر المحيط، ٧/٤؛ وهو قول مجاهد أيضاً كما في القرطبي، ٧٠/٨

يقال: يوم الجمل، وكان أياما. يقال يوم [١] حرب، ودام الحرب أياما. قيل(أ): لما خرج رسول الله إلى تبوك أرجف المنافقون الأراجيف، فنقض المشركون عهودهم، [٢] وأمر الله بالقاء عهودهم، ثم بعث رسول الله أبا بكر أميرا على الموسم ليقيم للناس الحج، وبعث معه بأربعين آية من صدر براءة ليقرأها على الناس في الموسم، فلما سار دعا رسول الله عليا فقال: «اخرج بهذه القصة من صدر براءة، وأذن بذلك في الناس إذا اجتمعوا. فخرج على [٣] ناقة رسول الله العضباء [٤]، حتى أدرك أبابكر بذى الحُليفة، فرجع أبوبكر إلى رسول الله، فقال بأبى وأمى [٥] أنزل في شأنى شئ؟ قال: «لا، ولكن لا يبلغ عنى غيرى، أو رجل منى. أما ترضى يا أبابكر، إنك كنت معى في الغار، وإنك صاحبى على الحوض؟» قال: «بلى يا رسول الله» فسار أبوبكر أميرا على الحج [٦]، وعلى ليؤذن ببراءة. قيل(ب): [٧] سبب تولية علِيّ البراءة [٨]: أن العرب جرت عادتها في عقد عهودها ونقضها أن يتولى ذلك عن القبيلة رجل منها، فكان جائزا أن يقول العرب إذا تلا [٩] عليها نقض العهد من الرسول من هو من غير رهطه [١٠]: «هذا خلاف ما يعرف فينا في نقض العهد». فأزاح النبى ذلك بأن بعث أبابكر أميرا على الحاج، وولاه الموسم وبعث عليا يقرأ على الناس آيات من سورة براءة [١١]. وكان أبوبكر الإمام، وعلى المؤتم به. وكان هو الخطيب وعَلِيّ المستمع. وكان أبوبكر الدافع بالموسم، ولم يكن لعلى أن يدفع حتى يدفع أبوبكر. قال أبو هريرة(ج): «بعثنى أبوبكر في تلك الحجة في المؤذنين يؤذنون بمنى أن لا / يحج بعد العام [٧٩/أ]

---

[١] في م، ج — يوم الحرب
[٢] في ر، م، ج — فأمر الله تعالى
[٣] في ر، م، ج — رضى الله عنه
[٤] في م — الغضباء
[٥] في ر، م، ج — أنت
[٦] في ر، م، ج — على الحاج
[٧] في م، ج — في سبب
[٨] في ج — لبراءة
[٩] في ر، م، ج — اذ
[١٠] في م، ج — رهط
[١١] في ر، م، ج — البراءة

(أ) وهو قول ابن جريج عن مجاهد كما في القرطبى، ٦٧/٨؛ ولباب التأويل، ٧٨/٣
(ب) وهو قول الزجاج في معانى القرآن، ٤٢٨/٢
(ج) هو أبو هريرة الدوسى اليمانى، الفقيه، صاحب رسول الله ﷺ، واختلفوا في اسمه واسم أبيه، فقيل: عبد الرحمن بن صخر، وقيل: ابن عامر بن عبد شمس، وقيل غيرهما، توفي سنة ٥٩هـ على خلاف (صفة الصفوة، ٣٤٨/١؛ الاستيعاب، ٢٠٢/٤؛ الاصابة، ٢٠٢/٤)

مشرك، ولا يطوف بالبيت عريان.» معناه: أذن علي وكان أبو بكر أمر بذلك(أ). قوله [١] ﴿فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ رجع إلى خطاب المشركين.

٤- قوله ﴿إِلاَّ الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ﴾ استثنى طائفة وهم بنو ضمرة حي من [٢] كنانة، أمر بإتمام عهودهم، وكان بقي لهم تسعة أشهر(ب). ﴿ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ﴾ من شروط العهد شيئا ﴿وَلَمْ يُظَاهِرُوا﴾ أي: لم يعاونوا ﴿فَأَتِمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ﴾

٥- قوله ﴿فَإِذَا انْسَلَخَ الأَشْهُرُ﴾ آخرها المحرم ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ في الحل والحرم ﴿وَخُذُوهُمْ﴾ بالأسر ﴿وَاحْصُرُوهُمْ﴾ بالمنع عن الخروج ﴿كُلَّ مَرْصَدٍ﴾ كل طريق ﴿فَإِنْ تَابُوا .... فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ﴾.

٦- قوله ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ﴾ المأمن: الذى يأمن فيه.

٧- قوله ﴿إِلاَّ الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ وهو بنو ضمرة ﴿فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ﴾ بإتمام تسعة أشهر. ثم وصفهم أنهم إن يظهروا عليكم.

٨- قوله [٣] ﴿إِلاًّ﴾ أي: قرابة ﴿وَلاَ ذِمَّةً﴾ ولا عهدا ﴿يُرْضُونَكُمْ﴾ بكلام حلو بلا موافقة القلب [٤].

١١- قوله ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ﴾ قيل(ج): فمن لم يزك فلا صلاة له [٥]. قال ابن زيد «رحم الله أبابكر ما كان [٦] أفقهه، أبى الله أن يقبل الصلاة إلا بالزكاة [٧]»(د). قيل(هـ): المؤاخاة بين المسلمين موقوفة على فعل الصلاة، والزكاة مع

[١] في ر، م، ج قوله تعالى
[٢] في ر، م، ج بني كنانة
[٣] في ر، م، ج قوله تعالى
[٤] في ر، م، ج للقلب
[٥] كلمة له ساقطه من م، ر
[٦] كان ساقطه من ر، م، ج
[٧] في ر، م، ج إلا بزكاة

(أ) أخرجه البخارى عن أبى هريرة في الجزية، ١٦، وفي التفسير ٩، باب ٢ بالفروق؛ وأخرجه ابو داود عنه أيضا بعبارة مختلفة في المناسك، ٦٧.
(ب) حكاه السيوطى عن السدى في الدر المنثور، ١٣١/٤
(ج) وهو قول ابن مسعود كما في الطبرى، ١٥٣/١٤؛ ومعالم التنزيل، ١٣/٣؛ والقرطبى، ٨١/٨
(د) راجع: الطبرى، ١٥٣/١٤؛ والقرطبى، ٨١/٨؛ والبحر المحيط، ١٠/٥
(هـ) وهو قول الرازى في مفاتيح الغيب، ٢٣٢/١٥؛ وقول البروسوى في تنوير الأذهان، ٥٠/٢؛ وقول الآلوسى، ٥٧/١٠

الشهادة لان الله [١] قال: «فَإِن تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ» فحينئذ يكونون [٢] إخوانكم.

١٢- قوله ﴿ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ ﴾ أي: عابوا دينكم. قيل:[أ] هذه الآية توجب قتل الذمى إذا [٣] طعن في الإسلام. لأن العهد معقود عليه. فإن [٤] طعن فقد نكث.

قوله ﴿ فَقَاتِلُوا أَئِمَّةَ الْكُفْرِ ﴾ أي: رؤساؤهم، وقادتهم. وهم: أبو جهل، وأمية بن خلف، وغيرهم. قوله ﴿ لَا إِيمَانَ لَهُمْ ﴾ [٥] لا عهود/ لهم صادقة. وقيل [٦][ب]: هو من قولهم آمنته إيمانا. وقيل[ج]: بالكسر، فلا إيمان لهم لكفرهم. [٧٩ / ظ]

١٣- قوله ﴿ أَلَا تُقَاتِلُونَ قَوْمًا نَّكَثُوا ﴾ [لأنهم نكثوا][٧] عهد الصلح بالحديبية، وأعانوا بنى بكر على خزاعة، وهم كانوا [٨] حلفاء رسول الله ﴿ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ ﴾ حين [٩] اجتمعوا في دار الندوة [١٠] ﴿ وَهُم بَدَءُوكُمْ ﴾ يعنى: بالقتال يوم بدر.

١٤- قوله [١١] ﴿ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ ﴾ يعنى: بنى خزاعة لأن قريشاً أعانت بنى بكر، فشفى الله صدورهم من بنى بكر بالنبى عليه السلام [١٢] والصريخ أتى رسول الله وأنشده [١٣]: [١٤]

---

[١] في ر، م، ج لأن الله تعالى

[٢] في ر، م يكون

[٣] في ر، م، ج إذ طعن

[٤] في ر، م، ج قال طعن

[٥] في ر، م، ج أي لا عهود لهم

[٦] وقيل مطموسة في الأصل

[٧] ما بين القوسين ساقط من ر، م، ج

[٨] كان ساقط من ر، م، ج

[٩] في م، ج حتى أجمعوا وفي ر حين أجمعوا

[١٠] كلمة دار مطموسة في الأصل

[١١] كلمة قوله ساقطة من ر، م، ج

[١٢] في ر، م، ج ﷺ

[١٣] في ر أنشد

[١٤] في ر، م، ج شعر

(أ) وهو مذهب مالك والشافعى كما في القرطبى، ٨٣/٨؛ وكذا قول ابن العربى في أحكام القرآن، ٩٠٥/٢

(ب) قرأ ابن عامر بكسر الهمزة، مصدر آمن. والباقون بالفتح جمع يمين (الاتحاف، ٨٨/٢؛ الزبدة، ٦٤؛ البدور، ١٣٤)

(ج) وقال ابن الأنبارى ومن قرأ لا إيمان بالكسر ففيه وجهان:
أحدهما: أن يكون مصدراً آمنته إيمانا من الأمن، لئلا يكون تكراراً لقوله (أئمة الكفر).
والثانى: أن يكون من الإيمان بمعنى التصديق تأكيداً لقوله تعالى: أئمة الكفر. راجع: البيان في غريب إعراب القرآن، ٣٩٥/١؛ وكذا ذكر هذين الوجهان الزجاج في معانى القرآن، ٤٣٥/٢ - ٤٣٦؛ وكذا أبو حيان في البحر المحيط، ١٥/٥

إنّ قُرَيْشاً أَخْلَفُوكَ الْمَوْعِدَا — وَنَقَضُوا مِيثَاقَكَ [١] المؤكّدا
وبَيّتونا [٢] بالحَطِيم هُجّداً — نَتْلُوا القُرآن رُكّعاً وَسُجّداً
فَانْصُرْ هَدَاكَ اللهُ نَصْراً أَعْتَدَا — وادعُ عِبَادَ اللهِ يَأْتُوا مَدَداً (أ)

فقال رسول الله: لانصرت إن لم أنصركم(ب)، وغضب لهم وخرج إلى مكة ونصره الله [٣]، وشفى صدور خزاعة.

١٥- ﴿وَيَتُوبُ اللهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾ كأبي سفيان، وعكرمة بن أبي جهل(ج)، وغيرهم.

١٦- قوله [٤] ﴿وَلِيجَةً﴾ أي: بطانة من المشركين، ولا أولياء منهم.

١٧- قوله ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللهِ﴾ لما أسر العباس(د) عيّره المسلمون بالكفر وقطيعة الرحم. فقال: إنا لنعمر المسجد الحرام ونسقى الحاج. فمنعهم الله [٥] من ذلك بالمسلمين.(هـ). وقيل:(و) المراد بالعمارة [٦] القعود [٧] في المسجد الحرام، وحرم ذلك على المشركين. وإن كان المراد العمارة والمرمّة فحرام ذلك أيضا عليهم. وقرئ

---

[١] في ر ميثاقكم وفي م، ج ميثاقكم مؤكدا
[٢] في ر، م، ج ثبتونا
[٣] في ر، م، ج الله تعالى
[٤] [في رم ج قوله تعالى]
[٥] في رم ج فمنعهم الله تعالى عن ذلك.
[٦] في م أراد من العمارة وفي ج أراد بالعمار.
[٧] في ر من العمارة العقود.

(أ) الأبيات لعمرو بن سالم الخزاعي وهي في سيرة ابن هشام، ٣٦/٤ - ٣٧؛ والاستيعاب لابن عبد البر، ٥٤٠/٢؛ والدلائل للبيهقي، ٥/٦ - ٧
(ب) رواه ابن عبد البر في الإستيعاب، ٥٤١/٢
(ج) هو عكرمة بن أبي جهل عمرو بن هشام، أبو عثمان القرشي، رئيس بني مخزوم، بعد قتل أبيه، أسلم وحسن اسلامه. استشهد يوم اليرموك. وقال ابن سعد، قتل يوم أجنادين سنة ٢٥هـ على خلاف. ؛ابن سعد، ٥/ ٤٤٤؛ الاستيعاب ٣ / ١٤٨؛ سير اعلام النبلاء، ١ / ٣٢٣؛ أسد الغابة ٤ / ٧٠؛ الاصابة ٢ / ٤٩٦
(د) هو العباس بن عبد المطلب، عم رسوله الله ﷺ، أبو الفضل. قبل إنه أسلم قبل الهجرة، وكتم إسلامه، وخرج مع قومه الى بدر، فأسر يومئذ، فادّعى أنه مسلم. فالله اعلم. توفى سنة ٣٢هـ. ؛ابن سعد، ٤ / ٥ سير أعلام النبلاء، ٢ / ٧٨؛ أسد الغابة ٣ / ١٦٣ صفه الصفوة ١ / ٢٦٢ مجمع الزوائد ٩ / ١٢٨؛
(هـ) راجع أسباب النزول للواحدى، ١٨١؛ وللسيوطي، ١٤٣
(و) وهو قول الرازى فى مفاتيح الغيب، ٧/١٦: وقول الخازن فى الباب التأويل، ٣ / ٩٢ وقول النيسابورى فى غرائب القرآن ١٠ / ٥٥

مسجد الله.(أ) وتذهب العرب بالواحد إلى الجمع [١] [وبالجمع إلى الواحد] [٢] (ب) قوله ﴿ شاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ ﴾ الشهادة سجودهم للأصنام.

[٨٠/أ]

١٨- قوله ﴿ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ ﴾ قال عليه السلام: إذا/ رأيتم الرجل يعتاد المسجد فاشهدوا له بالإيمان قال الله تعالى: إنما يعمر مساجد الله الآية (ج) قال عليه السلام: من غدا وراح إلى المسجد أعد الله له نزلا في الجنة، كلما غدا وراح.(د) وقال عليه السلام: المساجد سوق من أسواق الآخرة، فمن دخلها كان ضيف الله. [٣] فجزاؤه المغفرة، وتحيته الكرامة. عليكم بالأرتاع قيل: يا رسول الله! وما الأرتاع؟ قال: الدعاء، والرغبة إلى الله.(هـ) وقال عليه السلام: من بنى مسجدا ولو مفحص [٤] قطاة بنى الله له [٥] بيتا في الجنة قالت عائشة: [٦] قلت يا رسول الله! وهذه المساجد التى بطرق مكة؟ قال: وتلك(و).

١٩- قوله [٧] ﴿ أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ ﴾ قال النعمان بن بشير:(ز) كنت [٨] عند رسول الله [٩] فقال رجل: لا أبالى أن لا أعمل عملا بعد الاسلام إلا أن أسقى الحاج، وقال آخر: لا أبالى أن لا أعمل عملا بعد الإسلام إلا أن [١٠] اعمر المسجد الحرام

---

[١] فى ر م ج إلى الواحد بالجمع.
[٢] ما بين القوسين ساقط من رم ج.
[٣] فى ر م ج لله تعالى.
[٤] فى م ج كمفحص.
[٥] فى ر م بنى الله تعالى بيتاً.
[٦] فى ر م ج رضي الله عنها.
[٧] فى ر م ج قوله تعالى.
[٨] فى ر قال كنت.
[٩] فى ر م ج ﷺ
[١٠] فى ر م ج أعمر بدون أن.

(أ) قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، ويعقوب بالتوحيد، وافقهم ابن محيصن، واليزيدى والباقون بالجمع. «الاتحاف ٢ / ٨٨ ؛ الزبدة ، ٦٤ ؛ والبدور ١٣٤
(ب) راجع: الطبرى ١٤ / ١٦
(ج) أخرجه الترمذي عن أبي سعيد في التفسير، ١٠؛ وابن ماجه، المساجد، ١٩؛ وأحمد بن حنبل، ٣ / ٦٨ ؛ وابن حبان في صحيحه ، ٣ / ١١٠
(د) أخرجه البخارى عن ابى هريرة فى الاذان ٣٧ ؛ وأحمد بن حنبل ، ٢ / ٥٠٩
(هـ) كنز العمال، ٧/ ٥٨٠ . رقم، ٢٠٢٤٨
(و) أخرجه مسلم عن عثمان بن عفان فى المساجد ٤ - ٥ ، والزهد ٣ ؛ والبخارى فى الصلاة ، ٦٥ ؛ والنسائي فى المساجد ، ١ ؛ وابن ماجه فى المساجد ، ١٢ ؛ وأحمد بن حنبل ، ٢ / ٢٠ -٥٣
(ز) هو النعمان بن بشير بن سعد، ؛ أبو عبدالله الأنصارى، الأمير العالم، صاحب رسول الله. توفى سنة ٦٤ هـ . «ابن سعد، ٦ /٥٣ ؛ اسد الغابة ، ٥ / ٣٢٦ سير أعلام النبلاء، ٣ / ٤١١»

فقال [١] آخر: الجهاد في سبيل الله [٢] أفضل مما قلتم فزجرهم عمر، [٣] وقال: لا ترفعوا أصواتكم عند منبر رسول الله، وهو يوم الجمعة، ولكن إذا صليت الجمعة دخلت فاستفتيته فيما اختلفتم فيه [٤] فأنزل الله [٥] عز وجل الآية رواه مسلم.(أ) قيل:(ب) يوم بدر قال العباس لما أسر لئن سبقتم بالهجرة، والإسلام والجهاد لقد كنا نعمر المسجد الحرام، ونسقى الحاج، ونفك العانى، فأنزل الله الآية. قيل:(ج) كان ينبذ زبيب، يسقون الحاج في الموسم.[٦] وعمارة المسجد الحرام يريد تخليقه نفى الإستواء بين أفعالهم، والإيمان أي: لا ينفع ذلك مع الشرك.

٢٣- قوله [٧] ﴿لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ لما فتح مكة أمر أن يهاجر أقاربه الكفار أي: لا تتخذهم أصدقاء وهم لا يهاجرون. قالوا فنخرب [٨] ديارنا، ونذهب/ [٩] تجاراتنا. فأنزل: [١٠] ﴿إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ﴾ الآية إلى آخرها. (د) [٨٠ / ظ]

٢٤- ﴿اقْتَرَفْتُمُوهَا﴾ أي، اكتسبتموها. قوله ﴿حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ﴾ يعنى، فتح مكة. والأمر بالتربص تهديد.

٢٥- قوله ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ﴾ حنين وادى بين مكة والطائف، قاتل به رسول الله [١١] هوازن، وثقيفا [١٢] بعد فتح مكة، وكان المسلمون يومئذ اثنى عشر

[١] فى ر م ج وقال آخر.
[٢] فى ر م ج سبيل الله تعالى.
[٣] فى ر م ج رضي الله عنه.
[٤] فى ر فيما اختلفتم.
[٥] فى ج فأنزل الله تعالى.
[٦] كلمة في الموسم ساقطة من ر م ج.
[٧] فى ر م ج تعالى.
[٨] فيخرب في م ج.
[٩] فى م تذهب وفى ج يذهب.
[١٠] فى م ج فأنزل الله.
[١١] فى ر م ج رسول الله به بتقديم وتأخير.
[١٢] فى م شقيفا و فى ج سقيفا.

(أ) أخرجه مسلم فى الامارة، ٢٩؛ وابن حبان في صحيحه، ٧ / ٥٦؛ وذكره السيوطى فى الدر المنثور، ٤ / ١٤٤؛ وابن كثير في تفسيره، ٢ / ٣٤٣. ونسبه لابى داوود. ولم استطع ان اقف عليه فى السنن.
(ب) وهو قول ابن عباس كما فى اسباب النزول للواحدى، ١٨٢؛ وللسيوطى، ١٤٣.
(ج) وهو قول الحسن كما فى زاد المسير، ٣ / ٤١٠؛ ومفاتيح الغيب، ١٦ / ١٢.
(د) انظر اسباب النزول للواحدى، ١٨٣؛ وزاد المسير، ٣ / ٤١١.

ألفاً(أ) وقيل:(ب) احدى عشر [١] ألفاً خمسمائة، وقيل:(ج) عشرة ألف [٢] وقال ابن العباس: [٣] خرج رسول الله من مكة إلي حنين في ستة عشر ألفاً، كان فيهم رجل قال: لن نغلب [٤] اليوم من قلة، فساء رسول الله [٥] كلامه، ووكلو إلى كلمة الرجل، فانهزموا، ثم تداركهم الله [٦] بنصره، [٧] وأنزل السكينة علي رسوله. (د) قال البراء بن عازب: [٨] أنا أشهد على رسول الله انه لم يُوَلِّ، ولكن عَجِلَ سَرَعَانُ النَّاسِ فَرَشَقَتْهُمْ هوازن، وأبو سفيان بن الحرب، [٩] اخذ برأس بَغْلَتِه البَيْضَاءَ هو يقول: أَنَا النَّبِيُّ لا كَذِبْ أَنَا ابن عبد المطلب. رواه البخارى(هـ) وأراهم الله [١٠] آيات اليقين. [١١]

٢٦- ﴿وَأَنْزَلَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْهَا﴾ يعني: الملائكة. قال رجل من المشركين: لما كشفنا المسلمين جعلنا نسوقهم حتى انتهينا إلى صاحب البغلة البيضاء، [١٢] فتلقانا رجال بيض الوجوه فقالوا: شاهت الوجوه فرجعنا، ورَكِبُوا أَكْتَافَنَا،(و) ﴿وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بالأسر، والقتل، وسبي الأولاد. [١٣]

---

[١] فى ر أحد عشر.
[٢] فى ر م ج آلاف.
[٣] فى ر م ج ابن عباس.
[٤] فى م ج لن يغلب.
[٥] فى ر م ج ﷺ
[٦] فى ر م ج تعالى.
[٧] فى ر بنصرة.
[٨] في ر م ج براء بن عازب بدون الألف والام.
[٩] فى ج الحارث وفى رواية البخارى: الحرث.
[١٠] فى ر م ح تعالى.
[١١] فى م ج ايام اليقين.
[١٢] فى م ج البيضاء ساقطة.
[١٣] فى ر لسبى الأولاد.

(أ) انظر سيرة ابن هشام، ٤/٨٣؛ ودلائل النبوة، ٥/١٢٤؛ وطبقات ابن سعد، ٢/١٥٠؛ و البداية والنهاية، ٤/ ٣٧١.

(ب) وهو قول مقاتل كما فى زاد المسير، ٣/ ٤١٤؛ والبحر المحيط، ٥/ ٢٤.

(ج) رواه أبو صالح عن ابن عباس كما فى زاد المسير، ٣/ ٤١٣؛ وكذا قول الكلبى كما فى غرائب القرآن، ١٠/٦٢.

(د) انظر: مفاتيح الغيب، ١٦/ ٢١؛ زاد المسير، ٣/ ٤١٤.

(هـ) اخرجه البخاري فى المغازى، ٥٤؛ ومسلم، جهاد والسير، ٢٨.

(و) راجع: دلائل النبوة، ٥/ ١٤٣؛ والبداية والنهاية، ٤/ ٣٨٠.

٢٧- ﴿ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾ فيسلم.

٢٨- قوله [١] ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ لأنهم لا يغتسلون من الجنابة، ولا يتوضؤون، ولا يصلون، فلا يدخلوا المسجد الحرام بعد سنة تسع. فلما منعوا قال المسلمون: إنهم كانو يأتون بالميرة، ويتبايعون، وينقطع ذلك (أ) قال الله ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً﴾ أي: [٢] فقرا ﴿فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ فأسلم أهل صنعاء، وجدة، وغيرهم، وتفضل الله، وأمنوا ما كانوا يخافون من انقطاع/ المعايش. [٣] [٨١/أ]

٢٩- قوله ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ نزلت في اليهود، والنصارى(ب) وقوله ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ أي: كإيمان [٤] الموحدين لأنهم لا يؤمنون بالقرآن، وبمحمد، ولا يقرون بأن أهل الجنة يأكلون ويشربون.(ج) قوله ﴿وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ أي: كارهون يمشون بها، ولا يأتون بها ركبانا، ولا يرسلون بها، والصاغر: الذليل.

٣٠- قوله ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ﴾ قيل:(د) أضاعوا التوراة، وعملوا بغير الحق، فنسخت من صدورهم، ورفع التابوت عنهم، فدعا الله [٥] عزير ابتهل إليه أن يرد الذى نسخ من صدورهم، فنزل نور من السماء فدخل جوفه فعاد إليه الذى كان ذهب من جوفه من التوراة، فنادى قومه: قد رد الله إلى التوراة فقالوا: ما أوتى هذا عزير إلا أنه الله. قوله [٦] ﴿يُضَاهِئُونَ﴾ أي: يشابهون. كما قالوا: اللات، والعزى، ومناة بنات الله، وقد ضاهت [٧] النصارى قول اليهود عزير ابن الله بقولهم المسيح ابن الله ﴿قَاتَلَهُمُ اللَّهُ﴾ وهو [٨] بمعنى اللعنة من الله [٩] ﴿أَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ أي: يصرفون عن الحق.[١٠] يقال: [١١] أُفِكَ

[١] في ر م ج تعالى.
[٢] فى ر م ج أى ساقطة.
[٣] فى م ج المعاش.
[٤] فى م ج كالإيمان.
[٥] فى ر م ج لفظة الجلالة ساقطة.
[٦] فى ر م ج تعالى.
[٧] فى ر م ج وقيل ضاهت.
[٨] فى ر م ج وهى.
[٩] في م ج تعالى.
[١٠] فى م ج عن الحق تعالى.
[١١] فى م ج كلمة «يقال» ساقطة.

(أ) انظر: الطبرى ،١٤/ ١٩٥ ؛ وأسباب النزول للسيوطى ، ١٤٥.
(ب) انظر: زاد المسير، ٣ /٤١٩ ؛ وابن كثير ٢/ ٣٤٨ وغرائب القرآن ؛ ١٠ / ٦٨؛ وفتح القدير؛ ٢/٣٥٢.
(ج) راجع : معاني القرآن للزجاج ، ٢ / ٤٤١.
(د) وهو قول ابن عباس كما فى الطبرى ، ١٤ / ٢٠٢ ؛ والدر المنثور ، ٤ / ١٧١.

الرجل عن الخير اذا صرف عنه [١].(أ)

٣١- قوله ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ﴾ الأحبار: العلماء، والفقهاء. والرهبان: المتنسكون. وقرأ رسول الله [٢] سورة التوبة، فوصل إلى هاهنا [٣] قال عدى بن حاتم: إنا لا نعبدهم. قال: أليس يحلون ما حرم الله [٤] فتستحلونه، ويحرمون ما أحل الله [٥] فتحرمونه؟ قال: بلى قال: فتلك عبادتهم.(ب)

٣٢- قوله ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللهِ﴾ أي: دين الله.

٣٣- ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ وذاك [٦] عند نزول عيسى [٧] لا يبقى إلا دينه.

٣٤- وقيل:(ج) ﴿الأَحْبَارُ﴾ من اليهود، ﴿وَالرُّهْبَانُ﴾ من النصارى قوله ﴿لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ﴾ هو [٨] الرشى فى الحكم، ويصدون عن الدين قوله ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ﴾/ كلام مستأنف يريد به هذه الامة خاصة. وقيل:(د) هى، وغيرها. والكنز: الجمع، وكل مال مجموع لا يؤدى زكاته [٩] فهو كنز، وما أُدِّى [١٠] زكاته فليس بكنز(هـ) [٨١/ظ]

---

[١] في ر م ج عنه ساقطة.
[٢] في ر م ج ﷺ.
[٣] في ج هنا.
[٤] في م ج من الله تعالى.
[٥] في م ج عن الحق تعالى.
[٦] في ر م ج وذلك.
[٧] في ر م ج عليه السلام.
[٨] في ر م ج وهو.
[٩] كلمة زكات شاقطة من رم.
[١٠] في ر م ما ادى.

(أ) انظر: لسان العرب «أفك» ١٠/٣٩١؛ ومجاز القرآن لأبي عبيدة، ٢٥٧، والكشاف، ٢/ ١٤٩.

(ب) أخرجه الترمذي في تفسير القرآن، ١٠؛ وابن جرير في تفسيره، ١٤/٢١٠؛ والسيوطي الدر المنثور، ٤/١٧٤.

(ج) وهو قول السدى كما في الطبرى ١٤ / ٢١٦ ؛ وقول ابن الجوزى فى تفسيره ، ٣ / ٤٢٨ ؛ وقول الرازى فى مفاتيح الغيب ، ١٦ / ٤١.

(د) وهو قول ابى ذر ، وابن عباس كما فى القرطبى، ٨ /١٢٣ ؛ وابن كثير، ٢ / ٣٥٣؛ والبحر المحيط، ٥/٣٦ ؛ وفتح القدير، ٢/ ٣٥٧.

(هـ) وهو قول ابن عمرو، ابن عباس، والطبرى كما فى تفسيره ، ١٤ / ٢٢٣ ؛ والدر المنثور ٤ /١٧٧.

٣٥- قوله ﴿ فَتُكْوَىٰ بِهَا ﴾ لا يوضع دينار موضع [١] دينار بل توسَّع جلده، وكل دينار بوضع موضعه، وخصت هده الجوارح لأنها مجوفة فتذوق الألم أكثر.(أ) وقيل:(ب) خُصّت هذه لأن صاحب المال إذا رأى الفقير [٢] قبض جبهته، وزوى ما بين عينيه، وطوى عنه كشحه، وولى ظهره: قال عليه السلام [٣] ما من عبد له مال لا يؤدي زكاته إلا جمع يوم القيامة صَفَائِح يحمى عليها في جهنم فتكوى بها جَبِينُهُ وجَنْبَاهُ وظَهْرُه حتى يقضي الله [٤] بين عباده في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة مما تعدون، ثم يرى سبيله إمّا إلى الجنة [٥] وإمّا إلى النار. رواه مسلم. (ج)

٣٦- قوله [٦] ﴿ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِندَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا ﴾ أي: على منازل القمر، و﴿ كِتَابِ اللَّهِ ﴾ اللوح المحفوظ ﴿ أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ﴾ أي: يعظم انتهاك المحارم فيها وهي: رجب، وذو القعدة، وذو الحجة، والمحرم ﴿ ذَٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ ﴾ أي: الحساب القيم المستقيم. يقال: الكيس من دان نفسه اي حاسب نفسه(د) [٧] ثم ﴿ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنفُسَكُمْ ﴾ أي: اجتنبوا الخطايا. قوله ﴿ كَافَّةً ﴾ أي: كلهم.

٣٧- قوله [٨] ﴿ إِنَّمَا النَّسِيءُ ﴾ هو [٩] تأخير حرمة شهر إلى شهر ليست له تلك الحرمة. وذاك. [١٠] أن العرب كانت متمسكة بتحريم الشهور الأربعة تمسكا بملة إبراهيم، [١١] وإسماعيل، وكانوا أصحاب حروب، وغارات فشق عليهم تحريم ثلاثة

[١] في ر م ج فوق دينار بدل موضع.
[٢] في ر م ج فقيراً.
[٣] في ر م ج ﷺ.
[٤] في ر م ج تعالى.
[٥] في ر م ج الجنة واما في النار بدل « الى »
[٦] في ر تعالى.
[٧] في ر م ج قوله تعالى.
[٨] في ر تعالى.
[٩] في م ج وهو.
[١٠] في م ج وذلك.
[١١] في م ج عليه السلام.

(أ) وبه قال ابن عباس كما في باب التأويل، ٣ / ١١٦؛ ابن مسعود كما في الطبرى، ١٤/ ٢٣٣.
(ب) وهو قول البيضاوي في أنوار التنزيل، ٣ / ١١٦، وقول الخازن في باب التأويل، ٣ / ١١٦؛ وقول النسفي في مدارك التنزيل، ٣ / ١١٦؛ وقول أبي السعود في إرشاد العقل السليم، ٢ / ١٦٢.
(ج) أخرجه مسلم عن ابى هريرة فى الزكاة ٦ وأحمد بن حنبل ٢ / ١٦٢.
(د) هذا صدر الحديث الذى رواه الترمدى فى صفة القيامة، ٢٥؛ وابن ماجة في الزهد ٣١؛ وأحمد بن حنبل، ٤ / ١٢٤. وتمام الحديث: الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت، والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله. وقال البغوى في شرح هذا الحديث: دان نفسه، أي: حاسب نفسه في الدنيا قبل ان يحاسب في القيامة انظر: شرح السنة، ١٤ / ٣٠٩؛ وبه شرح المبار كفورى هذا الحديث في تحفة الأحوذى، ٧/ ١٥٦.

أشهر [١] متوالية، المحرم، وذو القعدة، وذو الحجة، فشق [٢] الإمساك عن الحروب هذه الثلاثة فأخروا تحريم المحرم إلى صفر. وبعد [٣] حين يردون التحريم إلى المحرم، ويفعلون ذلك في [٤] ذي الحجة إذا [٥] اجتمع الناس فكان [٦] تحريم ما أحل الله [٧] وتحليل/ ما حرم [٨٢/أ] الله زيادة في الكفر (أ) ﴿ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ أي: الكبراء يضلونهم ﴿ يُحِلُّونَهُ عَاماً وَيُحَرِّمُونَهُ عَاماً لِيُوَاطِئُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ ﴾ أي: لا يزيد على الاربعة، ولا ينقص، ولكن يغير، ويبدل شهر بشهر.

٣٨- قوله [٨] ﴿ اثَّاقَلْتُمْ إِلَى الأَرْضِ ﴾ يعني في غزوة تبوك. وكان في زمان عسرة من [٩] الناس، وجدب من البلاد، [١٠] وشدة الحر فشق علي الناس [١١] الخروج، فأنزل الله الآية تحريضا للمسلمين. أي: تثاقلتم إلى الإقامة ﴿ أَرَضِيتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ قال رسول الله [١٢] فيما رواه المُسْتَوْرِدُ(ب) قال: سمعته يقول: والله ما الدنيا في الآخرة إلا مثل ما يجعل أحدكم إصبعه [١٣] هذه في اليم فلينظر[١٤] بم يرجع. رواه مسلم.(ج) والآية خاصة فيمن استنفره رسول الله فلم ينفر.

---

[١] في م ج شهور.
[٢] في م ج عليهم الإمساك.
[٣] في م ج ثم بعد حين.
[٤] في م من ذي الحجة.
[٥] في م ج وإذا اجتمع.
[٦] في م ج وكان.
[٧] في م ج تعالى.
[٨] في م ج تعالى.
[٩] في م ج على الناس.
[١٠] في م ج من الزاد.
[١١] في م ج عليهم الخروج.
[١٢] في م ج ﷺ
[١٣] في م اصبعته.
[١٤] في م ج فانظر .

(أ) ذكر ابن هشام أمر النسئ في السيرة، ١/٤٣؛ وابو عبيدة في مجاز القرآن، ٢٥٨؛ والزجاج في معاني القرآن، ٢/ ٤٢٧؛ وابن قتيبة في غريب القرآن، ١٨٦؛ والطبري في تفسيره،١٤/٢٤٤ - ٢٤٩.

(ب) هو المستورد بن شدّاد بن عمرو بن حسل. ولما قبض النبي ﷺ كان غلاما. انه سمع من النبي سماعاً واتقنه وسكن الكوفة ثم سكن مصر. توفي سنة ٤٥ هـ. (الاستيعاب ،٣/ ٤٨٢؛ أسد الغابة ، ٥/ ١٥٤؛ الاصابة ٣/ ٤٠٧).

(ج) أخرجه مسلم في الجنة ، ٥٥ ؛ والترمذي ،زهد ،١٥ ؛ وابن ماجه ،زهد ٣؛ وأحمد بن حنبل ،٤/ ٢٢٩.

٣٩- ﴿ وَيَسْتَبْدِلْ قَوْماً غَيْرَكُمْ ﴾ هذا استعتاب من الله لأولئك القوم، وعيد لهم.

٤٠- قوله ﴿ ثَانِيَ اثْنَيْنِ ﴾ قيل (أ): عاتب الله أهل الأرض جميعا إلا أبا بكر الصديق. [١] ثاني اثنين: هو، [٢] وأبو بكر. والغار: في جبل بمكة [٣] تسمى ثورا.[٤] قال أبو بكر: قال لي رسول الله، ونحن في الغار: يا أبا بكر! ما ظنك باثنين الله ثالثهما! رواه البخاري. (ب) قيل:(ج) قال رسول الله لحسان بن ثابت: (د) قلتَ في أبي بكر شيئا، قل حتى أسمع قال: قلت: [٥]

وثاني اثنين في الغار المنيف وقد طاف العدويه إذ صاعد الجبلا

وكان حب رسول الله قد علموا من الخلائق(هـ) لم يعدل به بدلا

فتبسم رسول الله ﷺ. روى أن أبا بكر رضى الله عنه قال: أيكم يقرأ سورة التوبة؟ قال رجل أنا [٦] فقرأ فلما بلغ: ﴿ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لاَ تَحْزَنْ إِنَّ اللهَ مَعَنَا ﴾ بكي أبو بكر، وقال أنا والله صاحبه.(و) قيل:(ز) نزلت السكينة علي أبي بكر، وإلا فرسول الله كانت السكينة مستقرة/ عنده. قوله [٧] ﴿ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ ﴾ يعني: الملائكة ردوا أعين الكفار أن يروه. [٨٢ / ظ]

---

[١] في م ج رضى الله عنه.
[٢] في م ج هو أبو بكر.
[٣] في ج مكة بدون الباء.
[٤] في م ج يسمى.
[٥] في م ج شعر.
[٦] في م ج إنا نقرأ .
[٧] في م ج تعالى .

(أ) وهو قول الشعبي كما في زاد المسير، ٤٣٩/٣؛ وقول سفيان بن عيينة كما في البحر المحيط، ٤٤٣/٥؛ والدر المنثور، ١٩٩/٤.
(ب) أخرجه البخاري في فضائل الصحابة، ٢؛ والترمذي في التفسير، ١٠؛ وأحمد بن حنبل، ١ /٤.
(ج) أخرجه السيوطي في الدر المنثور، ١٩٩/٤ .ونسبه إلى ابن عدي ،وابن عساكر من طريق الزهري.
(د) هو حسّان بن ثابت بن المنذر بن حرام، أبو الوليد الأنصاري، سيد الشعراء المؤمنين، المؤيد بروح القدس، شاعر رسول الله ﷺ وصاحبه. توفي سنة ٥٤ هـ على خلاف. ؛ أسد الغابة، ٢ / ٥؛ سير أعلام النبلاء، ٢ /٥١٢؛ مجمع الزوائد، ٩/ ٣٧٧.
(هـ) في الدر المنثور: من البرية.
(و) انظر: الطبري ،١٤/ ٢٦٠؛ والدر المنثور ،٤/ ٢٠٢.
(ز) وهو قول على بن أبي طالب، وابن عباس، وحبيب بن أبي ثابت كما في زاد المسير، ٤٤٠/٣ ؛ ومعالم التنزيل ، ٥٦/٣.

٤١- قوله ﴿انْفِرُوا خِفَافاً وَثِقَالاً﴾ شُبَّاناً وكهولا. وقيل: (أ) رجالة، وركبانا. وقيل: (ب) أهل اليسر، [١] والعسر. وقيل(ج) بعكس هذا ﴿خِفَافاً﴾ من المال: فقراء، و﴿ثِقَالاً﴾: أغنياء. وقيل(د) ﴿الخفاف﴾. ذوو العسرة [٢] وقلة العيال، [٣] والميسرة. وقيل: (هـ) نسخت الآية بقوله ﴿وما كان المؤمنون لينفرو كافة﴾ (و) وقيل: (ز) لما نزلت ﴿انفِرُوا خفَافاً﴾ اشتد على الناس ذلك، فأنزل الله [٤] ﴿لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ، وَلاَ عَلَى الْمَرْضَى﴾(ح) الآية فنسخت. قوله ﴿وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ﴾ يعني: أنفقوا [٥] المال في الجهاد إذا أعجز بالبدن. فوجوب المال كوجوب البدن على الكفاية.

٤٢- قوله ﴿لَوْ كَانَ عَرَضاً قَرِيباً﴾ نزلت في المنافقين الذين تخلفوا عن غزوة تبوك(ط) أي: لو كان هناك [٦] غنيمة، وسفر قريب لاتبعوك ﴿الشُّقَّةُ﴾ المسافة.

٤٣- قوله ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ﴾ قيل: (ي) اثنان فعلهما رسول الله [٧] لم يؤمر بهما: إذنه للمنافقين، وأخذه الفداء من الاسارى، فعاتبه الله. قيل: (ك) من لطف الله أن بدأه

[١] في م ج أهل العسر واليسر بتقديم وتأخير.
[٢] في م ج ذو العسرة.
[٣] في م ج والثقال ذو العيال والميسرة.
[٤] في م ج تعالى.
[٥] في م ج ينفق.
[٦] في م ج «هناك» ساقطة.
[٧] في م ج ﷺ.

(أ) رواه عطاء عن ابن عباس، وبه قال الأوزاعي كما في زاد المسير، ٣/ ٤٤٢؛ والقرطبي، ٨/ ١٥٠.
(ب) وهو قول الزجاج في معاني القرآن ٢/ ٤٤٩.
(ج) وهو قول ابن عباس رواه ابو صالح كما في الطبري، ١٤/ ٢٦٦؛ومعالم التنزيل، ٣/ ٥٧؛ ولباب التأويل، ٣/ ١٣٠.
(د) وهو قول الفراء كما في زاد المسير،٣/ ٤٤٢.
(هـ) وهو قول ابن عباس كما في الناسخ والمنسوخ للبغدادي، ٢٢٠؛ ولابن سلامة، ١٨٦.
(و) التوبة ٩: ١٢٢.
(ز) وهو قول السدى كما في زاد المسير، ٣/ ٤٤٣؛ والدر المنثور، ٤/ ٢٠٨؛ والنسخ في القرآن الكريم لمصطفى زيد، ٢/ ٧٤٤.
(ح) التوبة ٩: ٩١.
(ط) انظر: أسباب النزول للواحدى، ١٨٥؛ والقرطبي، ٨/ ١٥٣.
(ي) وهو قول عمرو بن ميمون كما في معالم التنزيل ٣/ ٥٨ والدر المنثور ٤/ ٢١٠ وزاد المسير ٣/ ٤٤٥، وروح المعاني، ١٠/ ١٠٨.
(ك) وهو قول سفيان بن عيينة كما في معالم التنزيل، ٣/ ٥٨ ؛وزاد المسير، ٣/ ٤٤٥؛ وروح المعاني ١٠/ ١٠٩؛ والدر المنثور ٤/ ٢١٠.

بالعفو قبل أن يعيره [١] بالذنب قيل:(أ) ثم أنزل بعده نسخ الآية [٢] (فإذا استأذنوك لبعض شأنهم) (ب) قوله ﴿لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ﴾ أي: في التخلف عنك. قيل: (ج) إن رسول الله [٣] لم يكن يعرف يومئذ المنافقين (حتى يتبين لك) من له العذر ممن لا عذر له.

٤٤- قوله ﴿لاَ يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ هذا تعيير للمنافقين [٤] حين [٥] استأذنوه، فاعلمه الله؛ [٦] أن علامة النفاق: الإستئذان.

٤٦- قوله ﴿فَثَبَّطَهُمْ﴾ التثبيط: ردّك الإنسان عن الشئ يفعله.(د) قوله ﴿وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾ يعني: ألقى الله في قلوبهم [٧] ذلك. ويجوز [٨] أن بعضهم قال ذلك للبعض. [٩]

٤٧- قوله [١٠] ﴿إِلاَّ خَبَالاً﴾ أي: فسادا. يعني: يجبنونكم [١١] عن القتال/ [٨٣/أ] ﴿وَلأَوْضَعُوا خِلاَلَكُمْ﴾ يعني: [١٢] أسرعوا بينكم فيكم بالإفساد، [١٣] والنميمة ﴿يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ﴾ يطلبون لكم العنت، ويخوفونكم من العدو و﴿سَمَّاعُونَ لَهُمْ﴾ أي: عيون لهم ينقلون اليهم. وقيل: (هـ) كان هذا قبل تبوك. وقف للنبي عليه السلام اثنا عشر رجلا من المنافقين ليلاً ليفتكوا به فسلمه الله تعالى. وقيل: [١٤] (و) طلبوا رد اصحابك

[١] في م ج قبل أن يخبره.
[٢] في م ج قوله تعالى.
[٣] في م ج ﷺ.
[٤] في م ج المنافقين.
[٥] في م ج حيث.
[٦] في م ج تعالي.
[٧] في م ج قلوبكم.
[٨] في م ج يجوز بدون الواو.
[٩] في م ج لبعض.
[١٠] في م ج «قوله» ساقطة.
[١١] في م ج يجبنوكم.
[١٢] في م ج أى.
[١٣] في م ج بالفساد.
[١٤] في ر م ج وقد طلبوا «وقيل» ساقطة.

(أ) وهو قول قتادة كما في الناسخ والمنسوخ لقتادة، ٤٣؛ ولابن سلامة، ١٨٦؛ والبحر المحيط، ٥ / ٤٧.
(ب) النور ٢٤: ٦٢.
(ج) وهو قول الطبري في تفسيره، ١٤/ ٢٧٣؛ وقول ابن عباس كما في زاد المسير، ٣ / ٤٤٥.
(د) انظر: لسان العرب «ثبط» ٧ / ٢٦٧؛ ومعاني القرآن للزجاج، ٢ / ٤٤٥.
(هـ) وهو قول ابن عباس كما في زاد المسير، ٣/ ٤٤٨؛ وقول ابن جريج كما في مفاتيح الغيب، ١٦/ ٨٣؛ وغرائب القرآن، ١٠ / ١٠٠.
(و) وهو قول أبي سليمان الدمشقي كما في زاد المسير، ٣ / ٤٤٨؛ والبحر المحيط، ٥ / ٥٠؛ وقول البغوي في تفسيره، ٣ / ٦٠.

عن الدين، واجتهدوا في الحيلة عليك، وقلبوا لك الامور.

٤٩- قوله ﴿ وَمِنْهُم مَنْ يَقُولُ ائْذَنْ لِي ﴾ نزلت فى جد بن قيس المنافق.(أ) قال له رسول الله: هل لك في جلاد بنى الأصفر؟ يعنى الروم تتخذ منهم أسارى، ووصفاء؟ فقال له: ائذن لى في القعود عنك، ولا تفتني بذكر النساء، فقد علم أنى مغرم بهن. (ب) قيل:(ج) اعتل جد بن قيس بقوله ﴿ وَلاَ تَفْتِنِّى ﴾ ولم يكن له علة إلا النفاق ﴿ أَلاَ فِى الْفِتْنَةِ سَقَطُوا ﴾ بشركهم، وهي: الفتنة.

٥٠- قوله [١] ﴿ قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا مِنْ قَبْلُ ﴾ يعنى: إن كانت هزيمة للمسلمين وعلمنا [٢] بالحزم حين تخلّفنا، وسلمنا.

٥١- قوله ﴿ قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلاَّ مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا ﴾ قال رسول الله ﷺ : إن العبد لا يبلغ حقيقة الايمان حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه، وما أخطأه لم يكن ليصيبه. (د)

٥٢- قوله ﴿ إِحْدَى الْحُسْنَيَيْنِ ﴾ يعنى: إما الغنيمة، والفتح؛ أو الشهادة، والمغفرة قوله [٣] ﴿ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ ﴾ أي: ننتظر بكم بعذاب من عنده قارعة من السماء كما أصاب الأمم الخالية، وإما نقتلكم بأيدينا.

٥٣ قوله ﴿ قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً ﴾ نزلت فى جد بن قيس حيث قعد، وقال: هذا مالى أعينك به (هـ)

٥٤- ﴿ وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ ﴾ إلا كفرهم، ولا يقبل [٤] لكافر عمل قوله

[١] في ر م ج تعالى.
[٢] فى ر م ج يقولون عملنا.
[٣] فى ر م ج تعالى.
[٤] فى ر م ج لا يقبل بحذف الواو .

(أ) هو جُد بن قيس بن صفر بن خنساء الأنصارى السلمى ، أبو عبدالله ، كان ممن يظن فيه النفاق. وفيه نزل هذا الآية. وقال عداب محمود الحمش بعد ان ذكر الآراء والروايات، مع أننى لا أجزم بثبوت هذه القصة، لأن عنعنة ابن اسحاق تخيف وحجاج - كما لا يخفى - كان قد اختلط، ورواية الطبرانى فيها الحمانى، وبعض رواته لا يخلو من مقال. إلا أنني أقول : اذا ثبتت هذه القصة، فماذا نقول لابن عبدالبر فى قوله: يقال: «إنه تاب وحسنت توبته»؟ قلت: هذه القصة تفيد أن الرجل، وإن تقدمت صحبته، إلا أنه لم تكن له استقامة وتضحية مع النبى ﷺ بسبب بخله وجبنه. والله أعلم. راجع، ثعلبة بن حاطب الصحابى المفترى عليه، لعداب محمود الحمش، ص ١٣٣ - ١٣٤. انظر لترجمة حياته: طبقات ابن سعد، ٥٧١/٣ ؛ الاستيعاب ، ١ / ٢٥٠ ؛ أسد الغابة ، ١/ ٣٢٧ ؛ الإصابة ، ١ /٢٢٨.

(ب) راجع: أسباب النزول للواحدى، ١٨٥؛ وللسيوطى، ١٤٧؛ ومجمع الزوائد ، ٧ / ٣٠ ، وقال الهيثمى: رواه الطبرانى في الكبير والأوسط وفيه يحيى الحمانى وهو ضعيف.

(ج) وهو قول ابن عباس كما في معالم التنزيل ، ٣ /٦١.

(د) أخرجه الترمذى عن جابر بن عبدالله فى القدر، ١٠ ؛ وابن ماجه، مقدمة ، ١٠؛ وأحمد بن حنبل ، ٦ / ٤٤١.

(هـ) انظر: الطبرى ،١٤/ ٢٩٤ ؛ والدر المنثور ، ٤/ ٢١٧ .

﴿ وَلاَ يَأْتُونَ الصَّلاَةَ إِلاَّ وَهُمْ كُسَالَى ﴾ لا يرجون ثوابا، ولا يخشون عقابا.

٥٥- قوله ﴿ لِيُعَذِّبَهم بِهَا ﴾ عائد إلى الأموال بأخذ الزكاة منهم، [١] والإنفاق فى سبيل الله على كره/ منهم، والتعب فى جمعها وحفظها ﴿ وَتزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ ﴾ أي: تخرج. [٨٣ / ظ]

٥٦- قوله ﴿ يَفْرَقُونَ ﴾ [٢] يخافون.

٥٧ ﴿ لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً ﴾ موضعا يتحصنون فيه (أ) ﴿ أَوْ مَغَارَاتٍ ﴾ أو سراديب (ب) ﴿ مُدَّخَلاً ﴾ سرباً. أصله : مدتخل؛ أبدلت التاء دالا (ج) ﴿ يَجْمَحُونَ ﴾ يسرعون لا يرد وجههم شئ.

٥٨- قوله [٣] ﴿ يَلْمِزكَ ﴾ اللمزة: المرأة [٤] التي تعيب الناس(د) أي: يعيبك فى أمر الصدقات. يقولون: محمد لا يعطى إلا من أحب. قيل:(هـ) كان رسول الله [٥] يقسم، فجاءه [٦] حر قرص بن زهير(و). أصل الخوارج فقال: «اعدل يا رسول الله» فقال: «ويلك من يعدل إذا لم أعدل فنزلت [٧] الآية فيه. رواه البخارى. وكان المؤمنون يرضون بالقسمة قليلا كان، أو كثيرا. والمنافقون عند القليل يسخطون. وذلك قوله ﴿ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا ﴾

٦٠- قوله ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ ﴾ الفقير: المتعفف الذى لا يسأل، والمسكين: الذى يسأل . وقيل: (ز) الفقير: الذى له ما يأكل، والمسكين: لا شئ له. [٨] قال الشافعى:

[١] في ر م ج منها.
[٢] في ر م ج أى يخافون.
[٣] في ر م ج تعالى.
[٤] في ر م ج الذى بدل «المرأة»
[٥] في ر م ج ﷺ
[٦] في م فجاحوقوص و فى ر ج حوقوص.
[٧] في ر م ج نزلت.
[٨] في ج لا شيئ «له» ساقط.

(أ) كذا فى معانى القرآن الزجاج، ٢/٤٥٤.
(ب) حكاه القرطبى عن ابن عباس ٨ / ١٦٥.
(ج) انظر معانى القرآن للزجاج، ٢/ ٤٥٥ ؛ والأخفش ، ٢/ ٣٣٢ ؛ وحاشية الشهاب، ٤/ ٣٣٥.
(د) انظر: لسان العرب «لمز» ٥/ ٤٠٧.
(هـ) أخرجه البخارى ، أدب ، ٩٥؛ ومسلم، زكاة، ٤٧.
(و) هو حر قوص بن زهير السعدى، وكانت له صحبة مع رسول الله، وبقى حر قوص الى أيام على ، وشهد معه صفين، ثم صار من الخوارج، فقتل سنة ٣٧ هـ (اسد الغابة ، ١/٤٧٥).
(ز) وهو قول مكى بن ابى طالب في تفسير المشكل، ١٨٧.

[١] الفقراء: الزمنى؛ والضعفاء الذين لا حرفة لهم، وأهل الحرف الضعيفة، والمساكين: السؤال ممن له [٢] حرفة، والفقير: أشد حالا (أ) وقيل:(ب) الفقير: الزمن المحتاج، «[والمسكين : الصحيح المحتاج والفقير] [٣] والمسكين الذى يجوز دفع الزكاة إليه، وهو الذي لا يفى دخله بخرجه ﴿وَالْعَامِلِينَ﴾ السعاة لجباية الصدقة ﴿وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ﴾ قوم من أشراف [٤] استألفهم رسول الله ﷺ ليردوا عنه قومهم. منهم عباس بن مرداس (ج) وعيينة بن حصن، (د) والأقرع بن حابس.(هـ) كان يعطيهم سهما من الزكاة. وقد أغنى الله [٥] المسلمين عن ذلك وَالرِّقَابِ: المكاتبون ﴿وَالْغَارِمُونَ﴾الذين عليهم الديون في غير معصية، وإسراف ﴿وفى سبيل الله﴾ الغزاة والمرابطون [٦] يعطون إذا سألوا مع/ الغنى [٨٤/أ] ﴿وابْنِ السَّبِيلِ﴾ المسافر المحتاج، وإن كان غنيا فى بلده ﴿فَرِيضَةً مِنَ اللهِ﴾ [٧] فرضها.

٦١– قوله [٨] ﴿وَمِنْهُمُ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ﴾ نزلت في قوم من المنافقين كانوا يبلغون حديث رسول الله [٩] إلى المنافقين، ويقولون: «نقول ما شئنا، ونحلف له ما قلنا، ويصدقنا لأنه أذن يسمع من كل احد [١٠] ما يقول، ليس له عزيمة»(و) [١١] ﴿قُلْ أُذُنُ خَيْرٍ

[١] فى ر م ج رحمه الله.
[٢] فى ر م ج ممن لهم.
[٣] ما بين القوسين ساقطة من ر م ج
[٤] فى ر م ج من اشراف العرب.
[٥] فى ر م ج تعالى .
[٦] الواو ساقطه من ر م ج
[٧] فى ر م ج اي فرضها.
[٨] فى ر م ج تعالى.
[٩] فى ر م ج ﷺ
[١٠] فى ج واحد.
[١١] فى ر م ج قوله تعالى .

(أ) انظر: احكام القرآن للشافعى ١٢ / ١٦١ – ١٦٢.
(ب) وهو قول قتادة كما فى تفسير عبد الرزاق ٢٤٩/١٢؛ وغريب القرآن لابن قتيبة، ١٨٨؛ والطبرى، ١٤/ ٣٠٦.
(ج) هو عباس بن مرداس بن ابى عامر بن جارية السلمى ، ابو الهيثم، أسلم قبل فتح مكة بيسير، وكان من المؤلفة قلوبهم، وشاعراً محسنا. (الاستيعاب، ٣/ ١٠١؛ وأسد الغابة ،٣ / ١٦٨؛ الاصابة ،٢ /٢٧٢.)
(د) هو عيينة بن حصن الفزارى ، ابو مالك، أسلم بعد الفتح، وكان من المؤلفة قلوبهم، ومن الأعراب الجفاة. (الاستيعاب ،٣ /١٦٧؛ أسد الغابة، ٤ /٣٣١ ؛ الاصابة ،٥٤/٣).
(هـ) هو الأقرع بن حابس بن عقال بن محمد التميمى ، شهد فتح مكة وحنينا والطائف، وهو من المؤلفة قلوبهم، قتل باليرموك. (الاستيعاب ،١/ ٩٦ ؛ أسد الغابة ،١ / ١٢٨؛ الاصابة، ١ / ٥٨).
(و) راجع: أسباب النزول للواحدى ، ١٨٦؛ وللسيوطى ، ١٤٩؛ والدر المنثور، ٤ / ٢٧٧.

لكُمْ﴾ مستمع خير، وصلاح؛ لا مستمع [١] شر، وفساد. وقرئ بالتنوين على وصف الأذن،(أ) ومعناه: أنه إذا سمع منكم، وصدقكم خير لكم من أن يكذبكم ﴿ويُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ يعنى: يصدق المؤمنين لا المنافقين.

٦٢- قوله ﴿يَحْلِفُونَ باللهِ لَكُمْ لِيُرْضُوكُمْ﴾ ويقولون ما قلنا.

٦٤- قوله [٢] ﴿يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ﴾ كانوا يعيبون رسول الله، ويقولون عسى الله أن لا يفشى علينا سرنا. ثم [٣] إن اللهَ تعالى أظهرهم لرسول الله، وقال: ﴿ولتعرفنهم فى لحن القول﴾(ب)

٦٥- قوله ﴿وَلَئِنْ سأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ﴾ الآية. كان رسول الله راجعا من تبوك، وبين يديه ثلاثة نفر يسيرون، فجعل رجلان منهم يستهزئان بالقرآن ورسول الله، والثالث يضحك، وأطلع [٤] الله نبيه [٥] على ذلك، فقالوا: نخوض فى الباطل كما يخوض الركب نقطع به الطريق، ونلعب (ج)

٦٦- قوله ﴿انْ تَعْفُ عَنْ طَائِفَةٍ منْكُمْ﴾ يعنى: الذي ضحك أنكر عليهم بعض ما سمع، وجعل يسير مجانبا لهم. فلما نزلت الآية برئ من النفاق. ويجوز أن يسمى الواحد طائفة كما يسمى الواحد باسم الجماعة. (د)

٦٧- قوله [٦] ﴿وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ﴾ يعنى: عن النفقة فى سبيل الله [٧]

٦٩- قوله ﴿فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلاَقِهِمْ﴾ يعنى: رضوا بنصيبهم من الدنيا، وأنتم مثلهم، ﴿فَاسْتَمْتَعْتُم بِخَلاَقِكُمْ﴾

٧٠- قوله ﴿قَوْمِ إِبْرَاهِيمَ﴾ يعنى: نمرود ﴿وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ﴾ شعيب أهلكوا بعذاب يوم الظلة ﴿وَالْمُؤْتَفِكَاتِ﴾ قرى [٨] قومِ لوطٍ. جمع مؤتفكة، وهى: المنقلبة. انقلبت/ [٨٤ / ظ]

[١] في ر م — ولا مستمع.
[٢] في م — تعالى.
[٣] في م ج — «ثم» ساقطة.
[٤] في ر م ج — فأطلع الله تعالى.
[٥] في ر م ج — عليه السلام.
[٦] في ر م ج — تعالى.
[٧] في ر م ج — تعالى.
[٨] في م ج — قرئ.

(أ) قرأ الحسن بتنوين الإسمين. والجمهور بغير تنوين. (الاتحاف، ٢ / ٩٤؛ القراءات الشاذة، ٥٢).
(ب) محمد ٤٧ : ٣٠
(ج) راجع أسباب النزول للواحدى، ١٨٨؛ وللسيوطى، ١٤٩؛ وتفسير عبدالرزاق، ١/ ٢٥١.
(د) انظر: تفسير عبد الرزاق، ١/ ٢٥١؛ ومعانى القرآن للزجاج، ٢/ ٤٥٩؛ والطبرى، ١٤/ ٣٣٧.

فصار أعلاها أسفلها. (أ)

٧١- قوله ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ﴾ يعني هم يد واحدة [١] في النصرة ﴿وَالْمَعْرُوفُ﴾ كلمة: لا إله إلا الله ﴿وَالْمُنكَرُ﴾ الشرك.

٧٢- قوله ﴿وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً﴾ قصور الزبر جدو الدر يفوح طيبها من مسيرة خمسمائة عام قوله [٢] ﴿جَنَّاتُ عَدْنٍ﴾ أي: جنات إقامة. قيل:(ب) هي مدينة الجنة، وفيها الرسل، والأنبياء، والشهداء، وأئمة الهدى، وللناس [٣] حولهم الجنان حولها محدقة، وهي مغطاة من يوم خلقها الله إلى أن ينزلها أهلها. قوله ﴿وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ أي: أكبر مما يوصف. وقيل:(ج) أكبر مما هم فيه من النعيم. وإنما صار الرضوان أكبر من الثواب، لأنه لا يؤخذ [٤] شئ من الثواب إلا بالرضوان. وقيل: (د) لأنه لا يصل إلى قلب المؤمن شئ يسر به أكبر [٥] من الرضوان [إلا الرضوان] [٦]

٧٣- قوله ﴿جَاهِدِ الْكُفَّارَ﴾ أي: بالسيف ﴿وَالْمُنَافِقِينَ﴾ باللسان [٧] ﴿وَاغْلُظْ﴾ بالإنتهار، والنظر بالتغضب.

٧٤- قوله [٨] ﴿وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ﴾ بسبهم الرسول [٩] قوله ﴿وَهَمُّوا بِمَا لَمْ يَنَالُوا﴾ قالوا في غزوة تبوك: «إذا وصلنا إلى المدينة نضع على رأس عبدالله بن أبي تاجا نباهي به رسول الله» [١٠](هـ) قيل: (و) هموا بقتل الرسول. قوله ﴿أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾

---

[١] في ر م ج يد واحد.
[٢] في ر م ج تعالى.
[٣] في ر م ج والناس حولهم والجنان.
[٤] في ر م ج لا يوجد.
[٥] في ر م ج اكثر.
[٦] ما بين القوسين ساقطة من ر م ج
[٧] في ر م ج اي باللسان.
[٨] في ر م ج تعالى.
[٩] في ر م ج عليه السلام.
[١٠] في ر م ج ﷺ

(أ) راجع: مختار الصحاح، «افك» ١٩؛ ولسان العرب، ٣٩١/١٠؛ ومعاني القرآن للزجاج، ٤٦١/٢.
(ب) وهو قول الضحاك كما في الطبري، ١٤/ ٣٥٥؛ والقرطبي، ٨/ ٢٠٤.
(ج) وهو قول الزجاج في معاني القرآن، ٤٦١/٢؛ وقول البغوي في معالم التنزيل، ٣/ ٨١؛ ونحوه في الكشاف، ١٦٢/٢.
(د) هو قول الحسن كما في البحر المحيط، ٥/ ٧٢.
(هـ) انظر: الطبري، ٣٦٤/١٤؛ والقرطبي، ٨/ ٢٠٧.
(و) وهو قول مجاهد كما في الطبري، ١٤/ ٣٦٦؛ وقول ابن عباس كما في مجمع الزوائد، ٧/ ٣١.

غنموا حتى صار لهم عقد، وأموال، وكانوا قبل رسول الله [١] في ضنك وضيق، ولا يركبون الخيل قوله ﴿ فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْراً لَهُمْ ﴾ فلما نزلت هذه الآية قام الجلاس بن سويد،(أ) وكان ممن طعن على النبي [٢] فقال: «اسمع الله قد عرض علي التوبة، وأنا أستغفر الله، وأتوب إليه» فقبل رسول الله [٣] توبته (ب) ﴿ وَإِنْ يَتَوَلَّوْا ﴾ كما تولى عبدالله بن أبي ﴿ يُعَذِّبْهُمُ اللَّهُ ﴾

٧٥- قوله ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهَ ﴾ روى أن ثعلب بن حاطب الأنصاري(ج) اتى رسول الله [٤] وقال: ادع الله أن يرزقني مالا، فقال رسول الله: [٥] «ويحك يا ثعلبة! قليل تؤدى/ شكره خير من كثير لا تطيقه» ثم قال مرة أخرى، فقال: «أما ترضى أن تكون [٨٥/أ] مثل نبي الله، فوالذي نفسي بيده لو شئت أن تسيل معي الجبال ذهبا، وفضة لسالت» فقال: «والذي بعثك بالحق لإن دعوت الله أن يرزقني مالاً لأوتين كل ذي حق حقه» فقال رسول الله: «اللهم ارزق ثعلبة مالا» فاتخذ غنما فنمت كما ينمو الدود فضاقت عليه المدينة، فتنحى عنها فنزل واديا من أوديتها، حتى جعل يصلي الظهر، والعصر في جماعة، ويترك ما سواهما، ثم نمت، وكثرت حتى ترك الصلاة إلا يوم الجمعة، وهي تنمو [٦] كما ينمو الدود حتى ترك الجمعة. فسأل [٧] رسول الله: [٨] «ما فعل ثعلبة؟» فأخبر بخبره. فقال: «يا ويح ثعلبة» ثلاثا. وأنزل الله [٩] ﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً ﴾ (د) وأنزل الله فرائض الصدقة. فبعث [١٠] رسول الله [١١] رجلين على الصدقة وقال لهما: «مرا بثعلبة» فمرا

[١] في ر م ج عليه السلام.
[٢] في م ج ﷺ
[٣] في ر م ج ﷺ
[٤] في ر م ج ﷺ
[٥] في ر م ج ﷺ
[٦] في م ج تنمو كما تنمو.
[٧] في م ج قال بدل «فسال»
[٨] في م ج ﷺ
[٩] في تعالى
[١٠] في م ج بعث.
[١١] في م ج ﷺ

(أ) هو الجلاس بن سويد بن الصامت الأنصاري الأوسي، له صحبة. وكان الجلاس منافقا، فتاب، وحسن توبته. (اسد الغابة، ١/ ٣٤٧؛ الاصابة، ١/ ٢٤١).

(ب) راجع: الطبري ، ١٤/ ٣٦٨؛ وزاد المسير، ٣/ ٤٧٢.

(ج) هو ثعلبة بن حاطب بن عمرو بن عبيد الأنصاري الأوسي، آخى رسول الله ﷺ بين ثعلبة بن حاطب ومعتب بن الحمراء، شهد ثعلبة بدراً وأحداً. واستشهد يوم أحد على ما قال الكلبي. «ابن سعد، ٣/ ٤٦٠؛ الاستيعاب، ١/ ٢٠٠؛ أسد الغابة، ١/ ٢٨٣؛ الإصابة، ١/ ١٩٨؛ البداية والنهاية، ٣/ ٣٨٥.»

(د) التوبة ٩: ١٠٣.

به، وسألاه الصدقة، وأقرأه [١] كتاب رسول الله [٢] فقال: «ما هذا الا جزية» [ما هذا إلا أخت الجزية] [٣] فانطلقا حتى أرى [٤] ر أبي، فأتيا رسول الله، [٥] فلما رآهما قال: «يا ويح ثعلبة». ثم أخبر ثعلبة بقول رسول الله، [٦] وبما نزل فيه فجاء، وحثا التراب على رأسه، وسأل رسول الله أن يقبل صدقته فما قبل، ثم سأل أبا بكر، وعمر، وعثمان [٧] فلم يقبلوا وهلك ثعلبة في خلافة عثمان [٨] (أ)

٧٧- قوله ﴿فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا﴾ أي: صار [٩] إلى النفاق ﴿إِلَىٰ يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ﴾ دليل على أنه مات منافقا.

٧٩- قوله [١٠] ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ﴾ أقبل عبد الرحمن بن عوف بنصف ماله يتقرب به الى الله، [١١] وترك نصفه لعياله فدعا الله [١٢] له أن يبارك له فيما أمسك، وفيما أعطى، فلمزه المنافقون، وقالوا: ما أعطى الإرياء، وسمعة. وأقبل رجل من فقراء

[١] في م ج وقرأ.
[٢] في م ج ﷺ
[٣] ما بين القوسين ساقط من م ج
[٤] في م ارمى رأى.
[٥] في م ج ﷺ
[٦] في م ج ﷺ
[٧] في م ج رضى الله عنهم.
[٨] في م ج رضى الله عنه.
[٩] في م ج صاروا.
[١٠] في م ج تعالى.
[١١] في م ج تعالى.
[١٢] في م ج تعالى.

(أ) وهذا الخبر رواه الطبرى فى تفسيره، ١٤/ ٣٧٠، والبيهقى فى الدلائل، ٥/ ٢٨٩؛ والشعب، ٤ ٧٩؛ والواحدى فى أسباب النزول، ١٨٩ وابن الجوزى في زاد المسير، ٤٧٢؛ وابن العربي فى أحكام القرآن، ٢ / ٩٨؛ والهيثمى فى مجمع الزوائد، ٧/٣١؛ والقرطبي فى تفسيره، ٨/ ٢٠٩ ؛وابن كثير فى تفسيره، ٢/ ٣٧٥؛ والسيوطى فى الدر المنثور، ٤/ ١٤٦، وقد ضعف هذا الخبر البيهقى فى الدلائل بقوله: هذا حديث مشهور فيما بين أهل التفسير وإنما يروى موصولا بأسانيد ضعاف، فان كان امتناعه من قبول توبته وقبول صدقته محفوظاً فكأنه عرف نفاقه قديماً ثم زيادة نفاقه وموته عليه، ثم أنزل الله تعالى عليه من الآيات حديثا فلم ير كونه من أهل الصدقة فلم يأخذها منه. والله اعلم. ٥/ ٢٩٢؛ وكذا نبه علي ضعف هذا الخبر ابن عبد البر فى الاستيعاب، ١/ ٢٢٠؛ وابن الاثير فى أسد الغابة، ١/ ٢٨٥؛ والهيثمى فى مجمع الزوائد، ٧/ ٣١؛ والحافظ ابن حجر في الإصابة، ١/ ١٩٨؛ وفى فتح البارى، ٧ / ١٠؛ وفي الكافى الشاف فى تخريج أحاديث الكشاف، ٤/ ٧٧؛ والقرطبى فى تفسيره، ٨ / ٢١٠؛ والسيوطى فى أسباب النزول ١٥١؛ وأحمد محمد شاكر فى تعليقه علي تفسير الطبرى بقوله: وهو ضعيف كل الضعف، ليس له شاهد من غيره، وفي بعض رواته ضعف شديد ١٤ / ٣٧٣. وقد ألف حول هذه القصة عداب محمود الحمش كتاباً مستقلاً تحت عنوان «ثعلبة بن حاطب الصحابى المفترى عليه» وأحصى روايات القصة ودرس أسانيدها وناقش متنها.

المسلمين وقال: «يا رسول الله! بت اجر بالحرير علي صاعين من تمر، فأما صاع فأمسكته لأهلي، وأما صاع /فهوذا» فلمزه المنافقون، وقالوا: [١] «إن كان الله ورسوله لغنيين عن صاع أبي عقيل» فأنزل الله [٢] الآية (أ) ﴿الْمُطَّوِّعِينَ﴾ [٣] المتطوعين الذين يعطون ما ليس بواجب وَالْجُهْد: الشئ القليل يعيش به المقل ﴿سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ﴾ حتى صاروا [٤] إلى النار. سئل رسول الله: [٥] أي الصلاة أفضل؟ [قال: طول القنوت قيل: فأي الصدقة أفضل؟] [٦] قال: جهد المقل (ب) قيل: فأي المؤمنين أكمل إيمانا؟ قال أحسنهم خلقاً (ج)

[٨٥/ظ]

٨٠- قوله [٧] ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ لما نزلت الآية قال رسول الله: [٨] إن الله [٩] خيرني في الإستغفار على [١٠] المنافقين، وسأزيد على السبعين، لعل الله أن يغفر لهم . فأنزل الله [١١] ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ﴾ الآية (د) فصارت تلك منسوخة . (هـ)

٨٢- قوله [١٢] ﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلاً﴾ أي: في الدنيا ﴿وَلْيَبْكُوا كَثِيراً﴾ أي: في النار.

٨٣- قوله [١٣] ﴿فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ﴾ أي: مع النساء، والصبيان. كل هذا في المتخلفين في غزوة تبوك.

---

[١] في م ج فقالوا.
[٢] في م ج تعالى.
[٣] في م ج أي.
[٤] في م ج ساروا.
[٥] في م ج ﷺ
[٦] ما بين القوسين ساقط من ج.
[٧] في م ج قال تعالى.
[٨] في م ج ﷺ
[٩] في م ج تعالى .
[١٠] في م ج للمنافقين.
[١١] في م ج تعالى.
[١٢] في م ج تعالى.
[١٣] في م ج تعالى.

(أ) راجع: الطبرى ،١٤/٣٨٦ ؛ وأسباب النزول للواحدى ، ١٩٢؛ ومجمع الزوائد ، ٧/٣٢ ؛ والدر المنثور ، ٤/ ٢٤٩.
(ب) أخرجه أبو داوود في الزكاة ،٤٠ ؛ النسائي زكاة ،، ٤٩؛ الدارمي صلاة ، ١٣٥؛ أحمد بن حنبل ، ٢/ ٣٥٨.
(ج) أخرجه ابن ماجه في الزهد ،٣١؛ والدارمي في الرقاق، ٧٤؛ وأحمد بن حنبل ، ٦/ ٤٧ - ٩٩.
(د) المنافقون ٦٣: ٦
(هـ) راجع: الناسخ والمنسوخ للنحاس، ١٦٧ ؛ ولابن سلامة ، ١٨٧؛ وللبغدادى، ١٤٩.

٨٤- قوله [١] ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾ لما مات عبدالله بن أبي جاء ابنه، وطلب قميص رسول الله [٢] ليكفنه فيه فأعطاه، فلما قدم جنازته قام رسول الله [٣] ليصلى فأخذ عمر بثوبه، وقال: يا رسول الله! تصلي عليه ؟ فقال: إن الله خيرني في ذلك فصلى عليه رسول الله، [٤] فأنزل الله ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَداً﴾ رواه البخارى:(أ) وكان رسول الله [٥] يصلي عليه لأن ظاهره كان الإسلام، فأعلمه الله أنه إذا علم منه النفاق فلا صلاة. قوله [٦] ﴿وَلَاتَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾ كان رسول الله [٧] يقف على قبر الميت، ويدعو له، فنهي عن ذلك في حق المنافقين. (ب)

٨٦- قوله [٨] ﴿اسْتَأْذَنَكَ أُولُو الطَّوْلِ مِنْهُمْ﴾ يعني: أهل الغنى الذين لا عذر لهم في التخلف.

٨٧- ﴿مَعَ الْخَوَالِفِ﴾ يعني: النساء.(ج) ﴿وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ بالنفاق.

٨٨- قوله [٩] ﴿أُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ﴾ جمع خيرة: وهي: الحوارى [١٠] الفاضلات الحسان.

٩٠- قوله [١١] ﴿وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ﴾ أراد المعتذرون، [١٢]/ وهم أعراب من غفار [٨٦/أ]

[١] في م ج تعالى.
[٢] في م ج ﷺ
[٣] في م ج ﷺ
[٤] في م ج فصلى رسول الله ﷺ بتقديم وتأخير.
[٥] في م ج ﷺ
[٦] في م ج تعالى.
[٧] في م ج ﷺ
[٨] في م ج تعالى.
[٩] في م ج تعالى.
[١٠] في م ج الجوارى.
[١١] في م ج قوله تعالى.
[١٢] في م ج المعتذرون

(أ) اخرجه البخارى في تفسير القرآن، سورة التوبة، ١٢ - ٤١٣؛ ومسلم، فضائل الصحابة، ٢.

(ب) عن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال: كان النبى ﷺ إذا فرغ من دفن الميت وقف عليه فقال: : استغفروا لاخيكم واسألوا له التثبيت فإنه الآن يسأل » رواه أبو داود، جنائز، ٧٣ وقال أبو الطيب العظيم آبادى:« فى الحديث مشروعية الإستغفار للميت عند الفراغ من دفنه وسؤال التثبيت له لأنه يسأل فى تلك الحال ». انظر عون المعبود، ٩/ ٤٢.

(ج) وكذا فسره الحسن وقتادة بالنساء، كما في تفسير عبدالرزاق، ١/ ٢٥٣؛ وابن اليزيدى فى غريب القرآن، ٧٥؛ وأبو عبيدة فى مجاز القرآن، ٢٦٥؛ وابن قتيبة فى غريب القرآن، ١٩١.

فلم يعذرهم الله [١] قوم تكلفو عذراً فلم يعذروا، وآخرون تخلفوا من غير اعتذار، فكلا الفريقين مسيئ (أ) ﴿كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ أي: لم يصدقوا في إيمانهم.

٩١- قوله [٢] ﴿لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ﴾ يعني الزمني، والمشايخ ﴿إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ يودون [٣] لولم يكن لهم عذر ﴿مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ﴾ أي: طريق فى العقوبة.

٩٢- قوله [٤] ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ﴾ نفر من قبائل شتى قال رسول الله: [٥] الشقة بعيدة، وليس لى ما أحملكم عليه [٦] لأن الرجل كان يحتاج إلى بعيرين: بعير يركبه، [٧] وبعير لمائه، وزاده. فانصرفوا وهم يبكون (ب)

٩٦- قوله [٨] ﴿يَحْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ﴾ عبدالله بن أبى حلف أن لا يتخلف عن رسول الله، [٩] وطلب أن يرضى عنه، [١٠] وحلف [١١] ابن أبى سرح لعمر بن الخطاب. (ج)

٩٧- قوله [١٢] ﴿الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا﴾ نزلت فى أعاريب أسد، وغطفان، وأعراب حول المدينة. (د) ﴿أَشَدُّ كُفْرًا﴾ أي: من أهل الحضر ﴿حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ أي: الحلال، والحرام.

[١] في م ج تعالى.
[٢] في م ج تعالى.
[٣] في م ج يودوا.
[٤] في م ج تعالى.
[٥] في م ج ﷺ
[٦] في م عليه الرجل.
[٧] في م ج بعير لمائه وزاده وبعير يركبه.
[٨] في م ج تعالى.
[٩] في م ج ﷺ
[١٠] في م ان ترضى وفى ج يرض.
[١١] في م وخلف ابن ابى شرح اى ساقط.
[١٢] في م ج تعالى

(أ) راجع: الطبرى ١٤/ ٤١٧ وابن كثير ٢ / ٣٨٣.
(ب) راجع: سيرة ابن هشام، ٤/ ١٩٧؛ والطبرى، ١٤/ ٤٢٣؛ وأسباب النزول للواحدى، ١٩٣.
(ج) انظر زاد المسير، ٣ / ٤٨٧ ؛ والبحر المحيط ، ٥ /٨٩.
(د) انظر: أسباب النزول للواحدى ، ١٩٤ ؛ وفتح القدير ، ٢ / ٣٩٦.

٩٨- قوله [١] ﴿مَا يُنْفِقُ مَغْرَماً﴾ لأنه لا يرجو له ثوابا ﴿يَتَرَبَّصُ بِكُمُ الدَّوَائِرَ﴾ أي [٢] تنقلب [٣] الأمور عليكم بموت، أو قتل فى الجهاد. والدائرة عليهم بالسوء.

٩٩- ﴿وَمِنَ الأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللهِ﴾ أعراب من أسد، وجهينة، وغفار ﴿صَلَوَاتِ الرَّسُولِ﴾ دعاؤه بالخير ﴿قُرْبَةٌ لَهُمْ﴾ أي: نور لهم، وتقرب إلى الله. [٤]

١٠٠- قوله [٥] ﴿وَالسَّابِقُونَ الأَوَّلُونَ﴾ هم الذين [٦] صلوا إلى القبلتين. وقيل: (أ) الذين شهدوا بدراً. وقيل:(ب) الذين شهدوا بيعة الرضوان. وقيل:[٧](ج) جميع من أدرك صحبة رسول الله [٨] قيل: (د) إن الله تعالى قد غفر لجميع الصحابة على ما كان بينهم من الفتن [٩] المسيء، والمحسن. لأن الله تعالى اخبر في كتابه فقال: والسابقون الأولون حكم لهم بالرضوان، وهم جميع الصحابة، وشرط على التابعين لهم بالإحسان أن يقتدوا [١٠] بأعمالهم الحسنة، ولا يقتدوا [١١] بهم/ فى غير ذلك. قال رسول الله: [١٢] لا تسبوا أصحابى فوالذى نفسى بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهبا ما أدرك مد أحدهم، ولا نصيفه [١٣]. رواه مسلم (هـ). وقيل:(و) الذين اتبعوهم بإحسان إلى يوم القيامة. [٨٦/ظ]

[١] في م ج تعالى.
[٢] في م ج أى ساقط.
[٣] في م ج ينقلب.
[٤] في م ج تعالى.
[٥] في م ج تعالى.
[٦] في م ج الذين هم صلوا بتقديم وتأخير.
[٧] في م ج «قيل» ساقط.
[٨] في م ج ﷺ
[٩] في م ج والمسيئ.
[١٠] في م ج تعتدوا.
[١١] في م ج ولا يعتدون.
[١٢] في م ج ﷺ
[١٣] في م ج نصفه.

(أ) وهو قول عطاء بن أبى رباح كما فى معالم التنزيل، ٣ / ٩٨؛ وزاد المسير، ٣ / ٤٩٠.
(ب) وهو قول الشعبى كما فى الطبرى، ١٤/ ٤٣٥؛ وزاد المسير،٣ / ٤٩٠؛ ومعالم التنزيل، ٣/ ٩٨.
(ج) هو قول محمد بن كعب القرظي كما فى معالم التنزيل، ٣ / ٩٩؛ وروح المعانى، ١١ / ٧.
(د) هو قول محمد بن كعب القرظى كما فى معالم التنزيل، ٣/ ٩٩؛ وزاد المسير، ٣/ ٤٩٠؛ ولباب التأويل، ٣/ ١٨٤.
(هـ) أخرجه البخارى فى فضائل الصحابة، ٥؛ ومسلم فضائل الصحابة، ٥٤؛ وأبو داود السنة، ١١؛ والترمذي مناقب ٥٩؛ وأحمد بن حنبل، ٣/ ١١.
(و) وهو قول ابن عباس كما فى زاد المسير، ٣ / ٤٩١.

١٠١- قوله [١] ﴿ وَمِمَّنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ ﴾ يعني: مزينة، وجهينة، وأسلم، وغفار ﴿ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ ﴾ من الأوس والخزرج ﴿ مَرَدُوا ﴾ أي: عتوا ﴿ سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ ﴾ أول العذاب أنه أخرجهم من المسجد. قام رسول الله [٢] خطيبا يوم الجمعة، فقال: «يا فلان اخرج من المسجد! فإنك منافق» ففضح [٣] قوما، والعذاب الثاني عذاب القبر (أ)

١٠٢- قوله [٤] ﴿ وَآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ ﴾ نزلت في قوم تخلقوا عن غزوة تبوك ثم ندموا ﴿ خَلَطُوا عَمَلاً صَالِحاً ﴾ يعني: غزوهم مع النبي، [٥] ثم تخلفهم عن غزوة تبوك. قيل(ب): ما في القرآن آية أرجى من هذه [٦]

١٠٣- قوله [٧] ﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً ﴾ قيل:(ج) لما عذر رسول الله [٨] هؤلاء قالوا: يا رسول الله خذ هذه أموالنا، فتصدق بها، وطهرنا، واستغفر لنا، قال ما أمرت أن أخذ من أموالكم [٩] شيئاً، فأنزلت الآية، فأخذ رسول الله [١٠] ثلث أموالهم، فكانت كفارة ذنبهم، وليست بالزكاة المفروضة. وقيل (د) أراد به [١١] صدقة الفرض ﴿ تُزَكِّيهِمْ ﴾ أي: ترفعهم بهذه الصدقة من منازل المنافقين الى منازل المخلصين ﴿ وَصَلِّ عَلَيْهِمْ ﴾ أي: ادع لهم ﴿ سَكَنٌ لَهُمْ ﴾ أي: تسكن نفوسهم إليه. ولما نزلت توبة هؤلاء قال من لم يتب: هؤلاء كيف ميّزوا عنا، فأنزل الله:[١٢](هـ)

[١] في م ج	تعالى
[٢] في م ج	ﷺ
[٣] في م	يفضح وفى ج ينفضح.
[٤] في م ج	تعالى.
[٥] في م ج	ﷺ
[٦] في ج	الآية.
[٧] في م ج	تعالى .
[٨] في م ج	ﷺ
[٩] في ج	من اموالهم.
[١٠] في م ج	ﷺ
[١١] في م ج	«به» ساقط.
[١٢] في م ج	تعالى

(أ) رواه ابن جرير فى تفسيره، ١٤/ ٤٤١؛ وخرجه السيوطى في الدر المنثور، ٤/ ٢٧٣؛ والهيثمى فى مجمع الزوائد، ٧/٣٣؛ وقال: رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه الحسين بن عمرو بن محمد العنقزى وهو ضعيف.
(ب) وهو قول أبى عثمان الهندى كما في الطبرى، ١٤/٤٥٢؛ وفى شعب الإيمان للبيهقى، ٥ / ٤٣٢.
(ج) انظر: الطبرى، ١٤/٤٥٤ - ٤٥٥؛ وأسباب النزول للواحدى، ١٩٥؛ وزاد المسير، ٣ / ٤٩٥.
(د) وهو قول ابن عباس وعكرمة كما في زاد المسير، ٣/ ٤٩٦؛ والقرطبى، ٨/ ٢٤٤.
(هـ) راجع: غرائب القرآن، ١١ / ١٦؛ وروح المعانى، ١ / ١٥.

١٠٤- ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ﴾ الآية قال رسول الله: ﷺ والذى نفسى بيده ما من عبد يتصدق بصدقة من كسب طيب ، ولا يقبل الله الاطيبا، إلا كأنما يضعها فى يد الرحمن، فيربيها [١] كما يربى أحدكم فلوه، حتى إن اللقمة لتاتى يوم القيامة، وإنها لمثل الجبل العظيم. (أ)

١٠٥- قوله [٢] / ﴿فَسَيَرَى اللهُ عَمَلَكُمْ﴾ قال [٣] عليه السلام: لو أن رجلا عمل في صخرة لا باب لها ولا كوة لخرج عمله إلى الناس كائنا ما كان. (ب) [٨٧/أ]

١٠٦- قوله [٤] ﴿وَآخَرُونَ مُرْجَوْنَ لأَمْرِ اللهِ﴾ نزلت فى كعب بن مالك،(ج) ومرارة بن الربيع،(د) وهلال بن أمية، (هـ) وكانوا مياسير تخلفوا عن رسول الله [٥] من غير عذر، ثم لم يبالغوا فى العذر كما فعل غيرهم. فوقف رسول الله [٦] أمرهم، ونهى الناس عن مكالمتهم حتى نزل قوله ﴿وَعَلَى الثَّلاثَةِ الَّذِينَ خُلِّفُوا﴾ (و)(ز) ومعنى ﴿مُرْجَوْنَ﴾ أي: مؤخرون ليقضى الله فيهم.

---

[١] فى م ج له.
[٢] فى م ج تعالى.
[٣] فى م ج قال النبى ﷺ
[٤] فى م ج تعالى.
[٥] فى م ج ﷺ
[٦] فى م ج ﷺ

(أ) انظر: الطبرى، ٤٦٢/١٤؛ ومجمع الزوائد، ٣/ ١١٣؛ والدر المنثور، ٢٨٢/٤.

(ب) أخرجه أحمد عن ابى سعيد الخدرى ،٣ / ٢٨؛ والبيهقى فى شعب الايمان، ٥ / ٣٥٩ ؛ وخرجه السيوطى فى الدر المنثور، ٤/ ٢٨٣.

(ج) هو كعب بن مالك بن أبي كعب الأنصارى الخزرجى العقبى الأحدى ، شاعر رسول الله ﷺ وصاحبه، وأحد الثلاثة الذين خُلفوا، فتاب الله عليهم توفى سنة ٥٠ هـ على خلاف. (مسند أحمد، ٣ / ٤٥٤؛ أسد الغابة، ٤/ ٤٨٧؛ سير أعلام النبلاء،٦١ / ٥٢٣)

(د) هو مرارة بن الربيع، شهد بدرا. وهو أحد الثلاثة الذين خلفوا عن رسول الله فى غزوة تبوك (الاستيعاب، ٣ / ٤٦٢؛ أسد الغابة، ١٣٤/٥؛ الاصابة ،٣ /٣٩٦).

(هـ) هو هلال بن أمية بن عامر بن قيس الأنصارى ، شهد بدرا وأحدا، وكان قديم الإسلام، كان يكسر أصنام بنى واقف، وهو أحد الثلاثة الذين تخلفوا عن غزوة تبوك. (الاستيعاب، ٣ / ٦٠٤؛ اسد الغابة، ٥ / ٤٠٦؛ الاصابة ،٣ / ٦٠٦).

(و) التوبة ٩: ١١٨

(ز) انظر: أسباب النزول للواحدى، ١٩٥؛ وللسيوطى، ١٥٥ ؛ ومفحمات الأقران للسيوطى ،٥٢ .

١٠٧- قوله [١] ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِداً ضِرَاراً ﴾ كانوا اثنى عشر رجلا بنوا مسجدا يضارون به مسجد قباء ضرارا بالمؤمنين، وكفرا بالنبى، والطعن فيه ليفرقوا جمع المسلمين [٢] ليصلى بعض الناس فى غير مسجد قباء لتحصل التفرقة بين المسلمين. (أ) [٣] ﴿ وَإِرْصَاداً لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ يعنى : أبا عامر الراهب. وكان قد خرج إلى الشام ليأتى بجند من عند قيصر ليحارب رسول الله، [٤] فأرسل [٥] الى المنافقين أن ابنوا مسجدا فصاروا ينتظرونه. والإرصاد: الإنتظار. ﴿ مِنْ قَبْلُ ﴾ يعنى: من قبل بناء مسجد الضرار ﴿ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلاَّ الْحُسْنَى ﴾ أي: أردنا الفعلة الحسنة. يعني: الرفق بأهل الضعف عن المصير إلى مسجد قباء. وقالوا يكون الليلة المطيرة ﴿ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ وقالوا لرسول الله: [٦] «نحب أن تأتينا، وتصلى فيه» فدعا رسول الله [٧] بقميصه ليأتيهم .

١٠٨- فانزل الله [٨] ﴿ لاَ تَقُمْ فِيهِ أَبَداً ﴾ [٩] والمسجد الذى أسس على التقوى: مسجد رسول الله [١٠] وقيل:(ب) مسجد قباء ﴿ فِيهِ رِجَالٌ ﴾ يعنى: من الأنصار. والتطهير: [١١] غسل الأدبار بالماء.

١٠٩- قوله [١٢] ﴿ شَفَا جُرُفٍ ﴾ شفا الشئ جرفه. والجرف: ما يجرفه السيل من الأودية (ج) ﴿ هَارٍ ﴾ مقلوب من هائر. يقال: هار الجرف؛ إذا انشق من خلفه، وهو ثابت

[١] في م ج تعالى.
[٢] في م جميع.
[٣] في م ج قوله تعالى.
[٤] في م ج ﷺ
[٥] في م ج وأرسل.
[٦] في م ج ﷺ
[٧] في م ج ﷺ
[٨] في م ج تعالى.
[٩] في م ج الآية.
[١٠] في م ج ﷺ
[١١] في م ج والتطهر .
[١٢] في م ج تعالى.

(أ) راجع: سيرة ابن هشام ٤/ ١٧٣ - ١٧٤.
(ب) هو قول ابن عباس، وسعيد بن جبير، وقتادة، وعروة ،وابي سلمة بن عبدا الرحمن، والضحاك، ومقاتل كما فى زاد المسير، ٣ /٥٠١؛ ومعالم التنزيل ،٣ / ١٠٩؛ والبحر المحيط، ٥ / ٩٩.
(ج) انظر: مجاز القرآن لأبى عبيدة ، ٢٦٩؛ وغريب القرآن لابن اليزيدى ، ٧٥ ؛ ومعانى القرآن للزجاج، ٢/ ٤٧٠.

بعد مكانه، فهو هائر ثم يقلب [١] فيقال: «هار». (أ) قيل : (ب) / كبناء على جرف جهنم فانهار به فى نار جهنم. [٢] [٨٧ / ظ]

١١٠- قوله [٣] ﴿لاَ يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِى بَنَوْا رِيبَةً﴾ لا يزالون فى شك مترددين [٤] فى الحيرة يحسبون أنهم كانوا فى بنائه [٥] محسنين إلى الممات ﴿تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ﴾ يعني: بالموت.

١١١- قوله [٦] ﴿إِنَّ اللهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ لما بايعت الأنصار رسول الله [٧] ليلة العقبة بمكة، وهم سبعون نفسا. قال عبدالله بن رواحة :(ج) اشترط لربك، ولنفسك قال: «أشترط لربى أن تعبدوه، ولا تشركوا به شيئا، ولنفسى أن تمنعونى ما تمنعون منه أنفسكم، وأموالكم » قالوا: فاذا فعلنا ذلك فماذا لنا ؟.قال: «الجنة» قالوا : ربح البيع ، لا [٨] نقيل، ولا نستقيل فنزلت هذه الاية. (د) وذلك الغازى ينفق ماله فى سبيل الله [٩] او تذهب روحه فجزاؤه على الله [١٠] الجنة قوله [١١] ﴿وَعْداً عَلَيْهِ حَقاً فِى التَّوْرَاةِ وَالإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ﴾. أن الجنة جزاء من بذل ماله، وروحه في سبيل الله. [١٢]

[١] فى م ج تقلب.
[٢] فى م ج فانها فى جهنم.
[٣] فى م ج تعالى.
[٤] فى م ج مترددون.
[٥] فى م نباته.
[٦] فى م ج تعالى.
[٧] فى م ج ﷺ
[٨] فى م ج ولا نقيل .
[٩] فى م ج تعالى.
[١٠] فى م ج تعالى.
[١١] فى م ج تعالى .
[١٢] فى م ج وروحه لله تعالى.

(أ) راجع: معانى القرآن للأخفش، ٢/ ٣٣٧ ؛والبيان لابن الأنبارى ، ١ / ٤٠٦؛ والكشاف، ٢ / ١٧٣.
(ب) وهو قول ابن جريج وقتادة وابن عطية كما فى البحر المحيط، ٥ /١٠٠؛ وروح المعانى، ٢٣/١١.
(ج) هو عبدالله بن رواحة بن ثعلبة، أبو عمرو الأنصارى الخزرجى البدرى النقيب الشاعر، الأمير السعيد الشهيد، شهد بدرا والعقبة، استشهد يوم مؤتة. «مسند أحمد، ٣/ ٤٥١؛ ابن سعد، ٣ / ٦١٢؛ أسد الغابة، ٣/ ٢٣٤؛ سير أعلام النبلاء ، ١/ ٢٣٠ ؛ مجمع الزوائد، ٩ / ٣١٦.
(د) انظر: الطبرى، ١٤ / ٤٩٩؛ واسباب النزول للواحدى، ١٩٦ ؛ والدر المنثور، ٤ / ٢٩٤.

١١٢- قوله [١] ﴿التَّائِبُونَ﴾ الآية يعني: أن [٢] من لم يجاهد غير معاند، ولا قاصد ترك الجهاد، وكان بهذا الوصف تكون [٣] له الجنة [٤] ﴿وَالسَّائِحُونَ﴾: يعني: الصائمين [٥] قال عليه السلام: سياحة أمتي الصيام. (أ)

١١٣- قوله [٦] ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ لما حضر أبا طالب الوفاة دخل عليه رسول الله [٧] وعنده أبو جهل، وعبدالله بن أمية. فقال: «أي عم! قل لا إله إلا الله، كلمة أحاج لك بها عندالله» [٨] فقال أبو جهل، وعبدالله: يا أبا طالب! أترغب عن ملة عبد المطلب؟ فلم يزالا يكلمانه حتى قال آخر شيء كلمهم به: على ملة عبد المطلب. فقال النبي عليه السلام: «لأستغفرن لك [٩] ما لم أنه عنك» فنزلت الآية. رواه البخاري ومسلم. (ب) وروي أن رسول الله [١٠] أتى قبر أمه، وبكى، و أبكى وقال/: استأذنت [٨٨/أ] ربي في زيارتها فاذن لي، واستأذنته [١١] في الاستغفار لها فلم يأذن لي» قال [١٢]: فأخذني ما يأخذ الولد [١٣] للوالده من الرقة، فذاك الذي أبكاني (ج)

١١٤- قوله [١٤] ﴿وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ﴾ قيل: (د) كان أبو إبراهيم [١٥]

[١] في م ج تعالى.
[٢] في م ج «ان» ساقط.
[٣] في ج يكون.
[٤] في م ج ايضا.
[٥] في م ج الصائمون.
[٦] في م ج تعالى.
[٧] في م ج ﷺ.
[٨] في م ج تعالى.
[٩] في ج «لك» ساقط.
[١٠] في م ج ﷺ.
[١١] في م ج واستأذنت.
[١٢] في ج «قال» ساقط.
[١٣] في ج على الوالد وفي م الولد الوالد.
[١٤] في م ج تعالى.
[١٥] في م ج عليه السلام.

(أ) رواه ابن جرير في تفسيره، ١٤ / ٥٠٦؛ وخرجه السيوطي في الدر المنثور عن عائشة، ٤ / ٢٩٧؛ وقال أحمد شاكر في تعليقه على الطبري: فهذا خبر ضعيف الاسناد جدا. «المصدر نفسه.
(ب) اخرجه البخاري في تفسير القرآن، ٩ سورة براءة، ١٦؛ ومسلم، الايمان، ٩؛ وأحمد بن حنبل، ٥ / ٤٣٣؛ والبيهقي في الدلائل، ٢ / ٣٤٦؛ والبغوي في شرح السنة، ٥ / ٥٥.
(ج) انظر: دلائل النبوة للبيهقي، ١ / ١٨٦؛ والدر المنثور، ٤ / ٣٠٢.
(د) هو قول ابن عباس كما في القرطبي، ٨ / ٢٧٤؛ ونحوه في زاد المسير، ٣/ ٥٠٩؛ ومفاتيح الغيب، ١٦/ ٢١٠.

وعده بالإيمان، وأنه يترك الأصنام. فلما مات على الكفر ولم يف [١] بما وعده [٢] تبين لإبراهيم عداوة أبيه لله، [٣] فترك الدعاء له. الكناية [٤] فى أباه يعود إلى إبراهيم، ويكون الواعد أبوه. ويجوز أن يعود على أبى [٥] ابراهيم، ويكون الواعد إبراهيم . [٦] فيكون [٧] وعده ان يستغفر له رجاء إسلامه. ودليل ان الواعد إبراهيم [٨] قول الله [٩] ﴿سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّى﴾ (أ)(ب) قوله [١٠] ﴿أَوَّاهٌ﴾ قيل: (ج) هو الدعاء، والبكاء. وقيل: (د) تأوه [١١] من الذنوب.

١١٥- قوله [١٢] ﴿وَمَا كَانَ اللهُ لِيُضِلَّ قَوْماً﴾ لما حرم الإستغفار للمشركين على المؤمنين بيَّن أنه لم يكن الله ليأخذهم به [١٣] قبل أن يبين [١٤] تحريمه، فإذا لم يحرموه عند ذلك يستحقون الإضلال. لأنه بين لهم ما يتقون، وما اتقوا.

١١٧- قوله [١٥] ﴿لَقَدْ تَابَ اللهُ عَلَى النَّبِيِّ﴾ يعنى: فى إذنه للمنافقين فى التخلف [١٦] ﴿وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾ يعنى: من هم منهم بالتخلف [﴿الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ﴾ ساروا معه إلى تبوك ﴿فِى سَاعَةِ الْعُسْرَةِ﴾ عسرة الظهر، [١٧] وعسرة الماء، والزاد. كان

---

[١] في ج لم يف الواو ساقط.
[٢] في م ج بما وعد بدون الضمير.
[٣] في ج تعالى.
[٤] في م ج والكناية بزيادة الواو.
[٥] في م ج الى أبى ابراهيم.
[٦] في ج عليه السلام.
[٧] في م ج ويكون.
[٨] في ج عليه السلام.
[٩] في ج تعالى.
[١٠] في ج تعالى.
[١١] في م ج يتأوه.
[١٢] في ج تعالى.
[١٣] في م ج به ساقط.
[١٤] في م تبين.
[١٥] في ج تعالى
[١٦] في ج والتخلف
[١٧] في م الظهير.

(أ) مريم ١٩: ٤٧
(ب) راجع: البحر المحيط، ٥ / ١٠٥؛ وروح المعانى ، ٣٨/١١.
(ج) هو حديث عبدالله بن شداد بن الهاد عن النبى كما في الطبرى ،٥٢٤/١٤ ؛ ومجمع الزوائد، ٣٥/٧ ؛ والدر المنثور، ٤/ ٣٠٥.
(د) هو قول الشعبى كما فى الطبرى ، ١٤/ ٥٣٠ ؛ وزاد المسير ،٣/ ٣٠٥؛ وقول ابى عبيدة فى مجاز القرآن ، ٢٧٠ .

العشرة يتعقبون [١] على بعير واحد. وربما مَصَّ التمرة الواحدة جماعة يتناوبونها، وكانوا يعصرون الفرث ويشربونه(أ) ﴿مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ﴾ يعني: قلوب قوم يميلون إلى التخلف] [٢] قيل: (ب) يزيغون ينصرفون من الغزو، [٣] وللشدة، لا أنهم يزيغون عن الإيمان ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ﴾ كرر ذكر التوبة. قدم أولا ذكر التوبة قبل الذنب، وبعد الذنب فضلا منه سبحانه [٤]

١١٨- قوله [٥] ﴿وَعَلَى الثَّلاثَةِ الَّذِينَ خُلِّفُوا﴾/ [٦] يعنى: عن التوبة عليهم. وهؤلاء المعنيون [٧] بقوله ﴿وَآخَرُونَ مُرْجَوْنَ لِأَمْرِ اللَّهِ﴾ (ج) وهم: كعب بن مالك، ومرارة بن الربيع، وهلال بن أمية. كلهم من الأنصار، حرم رسول الله [٨] أن يكلموا هؤلاء الثلاثة، ولم ينه عن مكالمة غيرهم من المخلفين [٩] قال كعب: «كنت أخاف أن أموت، فلا يصلي على رسول الله [١٠] أو يموت رسول الله [١١] فيراني الناس بعين المسخوط [١٢] عليَّ، وتنكَّرت الأشياء عليَّ حتى كان المقام ليس بالمقام الذى أعهده، والأرض ليست بالأرض التي أعرفها، وكنت أدخل المسجد، وأسلم على رسول الله [١٣] وأنظر هل يحرك شفتيه؟ ورد على أم لا ؟ وكنت أقف [١٤] أصلي، ورسول الله [١٥] ينظر إلى بمؤخر عينه، [١٦]

[٨٨ / ظ]

[١] في رم يعقوب.
[٢] ما بين القوسين ساقط من ج.
[٣] في م ج من الغزو والشدة.
[٤] في م ج سبحانه وتعالى.
[٥] في م ج تعالى.
[٦] ما بين القوسين ساقط من ج والذى يذكر بدله: من بعد ما كان يزيغ.
[٧] في ر م المعينون.
[٨] في م ج ﷺ.
[٩] في ج من المخالفين.
[١٠] في م ج ﷺ.
[١١] في م ج ﷺ.
[١٢] في م ر ج السخوط.
[١٣] في ر م ج ﷺ.
[١٤] في م ج واقف.
[١٥] في م ج ﷺ.
[١٦] في ر م ج بمؤخر عينيه.

(أ) انظر: تفسير عبد الرزاق، ١ /٢٥٦؛ والطبرى، ١٤/ ٥٤٠؛ وابن كثير، ٢/ ٢٩٧؛ ومجمع الزوائد ٦/ ١٩٣ - ١٩٤.
(ب) وهو قول ابن عباس كما في القرطبى، ٨ /٢٨٠؛ ونحوه فى الكشاف، ٢/ ١٧٥؛ والبحر المحيط ، ٥ / ١٠٩.
(ج) التوبة ٩: ١٠٦.

فاذا نظرتُ إليه أعرض عنى، واستكان صاحباي، فجعلا يبكيان الليل والنهار، وبينما أنا على ذلك إذ جاءنى رسالة من ملك غسان تخطبنى إليه أن ألتحق به لما سمع من سخط رسول الله [١] «فقلت: هذا أيضا من تمام البلاء» وكان مع الرسول [٢] صحيفة منه فشجرت [٣] التنور، وأحرقتها، فلما مضت أربعون ليلة، إذا رسول الله [٤] أتانى وقال [٥]: اعتزل امرأتك «فقلت».[٦] أطلقها ؟ قال: لا، ولكن لا تقربها. فلما مضت خمسون ليلة أنا على ظهر بيت لنا بعد صلاة الفجر، وإذا نداء من ذروة سلع: «أبشر يا كعب» فخررت ساجدا، وعلمت أن الله قد جاء بالفرج، وجاء راكب يبشرنى فاعطيته [٧] ثوبى، ولبست ثوبين آخرين، وكانت توبتنا نزلت على رسول الله [٨] ثلث الليل، وقالت أم سلمة: إذ يتحطمكم [٩] الناس ويمنعونكم [١٠] النوم سائر الليلة، فجئت رسول الله [١١] وقد استنار وجهه، وكان اذا سر يكون كذلك فقال لى: «أبشر بخير يوم أتى عليك مذ ولدتك امك» فقلت: يا رسول الله! أمن عند الله، أم من عندك؟ قال: «بل من عند الله» وتلا علىَّ ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ﴾ الآيات. [١٢] وفينا نزلت ﴿وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ وقلت يا رسول الله! أنخلع من مالى كله؟ فقال: «أمسك عليك بعض مالك فإنه خير لك» (أ) قيل: (ب) أن الكذب لا يصلح منه جد، ولا هزل ولا أن يعد أحد صبيه شيئا ثم لاينجزه. [٨٩/أ]

---

[١] في م ج الرسول عليه السلام.
[٢] في م ج مع الرسول الذى جاء من ملك غسان.
[٣] في م ج فسجرت.
[٤] في ر م ج ﷺ
[٥] في م ج فقال.
[٦] في م ج قلت.
[٧] في . م ج اعطيته.
[٨] في م ج ﷺ
[٩] في ر م اذا يتحطمكم و فى ج اذ تحطمكم.
[١٠] في م ج ويمنعوكم.
[١١] في م ج ﷺ
[١٢] في ر م ج الآية.

(أ) أخرجه البخارى فى المغازى، ٧٩؛ ومسلم فى التوبة ٩ وأحمد بن حنبل، ٣ / ٤٥٦؛ والبيهقى في الدلائل، ٥ / ٢٧٣.

(ب) أخرجه ابن جرير فى تفسيره عن ابن مسعود، ١٤/ ٥٦٠؛ والبيهقى فى الشعب، ٤/ ٢٠٢؛ انظر: معالم التنزيل، ٣/ ١٢٨.

١١٩- قال الله تعالى [١] ﴿اتَّقُوا اللهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ فما فى الكذب رخصة بحال.

١٢٠- قوله [٢] ﴿وَلاَ يَرْغَبُوا بِـأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ﴾ يعنى: كونوا معه فى الشدة والرخاء ﴿وَلاَ يَطَؤُونَ مَوْطِئاً يَغِيظُ الْكُفَّارَ﴾ يعنى: لا يقفون موقفاً، ولا ينالون من العدو أسرا أو قتلا إلا اثيبوا [٣] عليه.

١٢١- والنفقة الصغيرة: التمرة.

١٢٢- قوله [٤] ﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً﴾ قيل: (أ) لما عتب من تخلف قال المؤمنون: والله لا نتخلف عن غزوة بعدها، ولا عن سرية فلما أمر رسول الله [٥] بالسرايا إلى العدو نفر [٦] المسلمون جميعا إلى الغزو، وتركوا [٧] رسول الله [٨] بالمدينة وحده، فأنزل الله هذه الآية. وهذا نفى معناه النهى لهم عن الخروج الى العدو بأجمعهم، فهلاً خرج إلى العدو من كل قبيلة قوم، ويبقى مع النبى [٩] قوم ﴿لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ﴾ أي: الفرقة التى لا تخرج يتعلموا [١٠] القرآن، والسنن، والفرائض، والأحكام. فإذا رجعت السرايا، وقد نزل بعدهم قرآن، وتعلم [١١] القرآن القاعدون فيتعلمه السرايا، وينذرونهم، ويخوفونهم ﴿لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾ فلا يعملون [١٢] بخلافه.

١٢٣- قوله [١٣] ﴿يَلُونَكُمْ﴾ أي: يقربون منكم الأدنى فالأدنى. مثل قريظة، والنضير، وخيبر، وفدك ﴿غِلْظَةً﴾ شدة، وصبرا على الجهاد.

[١] في ج لفظة الجلالة ساقطة.
[٢] في م ج تعالى.
[٣] في م اثبتوا عليه.
[٤] في م ر ج تعالى.
[٥] في م ج ﷺ
[٦] في م ج ونفر المسلمون.
[٧] في م ر ج فتركوا.
[٨] في م ر ج ﷺ
[٩] في م ر ج ﷺ
[١٠] في ج يتعلمون.
[١١] في م ر ج وقد تعلمه القاعدون.
[١٢] في م فلا يعلمون.
[١٣] في م تعالى.

(أ) وهو قول ابن عباس في رواية الكلبي كما في أسباب النزول للواحدي، ١٩٩ ؛ والطبري، ١٤ / ٥٦٧ ؛ ومعالم التنزيل، ٣ / ١٢٨.

١٢٤– قوله [١] ﴿أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَاناً﴾ المنافقون يقول [٢] بعضهم ذلك للبعض هزؤا، فيزداد المنافق رجسا إلى الرجس، والمؤمن بالقرآن يزداد إيمانا إلى الإيمان.

١٢٦– قوله [٣] ﴿يُفْتَنُونَ﴾ أي: المنافقون بالأمراض، والأوجاع،/ وزوائد الموت. [٨٩/ظ]

١٢٧– قوله [٤] ﴿وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ﴾ كان رسول الله [٥] يقرأ عليهم، ويعرض بهم، وبنفاقهم فينظر بعضهم إلى البعض [٦] فيهمون بالنهوض، والخروج [من مجلس [٧] رسول الله [٨] ويقول بعضهم للبعض ﴿هَلْ يَرَاكُمْ مِنْ أَحَدٍ﴾ فيتخفون [٩]] [١٠] ويخرجون [١١] فينصرفون ﴿صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ عن كل خير.

١٢٨– قوله [١٢] ﴿مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ [١٣] ليس في العرب قبيلة [١٤] إلا ولدته وله فيهم نسب ﴿عَزِيزٌ عَلَيْهِ﴾ [١٥] أي: شديد عليه ﴿مَا عَنِتُّمْ﴾ أي: ما يوقعكم في الشدة، وهو: دخول النار. يقال: عنت الرجل، إذا وقع في الشدة. (أ) ﴿حَرِيصٌ﴾ على إيمانكم ﴿رَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ سماه باسم من أسماء الله. [١٦] وخص العرش بالذكر؛ لأنه أعظم الأشياء. قيل: (ب) آخر آية نزلت على رسول الله [١٧] هذه الآية.، رواه الحاكم في صحيحه.

[١] في ر م تعالى.
[٢] في م ر ج المنافقون بعضهم يقول ذلك لبعض.
[٣] في ر م تعالى.
[٤] في م تعالى.
[٥] في م ج ﷺ
[٦] في ج الى بعض.
[٧] في م ر عن مجلس.
[٨] في ر م ﷺ
[٩] في ر م فتخفون.
[١٠] ما بين القوسين ساقط من ج
[١١] في م يخرجون مكرر.
[١٢] في م تعالى.
[١٣] في ر م ج قيل.
[١٤] في م فضيلة.
[١٥] في ر م ج اى ساقط.
[١٦] في ر م ج تعالى.
[١٧] في ر م ج ﷺ

(أ) انظر: غريب الحديث لابن الأثير، ٣/ ٣٠٦؛ ولسان العرب، ٢/ ٦١؛ ومفاتيح الغيب، ١٦/ ٢٣٦.
(ب) أخرجه ابن جرير عن ابى بن كعب فى تفسيره، ١٤/ ٥٨٨؛ والحاكم فى المستدرك، ٢/ ٣٣٨؛ وأحمد بن حنبل، ٥/ ١٣٤؛ وذكره الهيثمي فى مجمع الزوائد، ٧/ ٣٦.

فهارس الكتاب

فهرست الآيات القرآنية

فهرس الأحاديث والآثار

فهرس الأعلام

فهرس الأماكن والبلدان

فهرس الفرق والطوائف والجماعات

فهرس المراجع

إتحاف:

... فضلاء البشر بالقراءات الأربعة عشر، تأليف أحمد بن محمد البنا (١٧٠٥/١١١٧) تحقيق د. شعبان محمد إسماعيل، بيروت، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.

الإحسان:

بترتيب صحيح ابن حبان، ترتيب علاء الدين علي بن بلبان الفارسي (١٣٣٨/٧٣٩)، بيروت، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.

أحكام القرآن:

تأليف أبى عبدالله محمد بن إدريس الشافعي (٨١٩/٢٠٤)، تحقيق محمد زاهد بن الحسن الكوثرى، بيروت، ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م.

الأدب المفرد:

تأليف محمد بن إسماعيل النجارى (٨٧٠/٢٥٦)، تخريج محمد عبد القادر عطا، بيروت، ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م.

أخبار الزهاد:

... تأليف أبي طالب علي بن أنجب المعروف بابن الساعي (٦٧٤/ ١٢٧٥)، نسخة مخطوطة في دار الكتب المصرية، تحت رقم ٧٥.

أساس البلاغة:

تأليف أبى القاسم محمود بن عمر الزمخشرى (١١٤٣/٥٣٨)، بيروت، ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م.

أسباب النزول:

تأليف أبى الحسن علي بن أحمد الواحدى النيسابورى (١٠٧٥/٤٦٨)، بيروت بدون تاريخ.

أسباب النزول:

تأليف جلال الدين السيوطى (١٥٠٥/٩١١)، بيروت، بدون تاريخ.

الإستيعاب:

... في معرفة الأصحاب، تأليف أبى عمر يوسف بن عبدالله بن محمد بن عبدالبر القرطبى (١٠٧٠/٤٦٣)، بيروت، ١٣٢٨هـ - ١٩١٠م.

أسد الغابة:

... في معرفة الصحابة، تأليف عزالدين بن الأثير أبى الحسن علي بن محمد الجزرى (١٢٣٢/٦٣٠)، تحقيق محمد إبراهيم البنا، محمد أحمد عاشور، محمود عبد الوهاب فايد، بدون ذكر مكان الطبع والتاريخ.

الإصابة:

... في تمييز الصحابة، تأليف شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (١٤٤٨/٨٥٢)، بيروت، ١٣٢٨هـ - ١٩١٠م.

الأم:

تأليف أبي عبدالله محمد بن إدريس الشافعي (٨١٩/٢٠٤)، بيروت، ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م.

أنوار التنزيل:

... وأسرار التأويل، تأليف ناصر الدين أبي سعيد عبدالله بن عمر (١٢٨٦/٦٨٥)، بيروت، بدون تاريخ.

البحر المحيط:

تأليف أثير الدين أبي عبدالله محمد بن يوسف الشهير بأبي حيان الأندلسي (٧٤٥ - ١٣٤٤) بيروت، ١٤١١هـ - ١٩٩٠م

البداية والنهاية:

تأليف أبي الفداء إسماعيل بن كثير الدمشقي (١٣٧٢/٧٧٤)، تحقيق علي شيرى، بيروت، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.

البدر السافر:

... في أنس المسافر، تأليف جعفر بن تغلب بن جعفر بن علي الأدفوي (١٣٤٧/٧٤٨)، نسخة مخطوطة في مكتبة السليمانية، تحت رقم ٤٢٠١.

البدور الزاهرة:

في القراءات العشر المتواترة من طريقي الشاطبية والدرى، تأليف عبد الفتاح القاضي، بيروت، ١٤٠١هـ - ١٩٨١م.

البرهان:

... في علوم القرآن، تأليف بدر الدين محمد بن عبدالله الزركشي (١٣٩١/٧٩٤)، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، بيروت، بدون تاريخ.

بصائر ذوى التمييز:

في لطائف الكتاب العزيز، تأليف مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروزابادى (١٤١٤/٨١٧)، تحقيق أستاذ محمد على النجار، بيروت، بدون تاريخ.

البيان:

... في غريب إعراب القرآن، تأليف أبي البركات عبد الرحمن بن محمد بن الأنبارى (١١٨١/٥٧٧)، تحقيق د. طه عبد الحميد طه، ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م، بدون ذكر مكان الطبع.

تاريخ الإسلام:

... ووفيات المشاهير والأعلام، تأليف أبي عبدالله محمد بن أحمد الذهبي (١٣٧٤/٧٤٨)، تحقيق بشار عواد معروف، بيروت، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.

تاريخ بغداد:

... أو مدينة السلام، تأليف أبى بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادى (١٠٧٠/٤٦٣)، بدون ذكر مكان الطبع والتاريخ.

تأويل مشكل القرآن:

تأليف أبى محمد عبدالله بن مسلم بن قتيبة (٨٨٩/٢٧٦)، تحقيق سيد أحمد صقر، بيروت، ١٤٠١هـ - ١٩٨١م.

التبيان:

... في إعراب القرآن، تأليف أبى البقاء عبد الله بن الحسين بن عبدالله العكبرى (١٢١٩/٦١٦)، تحقيق علي محمد البجاوى، مصر، بدون تاريخ.

تحفة الأحوذى:

... بشرح جامع الترمذى، تأليف أبى العلى محمد عبد الرحمن بن عبد الرحيم المباركفورى (١٩٣٤/١٣٥٣) تصحيح عبد الوهاب عبد اللطيف، قاهرة، بدون تاريخ.

تراجم رجال القرنين:

تأليف أبي محمد عبدالرحمن بن إسماعيل المعروف بأبي شامة (٦٦٥/ ١٢٦٦)، تحقيق زاهد الكوثري، بيروت، ١٩٧٤م.

الترغيب والترهيب:

تأليف زكى الدين عبد العظيم بن عبد القوى المنذرى (١٢٥٨/٦٥٦)، بدون ذكر مكان الطبع والتاريخ.

تفسير ابن كثير:

تفسير القرآن العظيم، تأليف أبى الفداء إسماعيل بن كثير (١٣٧٢/٧٧٤)، بدون ذكر مكان الطبع والتاريخ.

تفسير أبى السعود:

... إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم، تأليف أبى السعود محمد بن محمد العمادى (١٥٤٤/٩٥١)، بيروت، بدون تاريخ.

تفسير الطبرى:

جامع البيان في تفسير القرآن، تأليف محمد بن جرير الطبرى (٩٢٢/٣١٠)، تحقيق محمود محمد

شاكر، مصر، بدون تاريخ.

تفسير القاسمى:

محاسن التأويل، تأليف محمد جمال الدين القاسمى، بدون ذكر مكان الطبع والتاريخ.

تفسير القرآن العزيز:

... تفسير عبد الرزاق، تأليف أبى بكر عبد الرزاق بن همام الصنعانى (٢١١/٨٢٦) تحقيق د. عبد المعطى أمين قلعجى، بيروت، ١٤١١هـ - ١٩٩١م.

تفسير القرطبى:

الجامع لأحكام القرآن، تأليف أبى عبدالله محمد بن أحمد الأنصارى القرطبى (٦٧١/١٢٧٢)، طهران، بدون تاريخ.

تفسير المشكل:

... من غريب القرآن العظيم على الإيجاز والإختصار، تأليف أبى محمد مكى بن أبى طالب القيسى (٤٣٧/١٠٤٥)، تحقيق هدى الطويل المرعشلى، بيروت، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.

تفسير سفيان بن عيينة:

جمع تحقيق أحمد صالح مجايرى، بيرت، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م.

تفسير غريب القرآن:

تأليف أبى محمد عبدالله بن مسلم بن قتيبة (٢٧٦/٨٨٩) تحقيق السيد أحمد صقر، بيروت، بدون تاريخ.نزهة الأعين النواظر في علم الوجوه والنظائر، تأليف جمال الدين أبى الفرج عبد الرحمن بن الجوزى (٥٩٧/١٢٠٠) تحقيق محمد عبد الكريم كاظم الراضى، بيروت، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.

التكملة:

... لوفيات النقلة، تأليف أبي محمد عبدالعظيم بن عبدالله المنذري (٦٥٦/ ١٢٥٨)، تحقيق بشار عوار معروف، بيروت، ١٤٠١هـ - ١٩٨١م.

تنوير الأذهان:

... من تفسير روح البيان، تأليف إسماعيل حقى البروسوى (١١٣٧/١٧٢٤) إختصار وتحقيق، محمد علي الصابونى، دمشق، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.

تنوير المقياس:

... من تفسير ابن عباس، تأليف أبى طاهر محمد بن يعقوب الفيروزآبادى (٨١٧/١٤١٤)، بيروت، بدون تاريخ.

ثعلبة بن حاطب:

... الصحابى المفترى عليه، تأليف عداب محمود الحمش، دار بدر، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٥م.

الجامع الصغير:

... في أحاديث البشير النذير، تأليف جلال الدين عبد الرحمن أبى بكر السيوطى (٩١١/١٥٠٥)، مصر، بدون تاريخ.

جامع العلوم والحكم:

... في شرح خمسين حديثاً من جوامع الكلم، تأليف أبى الفرج عبد الرحمن بن شهاب الدين البغدادى المعروف بابن رجب (٧٩٥/١٣٩٢)، تحقيق، شعيب الأرناؤوط - ابراهيم باجس، بيروت، ١٤١٢هـ - ١٩٩١م.

جمال القراء:

... وكمال الأقراء، تأليف علم الدين علي بن محمد السخاوى (٦٤٣/١٢٣٦)، تحقيق د. علي حسين البواب، قاهرة، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٧م.

حاشية الشهاب:

... عناية القاضى وكفاية الراضى على تفسير البيضاوى، تأليف أحمد بن محمد بن عمر الملقب بشهاب الدين الخفاجى (١٠٦٩/١٦٥٥)، بيروت، بدون تاريخ.

حاشية علامة الصاوى:

... فى تفسير الجلالين، تأليف أحمد الصاوى المالكى، بيروت، بدون تاريخ.

الدر المنثور:

... في التفسير المأثور، تأليف عبد الرحمن جلال الدين السيوطى (٩١١/١٥٠٥)، بيروت، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م.

دقائق الإشارات:

... الي معانى الاسماء والصفات، إختصار الأسماء والصفات للبيهقى، تأليف عبدالله بن محمد الانصارى، تحقيق عماد الدين حيدر، بيروت، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.

دلائل النبوة:

... ومعرفة أحوال صاحب الشريعة، تأليف أبى بكر أحمد بن الحسين البيهقى (٤٥٨/١٠٦٦)، تحقيق د. عبد المعطى قلعجى، قاهرة، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.

روح المعانى:

... في تفسير القرآن العظيم والسبع المثانى، تأليف أبى الفضل شهاب الدين محمود الآلوسى البغدادى (١٢٧٠/١٨٥٣) بيروت، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.

زاد المسير:

... في علم التفسير، تأليف أبى الفرج جمال الدين عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزى

(١٢٠٠/٥٩٧) بيروت، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م

زبدة العرفان:

تأليف عبد الفتاح پالوى، استانبول، بدون تاريخ.

سنن ابن ماجة:

تأليف أبى عبيدالله محمد بن يزيد القزوينى (٨٨٨/٢٧٥)، استانبول، ١٤٠١هـ - ١٩٨١م.

سنن أبى داود:

تأليف أبى داود سليمان بن الأشعث السجستانى الأزدى (٨٨٨/٢٧٥)، استانبول، ١٤٠١هـ - ١٩٨١م.

سنن الترمذى:

تأليف محمد بن عيسى بن سورة الترمذى (٨٩٢/٢٧٩)، استانبول، ١٤٠١هـ - ١٩٨١م.

سنن الدارمى:

تأليف أبى محمد عبدالله بن عبد الرحمن بن الفضل بن بهرام الدرامى (٨٦٩/٢٥٥)، استانبول، ١٤٠١هـ - ١٩٨١م.

سنن النسائى:

تأليف أبى عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي بن سنان بن بحر الخرسانى (٩١٥/٣٠٣)، استانبول، ١٤٠١هـ - ١٩٨١م.

سير أعلام النبلاء:

تأليف شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبى (١٣٧٤/٧٤٨) تحقيق شعيب الأرنؤوط، حسين الأسد، بيروت، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.

السيرة النبوية:

تأليف أبى محمد عبد الملك بن هشام (٨٢٨/٢١٣)، تحقيق مصطفى السقا، إبراهيم الابيارى، عبد الحفيظ شلبى، دار إحياء التراث العربى، بدون تاريخ.

شرح الزرقاني:

... على موطأ الإمام مالك، تأليف محمد الزرقانى (١٧١٠/١١٢٢)، بيروت، ١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م.

شرح السنة:

تأليف أبى محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوى (١١١٦/٥١٠)، تحقيق زهير الشاويش، شعيب الأرناؤط، بيروت، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م.

شعب الإيمان:

تأليف أبى بكر أحمد بن الحسين البيهقى (٤٥٨/١٠٦٦)، تحقيق أبى هاجر محمد السعيد بن بسيوني زغلول، بيروت، ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م.

صحيح البخاري:

تصنيف أبى عبدالله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم البخارى (٢٥٦/٨٧٠)، استانبول، ١٤٠١هـ - ١٩٨١م.

صحيح مسلم:

تـأليف أبى الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيرى النيسابورى (٢٦١/٨٧٤)، استانبول، ١٤٠١هـ - ١٩٨١م.

صفة الصفوة:

تأليف أبى الفرج عبد الرحمن بن الجوزى (٥٩٧/١٢٠٠)، تحقيق إبراهيم رمضان - سعيد اللحام، بيروت، ١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م.

طبقات الأولياء:

تأليف سراج الدين أبو حفص عمر بن علي بن أحمد الملقب بابن الملقن (٨٠٤/١٤٠١)، تحقيق نور الدين شريبة، قاهرة، ١٣٩٣هـ - ١٩٧٣م.

طبقات الشافعية الكبرى:

... تأليف أبي نصر عبدالوهاب بن تقي الدين السبكي (٧٧١/١٣٧٠)، تحقيق عبدالفتاح محمد الحلو، بدون ذكر مكان الطبع والتأريخ.

طبقات الشافعية:

... تأليف عبدالرحيم حسن بن علي الإسنوي (٧٧٢/١٣٧٠)، تحقيق كمال يوسف الحوت، بيروت، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧.

الطبقات الكبرى:

تأليف محمد بن سعد (٢٣٠/٨٤٤)، بيروت، بدون تاريخ.

طبقات المفسرين:

تأليف شمس الدين محمد بن علي بن أحمد الداوودى (٩٤٥/١٥٣٨)، بيروت، بدون تاريخ.

عمدة القارى:

... شرح صحيح البخارى، تأليف بدرالدين أبى محمد محمود بن أحمد العينى (٨٥٥/١٤٥١)، مصر، ١٣٩٢هـ - ١٩٧٢م.

عون المعبود:

... شرح سنن أبى داود، تأليف أبى الطيب محمد شمس الحق العظيم آبادى، تحقيق عبد الرحمن

محمد عثمان، مدينة المنورة، ١٣٨٨هـ - ١٩٦٨م.

غرائب القرآن:

... ورغائب الفرقان، تأليف نظام الدين الحسن بن محمد بن الحسين القمي النيسابوري (١٣٢٧/٧٢٨)، تحقيق إبراهيم عطوه عوض، مصر، ١٣٨١هـ - ١٩٦٢م.

غريب القرآن وتفسيره:

تأليف أبي عبد الحرحمن عبدالله بن يحيى بن المبارك المعروف بابن اليزيدي (٨٥١/٢٣٧) تحقيق د. عبد الرزاق حسين، بيروت ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م

فتح الباري:

... بشرح صحيح البخاري، تأليف أبي الفضل شهاب الدين أحمد بن علي بن محمد بن حجر العسقلاني (١٤٤٩/٨٥٢)، تحقيق طه عبد الرؤف سعد - مصطفى محمد الهواري، قاهرة، ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م.

فتح القدير:

... الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير، تأليف محمد بن علي بن محمد الشوكاني (١٨٣٤/١٢٥٠)، مصر، ١٣٨٣هـ - ١٩٦٤.

فضائل القرآن:

... وما أنزل من القرآن بمكة وما انزل بالمدينة، تأليف أبي عبدالله محمد بن أيوب بن الضريس (٩٠٦/٢٩٤)، تحقيق غزوة بدير، دمشق، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٧م.

القراءات الشاذة:

... وتوجيهها من لغة العرب، تأليف عبد الفتاح القاضي، بيروت ١٤٠١هـ - ١٩٨١م.

قصص الأنبياء:

تأليف أبي الفداء إسماعيل بن كثير (١٣٧٢/٧٧٤)، تحقيق عبد القادر أحمد عطا، بيروت، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م.

الكافي الشاف:

... في تخريج أحاديث الكشاف، تأليف شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (١٤٤٨/٨٥٢)، بيروت، بدون تاريخ.

كتاب المبسوط:

تأليف شمس الدين أبو بكر محمد بن أبي سهل السرخسي (١٠٩٠/٤٨٣) بيروت، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.

كتاب المصاحف:

تأليف أبى بكر عبدالله بن أبى داود سليمان السجستانى، مؤسسة قرطبة، بدون تاريخ.

كتاب الناسخ والمنسوخ:

... في القرآن الكريم، تأليف أبى جعفر محمد بن أحمد بن إسماعيل الصفار المعروف بأبى جعفر النحاس (٩٤٩/٣٣٨)، بيروت، ١٤٠٩هـ – ١٩٨٩م.

كتاب الناسخ والمنسوخ:

... في كتاب الله تعالى، تأليف قتادة بن دعامة السدوسى (٧٣٥/١١٧)، تحقيق د. حاتم صالح الضامن، بيروت، ١٤٠٦هـ – ١٩٨٥م.

كتاب طبقات الفقهاء الشافعية:

... تأليف أبي بكر أحمد بن محمد بن عمر المعروف بقاضي شهبة (؟/؟)، تحقيق عبدالعليم خان، بيروت، ١٤٠٧هـ – ١٩٨٧م.

الكشاف:

... عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، تأليف محمود بن عمر الزمخشرى (٨٢٥/٥٣٨)، تحقيق محمد فؤاد سزكين، مصر، ١٣٩٠هـ – ١٩٧٠م.

كنوز الحقائق:

... في حديث خير الخلائق، تأليف عبد الرؤف المناوى (١٦٢٢/١٠٣١)، مصر، بدون تاريخ.

كنزل العمال:

... في سنن الأقوال والأفعال، تأليف علاء الدين على المتقى (١٥٦٧/٩٧٥)، بيروت ١٣٩٩هـ – ١٩٧٩م.

لباب التأويل:

... في معانى التنزل، تأليف علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم البغدادى المعروف بالخازن (١٣٢٤/٧٢٥)، بيروت، بدون تاريخ.

لسان العرب:

تأليف أبى الفضل جمال الدين محمد بن منظور (١٣١١/٧١١) بيروت، بدون تاريخ.

مجمع الزوائد:

... ومنبع الفوائد، تأليف نورالدين علي بن أبى بكر الهيثمى (١٤٠٤/٨٠٧)، بيروت، ١٤٠٢هـ – ١٩٨٢م.

المحرر الوجيز:

... في تفسير الكتاب العزيز، تأليف أبى محمد بن عبد الحق بن عطية (١١٥٠/٥٤١) تحقيق أحمد صادق الملاح، بدون ذكر مكان الطبع والتاريخ.

مدارك التنزيل:

... وحقائق التأويل، تأليف أبى البركات عبدالله بن أحمد بن محمود النسفى (٧٠١/١٣٠١)، بيروت، بدون تاريخ.

مختار الصحاح:

تأليف زين الدين محمد بن أبى بكر بن عبد القادر الرازى (٦٦٦/١٢٦٧)، تحقيق حمزة فتح الله، بيروت، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.

المختصر:

... المحتاج اليه من تأريخ الحافظ أبي عبدالله، تأليف محمد بن سعيد بن محمد المعروف بابن الدبيثي (٦٣٧/ ١٢٣٩)، إختصار الامام الذهبي، بيروت، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥.

مرآة الجنان:

... وعبرة اليقظان في معرفة ما يعتبر من حوادث الزمان، تأليف أبي محمد عبدالله بن أسعد بن علي اليافعي (٧٦٨/ ١٣٦٦)، بيروت، ١٣٩٠هـ - ١٩٧٠م.

مرآة الزمان:

... في تاريخ الأعيان، تأليف أبي المظفر يوسف سبط بن الجوزي (٦٥٤/ ١٢٥٦)، حيدر آباد، ١٩٥٢م.

المستدرك:

... على كتاب الصحيحين، تأليف أبى عبدالله محمد بن عبدالله حاكم النيسابورى (٤٠٥/١٠١٤)، تحقيق مصطفى عبد القادر عطا، بيروت، ١٤١١هـ - ١٩٩٠م.

المستفاد:

... من ذيل تاريخ بغداد، تأليف أبي عبدالله محمد بن محمود المعروف بابن النجار (٦٤٣/ ١٢٤٥)، تحقيق قيصر أبو فتح، بيروت، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.

مسند:

تأليف أبى عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل (٢٤١/٨٥٥)، استانبول، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م.

المصفى بأكف أهل الرسوخ:

... من علم الناسخ والمنسوخ، تأليف جمال الدين أبى الفرج عبد الرحمن الجوزى (٥٩٧/١٢٠٠)، تحقيق د. حاتم صالح الضامن، بيروت، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.

معالم التنزيل:

... في التفسير والتأويل، تأليف أبى محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوى (٥١٠/١١١٦) بيروت، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م

معاني القرآن وإعرابه:

تأليف أبى اسحاق إبراهيم بن السرى الزجاج (٩٢٣/٣١١)، تحقيق د. عبدالجليل عبده شلبى، بيروت، ١٤٠٨هـ – ١٩٨٨م.

معاني القرآن:

تأليف أبى الحسن سعيد بن مسعدة المجاشعى المعروف بالأخفش الأوسط (٨٣٠/٢١٥)، تحقيق د. فائز فارس، بدون ذكر مكان الطبع، ١٤٠١هـ – ١٩٨١م.

معجم البلدان:

... تأليف أبي عبدالله ياقوت الحموي (١٢٢٨/٦٢٦)، بيروت، ١٩٥٧م.

مفاتيح الغيب:

التفسير الكبير، تأليف محمد الرازى فخر الدين بن العلامة ضياء الدين عمر (١٢٠٩/٦٠٦)، بدون ذكر مكان الطبع والتاريخ.

مفحمات الأقران:

... في مبهمات القرآن، تأليف جلال الدين السيوطى (١٥٠٥/٩١١) تحقيق د. مصطفى ديب البغا، بيروت، ١٤٠٣هـ – ١٩٨٣م.

المفردات:

في غريب القرآن، تأليف أبى القاسم الحسين محمد المعروف بالراغب الأصبهانى (١١٠٨/٥٠٢)، استانبول، ١٩٨٦.

الموطأ:

تأليف مالك بن أنس (٧٩٥/١٧٩)، استانبول، ١٤٠١هـ – ١٩٨١م.

الناسخ والمنسوخ:

تصنيف أبى منصور عبد القاهر بن طاهر بن محمد البغدادى (١٠٣٧/٤٢٩)، تحقيق د. حلمى كامل أسعد عبد الهادى، عمان، ١٤٠٧هـ – ١٩٨٧م.

الناسخ والمنسوخ:

تأليف أبى القاسم هبة الله إبن سلامة أبى النصر (١٠١٩/٤١٠)، بيروت، بدون تاريخ.

النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة:

... تأليف جمال الدين أبو المحاسن يوسف بن تغربردي (١٤٦٩/٨٧٤)، القاهرة، بدون تأريخ.

نزهة الأنام:

... في تاريخ الاسلام، تأليف صارم الدين إبراهيم بن محمد المعروف بابن دقماق (١٤٠٦/٨٠٩)، نسخة مخطوطة في دار الكتب المصرية، تحت رقم ١٧٤٠.

النسخ في القرآن الكريم:

دراسة تشريعية تاريخية نقدية، تأليف د. مصطفى زيد، قاهرة، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٧م.

نصب الراية:

... لأحاديث الهداية، تأليف جمال الدين أبي محمد عبدالله بن يوسف الزيلعي (١٣٨٩/٧٩٢)، بيروت ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.

نفحات الأنس من حضرات القدس:

... تأليف عبدالرحمن جامي المعروف بملا جامي، ترجمة إلى التركية لامي جلبي، استانبول، ١٩٨٠م.

النهاية:

... في غريب الحديث والأثر، تأليف مجد الدين المبارك بن محمد الجزري المعروف بابن الاثير (١٢٠٩/٦٠٦)، تحقيق طاهر أحمد الزاوي، محمود محمد الطناحي، بيروت، بدون تاريخ.

الوصية:

تأليف أبي حفص عمر السهروردي (١٢٣٤/٦٣٢)، نسخة مخطوطة في مكتبة السليمانية، تحت رقم ٦/٧٢١.

وضح البرهان:

... في مشكلات القرآن، تأليف محمود بن أبي الحسن بن الحسين النيسابوري الملقب بيان الحق النيسابوري (١١٦٠/٥٥٥)، تحقيق صفوان عدنان داوودي، بيروت، ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م.

وفيات الأعيان:

... وأنباء أبناء الزمان، تأليف أبي العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن أبي بكر بن خلكان (١٢٨٢/٦٨١)، تحقيق د. احسان عباس، بيروت، بدون تاريخ.

فهرس الموضوعات